

# عارف الحدیث

یعنی

احادیث نبوی کا ایک مجموعہ اور جامع انتخاب  
اردو ترجمہ اور تشریحات کے ساتھ

مولانا محمد مسطور رحمانی

وزارت اعلیٰ  
نئی دہلی

بیت



# معارفِ الحدیث

یعنی

احادیثِ نبوی کا ایک جدید اور جامع انتخاب  
اُردو ترجمہ اور تشریحات کے ساتھ

جلد سوم

کتاب الطہارۃ، کتاب الصلوٰۃ

تألیف

مولانا محمد منظور نعمانی

دارالاشاعت  
لاہور

دارالاشاعت

ہمد حقوق ملکیت برائے پاکستان بکن "خلیل اشرف عثمانی" دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

مصنف سے جو وہابی حقوق اشاعت پہلے حاصل تھے اب انکے ورثہ سے پاکستان کے لئے "ہمد حقوق ملکیت مع اپنے تمام حقوق سے خلیل اشرف عثمانی کے حق میں دستبرداری کا معاہدہ عمل میں آ گیا ہے" اس کی اطلاع درجسٹریشن کاپی رائٹ رجسٹرار کے ہاں عمل میں آ چکی ہے۔ لہذا کوئی شخص یا ادارہ اس کی غیر قانونی اشاعت فروخت میں ملوث پایا گیا تو بغیر جھٹکی اطلاع کے قانونی کارروائی عمل میں لائی جائے گی۔ تاثر

طباعت کمپیوٹرائڈیشن : اپریل ۲۰۰۷ء

باہتمام خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی

پریس علمی گرافکس کراچی

### قارئین سے گزارش

اپنی حتمی الوسع کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد للہ اس بات کی نگرانی کے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم موجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو ازراہ کرم مطلع فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

### تعارف

ادارہ اسلامیات ۱۰۰ انارکلی لاہور	ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
بیت العلوم 20: بھدرہ راولپنڈی	بیت القرآن اردو بازار کراچی
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور	بیت القلم مقامی اشرف امداد کھٹن قبول برکۃ کراچی
یونیورسٹی بک انجمنی خیبر بازار پشاور	بیت کتب و مقامی اشرف امداد کھٹن قبول کراچی
مکتبہ اسلامیہ کامی انڈیا ایبٹ آباد	مکتبہ اسلامیہ امین پور بازار فیصل آباد
کتاب خانہ شیعہ - مدینہ ماہر کیٹ ریلوے بازار راولپنڈی	مکتبہ محمد رفیع محلہ جمنی - پشاور

### تفصیل میں ملے ہیں

ISLAMIC BOOKS CENTRE  
100 CH. HAUZ WHEEL ROAD  
RAWALPINDI

AZHAR ACADEMY LTD  
100 CH. HAUZ WHEEL ROAD  
RAWALPINDI

### تفصیل میں ملے ہیں

DARUL-ULOOM AL-MADANIYA  
182 SCHOOR SKI STREET  
RAWALPINDI

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE  
100 CH. HAUZ WHEEL ROAD  
RAWALPINDI

نکتہ سناں را ملائے عام ۵۵ از نیے اے پیغام ۵۵

## پیشکش

اُن سب اخوان دینی کی خدمت میں — جو ”نبی اُمی“ سیدنا حضرت محمد  
عربی (فداؤ اُمی والی و روحی و قلبی) پر ایمان رکھتے ہیں  
اور آپ ﷺ کی ہدایت اور اُسوۂ حسنہ کی پیروی میں اپنی اور تمام اولادِ آدم  
علیہ السلام کی نجات کا یقین رکھتے ہیں  
اور اس لئے آپ ﷺ کی تعلیم اور طرزِ زندگی سے صحیح واقفیت حاصل کرنا چاہتے ہیں

آئیے

علم و تصور ہی کے راستہ سے مجلسِ نبوی ﷺ میں حاضر ہو کر  
آپ ﷺ کے ارشادات سنیں

اور

اس چشمہٴ انوار سے  
اپنے تاریک دلوں کیلئے روشنی حاصل کریں

---

عاجز و عاصی

محمد منظور نعمانی - لاہور





## قبرست مضامین

## حصہ سوم

۱۷	۱	دیباچہ (از مولف)
۲۰	۲	اس جلد کے متعلق کچھ ضروری باتیں
۲۳	۳	کتاب الطہارۃ
۲۴	۴	طہارت و پاکیزگی کی حقیقت اور دین میں اس کا مقام
۲۶	۵	طہارت جزو ایمان ہے
۲۸	۶	ناپاکی سے عذاب قبر
۳۱	۷	قضائے حاجت اور استنجائے متعلق ہدایات
۳۶	۸	قضائے حاجت کے مقام پر جانے کی دعا
۳۶	۹	قضائے حاجت سے فارغ ہونے کے بعد کی دعا
۳۷	۱۰	وضو اور اسکے فضائل و برکات
۳۸	۱۱	وضو گناہوں کی صفائی اور معافی کا ذریعہ
۴۰	۱۲	وضو جنت کے سب دروازوں کی کنجی
۴۰	۱۳	قیامت میں اعضائے وضو کی نورانیت
۴۱	۱۴	تکلیف اور ناگواری کے باوجود کامل وضو
۴۲	۱۵	وضو کا اہتمام کمال ایمان کی نشانی
۴۲	۱۶	وضو پر وضو
۴۳	۱۷	ناقص وضو کرنے کے برے اثرات
۴۳	۱۸	مسواک کی اہمیت اور فضیلت
۴۵	۱۹	مسواک کے خاص اوقات اور مواقع
۴۶	۲۰	مسواک سنت انبیاء اور تقاضائے فطرت
۴۹	۲۱	نماز کو قیمتی بنانے میں مسواک کا اثر
۵۰	۲۲	نماز کے لئے وضو کا حکم
۵۲	۲۳	وضو کا طریقہ
۵۵	۲۴	وضو کی سنتیں اور اسکے آداب
۵۸	۲۵	وضو میں پانی بے ضرورت نہ بہایا جائے
۵۸	۲۶	وضو کے بعد تویہ یا رومال کا استعمال
۵۹	۲۷	ہر وضو کے بعد اللہ تعالیٰ کا کچھ ذکر اور نماز
۶۰	۲۸	جنابت اور غسل جنابت
۶۱	۲۹	غسل جنابت کا طریقہ اور اسکے آداب
۶۳	۳۰	مسنون یا مستحب غسل



۶۴	۳۱ جمعہ کے دن کا غسل
۶۶	۳۲ میت نہلانے کے بعد غسل
۶۶	۳۳ عید کے دن کا غسل
۶۷	۳۴ تیمم
۶۷	۳۵ تیمم کی حکمت
۶۸	۳۶ تیمم کا حکم
۷۳	۳۷ کتاب الصلوٰۃ
۷۵	۳۸ نماز کی عظمت و اہمیت اور اس کا امتیاز
۷۷	۳۹ نماز ترک کرنا ایمان کے منافی اور کافرانہ عمل
۸۰	۴۰ نماز پنجگانہ کی فرضیت اور ان پر وعدہ مغفرت
۸۱	۴۱ نماز گناہوں کی معافی اور تطہیر کا ذریعہ
۸۲	۴۲ وقت پر نماز محبوب ترین عمل
۸۲	۴۳ نماز پر جنت اور مغفرت کا وعدہ
۸۳	۴۴ افسوس کیسی بد بختی ہے
۸۳	۴۵ نماز محبوب ترین عمل ہے
۸۳	۴۶ نماز کے اوقات
۸۶	۴۷ وقت ظہر کے بارے میں آپ کا معمول اور ہدایت
۸۹	۴۸ وقت عصر کے بارے میں آپ کا معمول اور ہدایت
۹۰	۴۹ وقت مغرب کے بارے میں آپ کا معمول اور ہدایت
۹۱	۵۰ وقت عشاء کے بارے میں آپ کا معمول اور ہدایت
۹۲	۵۱ وقت فجر کے بارے میں آپ کا معمول اور ہدایت
۹۴	۵۲ آخر وقت میں نماز پڑھنے کے بارے میں
۹۵	۵۳ سونے یا بھول جانے کی وجہ سے نماز قضاء ہو جائے تو
۹۶	۵۴ اذان
۹۷	۵۵ اسلام میں اذان کا آغاز
۱۰۱	۵۶ ابو محمد وردہ کو اذان کی تلقین
۱۰۳	۵۷ اذان و اقامت میں دین کے بنیادی اصولوں کی تعلیم و دعوت
۱۰۳	۵۸ اذان و اقامت کے متعلق بعض احکام
۱۰۶	۵۹ اذان و مؤذنوں کی فضیلت
۱۰۹	۶۰ اذان کا جواب اور اسکے بعد کی دعا
۱۱۱	۶۱ مساجد اور ان کی عظمت و اہمیت
۱۱۶	۶۲ مسجد میں داخل ہونے اور باہر آنے کی دعا
۱۱۷	۶۳ تحبیتہ المسجد

۱۱۸	۶۴ مسجد سے تعلق ایمان کی نشانی
۱۱۸	۶۵ مسجدوں میں صفائی اور خوشبو کا حکم
۱۱۸	۶۶ مسجد بنانے کا اجر
۱۱۹	۶۷ مسجدوں کی ظاہری شان و شوکت اور ٹیپ ٹاپ پسندیدہ نہیں
۱۲۰	۶۸ بدبو دار چیز کھانے کی ممانعت
۱۲۱	۶۹ مسجدوں میں شعر بازی اور خرید و فروخت کی ممانعت
۱۲۱	۷۰ چھوٹے بچوں اور شور و شغب سے مسجدوں کی حفاظت
۱۲۲	۷۱ مسجدوں میں دنیا کی بات نہ کی جائے
۱۲۲	۷۲ مسجد میں نماز کیلئے عورتوں کا آنا
۱۲۳	۷۳ جماعت
۱۲۵	۷۴ جماعت کی اہمیت
۱۲۸	۷۵ نماز باجماعت کی فضیلت اور برکت
۱۲۹	۷۶ جماعت کی نیت پر جماعت کا پورا ثواب
۱۳۰	۷۷ کن حالات میں مسجد اور جماعت کی پابندی ضروری نہیں
۱۳۲	۷۸ جماعت میں صف بندی
۱۳۲	۷۹ صفوں کو سیدھا اور برابر کرنے کی اہمیت اور تاکید
۱۳۳	۸۰ پہلے اگلی صفیں مکمل کی جائیں
۱۳۵	۸۱ صف اول کی فضیلت
۱۳۵	۸۲ صفوں کی ترتیب
۱۳۶	۸۳ امام کو وسط میں کھڑا ہونا چاہئے
۱۳۶	۸۴ جب ایک یا دو مقتدی ہوں تو کس طرح کھڑے ہوں
۱۳۷	۸۵ صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہونے کی ممانعت
۱۳۷	۸۶ عورتوں کو مردوں سے حتیٰ کہ بچوں سے بھی الگ پیچھے کھڑے ہونا چاہئے
۱۳۸	۸۷ امامت
۱۳۸	۸۸ امامت کی ترتیب
۱۳۹	۸۹ اپنے میں سے بہتر کو امام بنایا جائے
۱۴۰	۹۰ امام کی ذمہ داری اور مسئولیت
۱۴۰	۹۱ مقتدیوں کی رعایت
۱۴۳	۹۲ مقتدیوں کو ہدایت
۱۴۴	۹۳ نماز کس طرح پڑھی جائے
۱۴۵	۹۴ رسول اللہ ﷺ کس طرح نماز پڑھتے تھے
۱۴۸	۹۵ خاص اذکار و دعائیں
۱۵۲	۹۶ نماز میں قرأت قرآن



۱۵۳	۹۷ مسئلہ قرأت فاتحہ میں مجتہدین کے مذاہب
۱۵۵	۹۸ نماز فجر میں رسول اللہ کی قرأت
۱۵۸	۹۹ نماز ظہر و عصر میں رسول اللہ کی قرأت
۱۵۸	۱۰۰ نماز مغرب میں رسول اللہ کی قرأت
۱۵۹	۱۰۱ نماز عشاء میں رسول اللہ کی قرأت
۱۶۱	۱۰۲ مختلف اوقات میں رسول اللہ کی قرأت
۱۶۲	۱۰۳ جمعہ اور عیدین کی نماز میں رسول اللہ کی قرأت
۱۶۳	۱۰۴ سورہ فاتحہ کے ختم پر "آمین"
۱۶۵	۱۰۵ آمین بالجہر یا بالسر
۱۶۶	۱۰۶ رفع یدین
۱۶۹	۱۰۷ رکوع و سجود
۱۶۹	۱۰۸ رکوع و سجود اچھی طرح ادا کرنے کی تاکید
۱۷۱	۱۰۹ رکوع و سجود میں کیا پڑھا جائے
۱۷۳	۱۱۰ رکوع و سجود میں قرآن مجید نہ پڑھا جائے
۱۷۳	۱۱۱ سجدہ کی فضیلت
۱۷۶	۱۱۲ قومہ اور جلسہ
۱۷۹	۱۱۳ قعدہ، تشہد اور سلام
۱۷۹	۱۱۴ قعدہ کا صحیح اور مسنون طریقہ
۱۸۱	۱۱۵ قعدہ اولیٰ میں اختصار و غفلت
۱۸۱	۱۱۶ تشہد
۱۸۲	۱۱۷ درود شریف
۱۸۲	۱۱۸ درود شریف کی حکمت
۱۸۳	۱۱۹ درود سلام سے شرک کی جرئت جاتی ہے
۱۸۳	۱۲۰ قرآن مجید میں درود سلام کا حکم
۱۸۵	۱۲۱ درود شریف میں لفظ "آل" کا مطلب
۱۸۷	۱۲۲ نماز میں درود شریف کا موقع اور اسکی حکمت
۱۸۷	۱۲۳ درود شریف کے بعد اور سلام سے پہلے دعا
۱۹۰	۱۲۴ خاتمہ نماز کا سلام
۱۹۱	۱۲۵ سلام کے بعد ذکر و دعا
۱۹۷	۱۲۶ سننیں اور نوافل
۱۹۷	۱۲۷ دن رات کی موکدہ سننیں
۱۹۹	۱۲۸ فجر کی سننوں کی خاص اہمیت و فضیلت
۱۹۹	۱۲۹ فجر کے اوقات کے علاوہ دوسرے واقعات کے سنن و نوافل کی فضیلت

۲۰۱	۱۳۰ وتر
۲۰۳	۱۳۱ وتر میں قرأت
۲۰۴	۱۳۲ قنوت وتر
۲۰۵	۱۳۳ وتر کے بعد دو رکعت نفل
۲۰۶	۱۳۴ قیام لیل یا تہجد اسکی فضیلت اور اہمیت
۲۰۹	۱۳۵ عقیدہ عصمت اور رسول اللہ کے ذنوب کی مغفرت
۲۱۱	۱۳۶ نماز تہجد کی قضاء اور اسکا بدل
۲۱۱	۱۳۷ رسول اللہ تہجد میں کتنی رکعتیں پڑھتے تھے رسول اللہ کے تہجد کی بعض تفصیلات
۲۱۲	۱۳۸ چاشت یا اشراق کے نوافل
۲۱۶	۱۳۹ وہ نوافل جن کا تعلق خاص حالات سے ہے
۲۱۹	۱۴۰ صلوٰۃ استغفار
۲۲۰	۱۴۱ صلوٰۃ الحاجۃ
۲۲۱	۱۴۲ صلوٰۃ استخارہ
۲۲۲	۱۴۳ صلوٰۃ التسبیح
۲۲۴	۱۴۴ نوافل کا ایک خاص فائدہ
۲۲۶	۱۴۵ خاص اجتماعی نمازیں جو امت مسلمہ کا شعار ہیں
۲۲۷	۱۴۶ عید عیدین
۲۲۸	۱۴۷ جمعہ کے دن کی عظمت و فضیلت
۲۲۹	۱۴۸ جمعہ کے دن کا خصوصی وظیفہ درود شریف
۲۲۹	۱۴۹ وفات کے بعد آپ پر درود کی پیشی اور مسئلہ حیات انبیاء
۲۳۰	۱۵۰ جمعہ کے دن رحمت و قبولیت کی ایک خاص گھڑی
۲۳۱	۱۵۱ نماز جمعہ کی فرضیت اور خاص اہمیت
۲۳۲	۱۵۲ نماز جمعہ کا اہتمام اور اسکے آداب
۲۳۳	۱۵۳ جمعہ کیلئے اچھے کپڑوں کا اہتمام
۲۳۴	۱۵۴ جمعہ کے دن خط بنوانا اور ناخن تراشوانا
۲۳۴	۱۵۵ جمعہ کے لئے اول وقت جانے کی فضیلت
۲۳۵	۱۵۶ نماز جمعہ اور خطبہ کے بارے میں رسول اللہ کا معمول
۲۳۶	۱۵۷ نماز جمعہ سے پہلے اور بعد کی سنتیں
۲۳۸	۱۵۸ عید الفطر و عید الاضحی
۲۳۹	۱۵۹ عیدین کا آغاز
۲۴۰	۱۶۰ عیدین کی نماز اور خطبہ وغیرہ
۲۴۰	۱۶۱ عیدین کی نماز بغیر اذان و اقامت ہی سنت ہے
۲۴۱	۱۶۲ عیدین کی نماز سے پہلے اور بعد میں کوئی نفلی نماز نہیں ہے



۲۴۱	۱۶۳	میدین کی نماز کا وقت
۲۴۲	۱۶۳	میدین کی نماز میں قرات
۲۴۳	۱۶۵	بارش کی وجہ سے میدین نماز مسجد میں
۲۴۴	۱۶۶	میدین کے ان جہان نماز سے پہلے نماز کے بعد
۲۴۴	۱۶۷	میدان کا دورفت میں راستہ کی تبدیلی
۲۴۵	۱۶۸	صدقہ فطر کا وقت اور اس کی قیمت
۲۴۶	۱۶۹	میدان شہر کی قربانی
۲۴۷	۱۷۰	قربانی کا طریقہ
۲۴۸	۱۷۱	قربانی کے جانور کے بارے میں ہدایات
۲۴۹	۱۷۲	بڑے جانور میں کتنے تے
۲۴۹	۱۷۳	قربانی کا وقت میدین نماز کے بعد
۲۵۰	۱۷۴	عشر ہذلیٰ الحجہ کی فضیلت و حرمت
۲۵۱	۱۷۵	
۲۵۱	۱۷۶	نماز سوفہ
۲۵۶	۱۷۷	نماز استسقاء
۲۵۹	۱۷۸	
۲۶۰	۱۷۹	موت کی یاد اور دعا شوق
۲۶۳	۱۸۰	موت کی آفت اور مٹی کا رکنے کی ممانعت
۲۶۴	۱۸۱	بیہوشی میں مومن کے لئے رخصت و رختوں کا بار
۲۶۶	۱۸۲	بیہوشی میں زمانہ تندرستی کے لباس کا ثواب
۲۶۶	۱۸۳	مریض کی حیات و رخصت و بعد رختی
۲۶۸	۱۸۴	مریض پر دم اور کتے کے دباؤ کی سختی
۲۷۰	۱۸۵	بہت موت کے آثار ظہور ہونے میں قویاں کریں
۲۷۱	۱۸۶	مرنے کے بعد کیا کیا جائے
۲۷۲	۱۸۷	میت پر سریدہ یا کافور فوج و ماتم
۲۷۵	۱۸۸	تنگوں کے آنسو اور دل کا سدھ
۲۷۶	۱۸۹	مسیبیت زدوں کی قنوت اور بعد رختی
۲۷۷	۱۹۰	ان میت کے لئے جنازہ کا اہتمام
۲۷۷	۱۹۱	موت پر صبر اور اس کا اجر
۲۷۹	۱۹۲	تنگنہ کی ایک تعزیت نامہ اور صبر کی تلقین
۲۸۰	۱۹۳	میت کا غسل و شستن
۲۸۲	۱۹۴	شستن میں کیا کیا اور کیسے پیرے ہوئے چاہئیں
۲۸۳	۱۹۵	جنازہ کے ساتھ چلنے اور نماز جنازہ پڑھنے کا آداب

۲۸۳	۱۹۶ جنازہ کے ساتھ تیز رفتاری اور جلدی کا حکم
۲۸۵	۱۹۷ نماز جنازہ اور اس میں میت کے لئے دعا
۲۸۷	۱۹۸ نماز جنازہ میں کثرت تعداد کی برکت اور ہمیت
۲۸۹	۱۹۹ دفن کا طریقہ اور اسکے آداب
۲۹۰	۲۰۰ قبور کے متعلق ہدایات
۲۹۱	۲۰۱ زیارت قبور
	۲۰۲ اموات کے لئے ایصالِ ثواب
۲۹۵	۲۰۳ ایچہ
۲۹۹	۲۰۴
۳۰۱	۲۰۵ عین میں زکوٰۃ کی اہمیت اور اس کا مقام
۳۰۱	۲۰۶ وفات نبویؐ کے بعد زکوٰۃ کا اقرار کرنے والوں کے خلاف جہاد یا سینف پر حملہ کا یہودیہ
۳۰۲	۲۰۷ زکوٰۃ کے تین پستو
۳۰۲	۲۰۸ زکوٰۃ کا حکم انکی شریعتوں میں
۳۰۳	۲۰۹ مطلق زکوٰۃ کا حکم اسلام کے ابتدائی دور میں تجارت سے بہت پہلے آچکا تھا
۳۰۴	۲۱۰ عین اور نماز کے بعد زکوٰۃ کی دعوت
۳۰۶	۲۱۱ زکوٰۃ دانہ کرنے کا مذہب
۳۰۷	۲۱۲ زکوٰۃ دانہ دینا میں برابری کا باعث
۳۰۸	۲۱۳ زکوٰۃ کی تسخیر اور تازیہ کا فیصلہ
۳۱۰	۲۱۴
۳۱۰	۲۱۵ مسکین کے لئے زکوٰۃ کی ضرورت
۳۱۱	۲۱۶ عین تجارت پر زکوٰۃ
۳۱۲	۲۱۷ زکوٰۃ میں غریبوں کو دینا واجب ہوتا ہے
۳۱۲	۲۱۸ زکوٰۃ پر زکوٰۃ کا حکم
۳۱۳	۲۱۹ زکوٰۃ کی شہادتیں اور ان کی پابندی
۳۱۳	۲۲۰ زکوٰۃ و صدقات کے مستحقین
۳۱۵	۲۲۱ پیشہ کے طور پر بیہوشی کے "فتر" اور "مہین" میں عین
۳۱۵	۲۲۲ جو لوگ تندرست و قوی ہوں اور ان کے پاس عین نہیں رہے ان کی زکوٰۃ نہیں ملتی چاہے
۳۱۶	۲۲۳ زکوٰۃ و صدقات اور خاندان نبوت
۳۱۸	۲۲۴ عین میں عین کرنے کی تجارت ہے اور عین میں اجازت نہیں ہے
۳۲۱	۲۲۵ عین میں عین کی وصیت
۳۲۱	۲۲۶ عینوں پر نماز کرنا کرنا ہو تو اللہ کے نیک بندوں سے یہ جانے





- ۳۴۴ ۲۵۸ ابواب جنت کے حوالے دیئے جانے، ابواب دوزخ کے بند کئے جانے اور شیطان کے جبرائیل جاسکے کا مطلب
- ۳۴۶ ۲۵۹ رمضان کی آمد پر رسول اللہ کا ایک خطبہ
- ۳۴۸ ۲۶۰ شب قدر کے "ایک ہزار مہینوں" سے بہتہ ہونے کا مطلب
- ۳۴۹ ۲۶۱ روزہ کی قدر و قیمت اور اس کا عمل
- ۳۵۱ ۲۶۲ ایمان و حساب کے ساتھ روزہ اور تراویح کا باعث مغفرت
- ۳۵۲ ۲۶۳ ایمان و حساب کا مطلب
- ۳۵۲ ۲۶۴ روزہ اور قرآن کی شفاعت
- ۳۵۳ ۲۶۵ رمضان کی روزہ چھوڑنے کا نقصان ناقابل تلافی
- ۳۵۳ ۲۶۶ روزہ میں معصیتوں سے پرہیز
- ۳۵۳ ۲۶۷ رمضان کا عشرِ داخیمہ اور سبیلۃ القدر
- ۳۵۶ ۲۶۸ شب قدر کی خاص دعا
- ۳۵۶ ۲۶۹ رمضان کی آخری رات بھی مغفرت کی خاص رات
- ۳۵۷ ۲۷۰ اعتکاف
- ۳۵۸ ۲۷۱ رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف وفاتِ شریف تک حضور کا معمول رہا
- ۳۵۸ ۲۷۲ اعتکاف کی پابندیاں
- ۳۵۹ ۲۷۳ اعتکاف کی پابندی کی وجہ سے مختلف جو اعمال صحابہ نہیں کر سکتے اس کے اعمال نامہ میں ان کا ثواب بھی لکھا جاتا ہے
- ۳۵۹ ۲۷۴ روایت بدیں
- ۳۶۰ ۲۷۵ شریعتِ اسلامی میں مہینہ اور سال کیسے قدر کی نئی مقررہ کیے جاتے ہیں مسامتہ اور حکمت
- ۳۶۰ ۲۷۶ رمضان شروع ہونے یا ختم ہونے کا اصل دار و مدار رویت بدیں پر ہے
- ۳۶۲ ۲۷۷ خبر اور شہادت سے چاند کا ثبوت
- ۳۶۲ ۲۷۸ ثبوت رمضان کے لئے ایک آدمی کی شہادت کافی ہے اور عید کے چاند کے لئے کم از کم دو آدمیوں کی
- ۳۶۳ ۲۷۹ شہادت ضروری ہے
- ۳۶۳ ۲۸۰ رمضان سے ایک دن پہلے روزہ رکھنے کی ممانعت اور اس کی حکمت
- ۳۶۴ ۲۸۱ سحری اور افطار کے بارے میں ہدایات
- ۳۶۴ ۲۸۲ سحری کھانے کی ترغیب و تائید
- ۳۶۵ ۲۸۳ افطار میں نجاست اور سحری میں تاخیر کرنے کا حکم
- ۳۶۶ ۲۸۴ صوم و نماز کی ممانعت
- ۳۶۷ ۲۸۵ دوسروں کو منع فرمانے کے باوجود خود صوم و نماز رکھنے کی وجہ
- ۳۶۸ ۲۸۶ روزہ کے افطار کرنے سے بچنا بہتر ہے
- ۳۶۸ ۲۸۷ افطار کے وقت کی دعا
- ۳۶۹ ۲۸۸ کسی روزہ دار کو روزہ افطار کرانے کا ثواب
- ۳۶۹ ۲۸۹ مسافرت میں روزہ کا حکم

- ۲۸۹ میں کسی حالت میں روزہ رکھنا بہتر ہے اور کسی حالت میں قضا کرنا بہتر ہے
- ۲۹۰ فرض روزہ میں قضا کا حکم
- ۲۹۱ نسلی خوشی سے، عذر شرعی فرض روزہ گزارنے کا کفارہ
- ۲۹۲ نسلی پیچ میں سے روزہ غریب نہیں ہوتا
- ۲۹۳ نسلی روزہ
- ۲۹۴ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روزہ میں شعبان میں راتے تھے
- ۲۹۵ شعبان میں روزہ رکھنے کی وجہ سے راتوں کی موت و مصلحت
- ۲۹۶ رمضان کے بعد تیس کے بعد روزہ
- ۲۹۷ رمضان میں نسلی روزہ کی وجہ سے
- ۲۹۸ مہینے کے تین روزوں سے، اس میں سوا ایک دن معمول
- ۲۹۹ مہینے یا مہینوں (تیرہ سو یا پندرہ سو) میں ایک روزہ
- ۳۰۰ یوم صائمہ، روزہ رکھنے کی تہذیبی نیت
- ۳۰۱ عشرِ بائیں حج و یوم عرفہ کا روزہ
- ۳۰۲ یومِ رمی میں شعبان کا روزہ
- ۳۰۳ عشرت کے ناسخ ہونے میں نسلی روزہ
- ۳۰۴ رمضان میں نسلی روزہ کا منقطع ہونا
- ۳۰۵ نسلی روزہ کا نسلی چاروں روزہ
- ۳۰۶ نسلی روزہ کو قضا کرنے کا حکم اور اس میں روزہ کا نفاذ
- ۳۰۷
- ۳۰۸ فی یات
- ۳۰۹ نیکوئی اور نیکوئی
- ۳۱۰ نیکوئی کے لئے نیکوئی اور نیکوئی کے لئے نیکوئی
- ۳۱۱ مستحقوں کے لئے نیکوئی اور نیکوئی کے لئے نیکوئی
- ۳۱۲ مہینات، نیکوئی
- ۳۱۳ مہینات
- ۳۱۴ احرام کا ہوا
- ۳۱۵ مہینے کے پہلے
- ۳۱۶ تبیہ
- ۳۱۷ حرم کا یہ تبیہ اس وقت
- ۳۱۸ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں حجابِ اہرام کے بیانات کا اختلاف اور اس بارے میں حضرت
- ۳۱۹ مہینے میں حجاب کا قول نہیں
- ۳۲۰ تبیہ بند آواز میں یہ سب ہے
- ۳۲۱ تبیہ کے بعد کی حالت



- ۴۱۰ ۳۲۱ حجۃ اوداع
- ۳۲۲ ۹ حجۃ میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت صدیق اکبر کو ایسے ہی بنا کر بھیجا اور خود اس سانچے میں فرمایا جگہ اگلے
- ۴۱۱ ۳۲۳ ۱۰ حج میں آج کیا اس کی عظمت
- ۳۲۳ حجۃ دان کے لئے حضور اکرم ﷺ اور اس وقت مدینہ سے روانہ ہوئے اور کتنے رفقاء آپ کے
- ۴۱۱ ہمراہ تھے
- ۴۱۳ ۳۲۴ حجۃ دان کے بارے میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تفصیلی بیان
- ۳۲۵ ۱۰ حجۃ کو معلق کرنے کے بعد حضور اکرم ﷺ اپنے سر سے مہرے ہاں بوطحہ انصار کی کوڑے دینے اور ان کا
- ۴۱۴ لوگوں میں تقسیم کیا
- ۴۲۹ ۳۲۶ حج کے محرم میں ارکان
- ۴۳۰ ۳۲۷ مکہ میں داخلہ اور پہلو حوف
- ۴۳۳ ۳۲۸ حجر اسہ
- ۴۳۳ ۳۲۹ حوف میں ذرودا
- ۴۳۵ ۳۳۰ وقوف عرفہ کی ہیئت اور فضیلت
- ۴۳۶ ۳۳۱ رکی حمرات
- ۴۳۹ ۳۳۲ حج کی قربانی
- ۴۴۱ ۳۳۳ طواف زیارت اور طواف دان
- ۴۴۳ ۳۳۴ طواف کے بعد ملتہ مرتے چمکن اور دعا کرنا
- ۴۴۵ ۳۳۵ فضائل حرمین
- ۴۴۵ ۳۳۶ حرم مکہ کی عظمت و اس کے خاص احکام
- ۴۴۸ ۳۳۷ مدینہ طیبہ کی عظمت اور محبوبیت
- ۴۵۱ ۳۳۸ تکلیفوں پر عبور کر کے مدینہ میں پہلے رہنے والوں کے لئے شفاعت کی بشارت
- ۴۵۱ ۳۳۹ مدینہ میں مرنے والوں کے لئے شفاعت کی ضمانت
- ۳۴۰ ۳۴۰ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دعا کہ ”اے اللہ! مجھے شہادت عطا فرما، اور میری موت مدینہ میں
- ۴۵۴ ہو۔“ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی قبولیت
- ۴۵۵ ۳۴۱ مسجد نبوی ﷺ کی عظمت و فضیلت اور دوسری مساجد کی بہ نسبت اس میں نماز کا ثواب
- ۴۵۷ ۳۴۲ روضہ مطہرہ کی زیارت



بسم اللہ

از مؤلف

### الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفٰی

اسلام ہند کی بھی مذہب میں جس کو مذہب کہا جاسکتا ہے۔ نبی اور رسول کے بغیر ہدایت نامہ ہی تصور ہی نہیں۔ نبی اور رسول پر ہی ہدایت کا نزول ہوتا ہے، وہی بندوں کو اللہ کی ہدایت پہنچاتا ہے وہی اللہ کے اصولوں کی تشریح کرتا اور احکام کی عملی شکلیں بتاتا ہے پھر اس سلسلہ میں پیدا ہونے والے ضروری سوالات کا وہی جواب دیتا ہے۔ اسلئے ہدایت کے نظام میں رسول ہی کی حیثیت مرکزی اور بنیادی ہے اور وہی انسانوں کی ہدایت کا خد ہے، اور اسی لئے اس پر ایمان لانا اور اس کو اللہ کا مقرر کیا ہوا راہنما ماننا نجات اور سعادت کی بنیادی شرط ہے۔ ہمارے اس دور میں بلکہ چھٹی صدی عیسوی سے اس دنیا کے آخری دن یعنی قیامت تک کے لئے اور پورے عالم انسانی کیلئے حضرت محمد رسول اللہ اللہ کے نبی اور رسول ہیں۔ اب اللہ کی رضا اور اس کا قرب حاصل کرنے کے لئے راہ نہ ف وہی ہے جس کی طرف حضرت محمد رسول اللہ نے راہنمائی فرمائی۔ قرآن مجید میں خود آپ کو مخاطب کر کے فرمایا:

”قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ“  
 قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ

(اے پیغمبر!) تم صاف صاف بتاؤ کہ اے لوگو! اگر تم خدا کو چاہتے ہو اور اس کی رضا اور رحمت اور اس کے پیار کے طلبگار ہو تو اس کا راستہ صرف یہ ہے کہ تم میری پیروی کرو اور میری بتائی ہوئی راہ پر چلو صرف اسی طرح تم اس کی بخشش اور اس کے پیار سے حصہ پا سکو گے۔ اے رسول! (تم کہہ دو کہ) لوگو! اللہ اور اس کے رسول کی یعنی میری فرمانبرداری کرو، اور وہ نہ مانیں تو اللہ کی محبت اور اس کا پیار کبھی حاصل نہیں ہو گا نہ ماننے والوں کو۔

جب آپ پر ایمان لانا اور آپ کا اتباع اور آپ کے اسوہ حسنہ کی پیروی قیامت تک پیدا ہونے والے سارے انسانوں کے لئے نجات ہے اور رضا کے اس کی شرط قرار دی گئی تو ضروری تھا کہ یہ تو آپ کو اس دنیا کے خاتمہ تک زندہ رکھا جاتا تاکہ ہدایت اور راہنمائی کے لئے یہ نفس نفیس آپ کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے آپ کی پوری تعلیم و ہدایت اور آپ کے اسوہ حسنہ کو اس طرح محفوظ کر دیا جاتا کہ بعد میں آنے والے بھی پورے علمی اعتماد اور قلبی اطمینان کے ساتھ اسی طرح آپ سے تعلیم ہدایت لے سکتے جس طرح سے اور جس اعتماد و اطمینان کے ساتھ آپ کے زمانہ کے لوگ لیتے تھے۔



قیمت تک آپ کو باقی رکھنا حکمت الہی کے خلاف تھا اسلئے دوسرا بندوبست فرمایا گیا۔ آپ کی بی بی ہولنی ہدایت کا ایک حصہ جو اساسی قانون اور بنیادی دستور کی حیثیت رکھتا ہے جس کے الفاظ بھی آسمانی اور بھائی ہیں یعنی قرآن مجید، اسکو تو اللہ تعالیٰ نے محفوظ کرادیا۔ تاریخ سے واقفیت رکھنے والے غیر مسلم بھی جانتے ہیں کہ یہ غلط فہمی محفوظ ہے۔ اس کے علاوہ زندگی کے مختلف شعبوں سے تعلق آپ کی تفصیلی ہدایات، آپ کے رہنما ارشادات و خطبات، آپ کے اعمال و انفعول اور اخلاق و عادات و اپنی پوری زندگی جو دراصل قرآن مجید کی تشریح و تفسیر اور اسکی ہدایت و تعلیم کی عملی تصویر ہے، اسکو بھی اللہ تعالیٰ نے آپ کی امت سے حدیث کی تدوین و حفاظت کا فخر انہ کام لیا۔ یہ محفوظ کرادیا کہ قریب پورا دوسو برس گزر جانے کے باوجود آپ کی پوری پیغمبرانہ زندگی کا ریکارڈ اسطرح موجود اور محفوظ ہے کہ وہ اپنی خصوصیات کے ساتھ آپ خود اس دنیا میں رونق افروز ہیں۔ اگر کسی با توفیق بندے کی حدیث کے ذخیرے پر نظر ہو اور اسکو رسول اللہ کے ساتھ ایسی رابطہ بھی نصیب ہو تو وہ محسوس کرے گا کہ وہ حدیث کے آئینے میں اسکی نظر سے سامنے رسول اللہ کی پوری زندگی کی عملی تصویر ہے، وہ آپ کو اٹھٹے بیٹھتے چلتے پھرتے بٹتے بولتے نماز پڑھتے وکوں کے سامنے خطبہ دیتے اللہ کے حضور دعا کرتے، امیں زار زار روتے اور اسمیں سو بہات، احترام بندہ جتنے کرتے، حج میں طواف اترتی کرتے، قربانی کرتے اور حلق کرتے، مسجد کے محراب میں نمازات کا تحفہ کرتے، حجر مول کینے سزاؤں کے احکام جاری فرماتے اور میدان جنگ میں مجاہدین کی صفوں کی قیادت کرتے، یہی ہو گا اپنے دس کے کانوں سے آپ کے ارشادات کے کلام جوت اور عام محاسن کے علاوہ خلوت کی آپ کی اپنی بہت سی باتیں بھی سکے علم میں آئیں گی جو اپنے قریب ترین عزیزوں و دوستوں کی کہ اپنے ماں باپ و بھی وہ نہ جانتا ہو گا۔ ابھی چند دن پہلے کی بات ہے کہ اپنے ملک کے ایک مشہور و معروف غیر مسلم فیاضی ضل سے رسول اللہ کی تعلیم اور آپ کی زندگی کے محفوظ ہونے کی کے موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے انکی بعض غلط فہمیاں اور عقلی الجھنوں و دھڑکنے کے مجھے جن پڑا ”میرے والد ماجد کا انتقال جس وقت ہوا اس وقت میری عمر قریباً پینتالیس سال کی تھی وہ میں فہم و شعور کے ساتھ قریباً چالیس سال اپنے والد ماجد کے ساتھ رہا ہوں لیکن میں قسم کھاتا ہوں کہ حدیث کے ذریعے جتنا پیغمبر میں رسول اللہ کے بارے میں جانتا ہوں اتنا اپنے والد ماجد کے بارے میں نہیں جانتا۔“ الحمد للہ مجھے اطمینان ہے کہ یہ بات میں نے غلط نہیں کہی تھی۔

حق پر ایمان و دوست ایمان کے علاوہ رسول اللہ کے ساتھ عشق کی نسبت بھی تھی جو پتہ آپ سے سنتے تھے اور جو پتہ آپ کو مرتے دیکھتے تھے اسکو یاد رکھتے تھے اور ذوق و شوق کے ساتھ سکے تذکرے کرتے تھے۔ یہ ایمان اور عشق و محبت کا قدرتی تقاضا بھی تھا اور وہ اسکو اپنی اہم ذمہ داری، بڑی سعادت اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور قرب کا وسیلہ بھی سمجھتے تھے۔ بعض صحابہ مثلاً عبداللہ بن عمر و بن عباس آپ کے شہادت خواہ آپ کی اجازت سے قلمبند کرتے تھے۔<sup>۱</sup>

۱ صحیح بخاری میں حضرت یوسف رید کا یہ بیان موجود ہے کہ عبداللہ بن عمر و مدینہ شیں کہتا کرتے تھے کہ ”میں ہر سن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اس حدیث کا بیان کرتا ہوں کہ رسول اللہ سے میں نے اس بات (جاری ہے)

چہ جن لوگوں کو رسولِ خدا ﷺ کا زمانہ نصیب نہیں ہوا اور انہوں نے آپ ﷺ کے فیض یافتہ صحابہ کرام و پیغمبروں نے معلومات و محفوظات کا دوسرا ذخیرہ اسے حاصل کیا۔ اس دور میں (یعنی دورِ تابعین میں) شیخہ راشدہ حضرت عمر بن عبد العزیز کی خاص توجہ اور تحریک سے کتابی شکل میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے احادیث کی جمع و تدوین کا کام شروع ہوا۔<sup>۱</sup>

چنانچہ ابن شہاب زہری اور امام بن منبہ جیسے علماء تابعین نے اس کام کا آغاز کیا۔ چہ لے کہ تلامذہ میں اس کا عام رواج ہو گیا۔

اس دور کی مرتب کی ہوئی کتابوں میں سے امام مالک کی موطا آج تک متداول ہے، اس کا وہ جو بہت سے مجموعے میں موجود ہے، اس میں مرتب ہوئے تھے وہ مستقل صورت میں اگرچہ آج سامنے نہیں ہیں لیکن بعد سے تیار شدہ مجموعوں میں وہ پورا ملتی رہا یہ محفوظ ہو گیا۔

اس دور کے بعد امام عبد الرزاق، امام ابن ابی شیبہ، امام حماد اور حافظ حدیث حماد بن عیسیٰ کیسے کیسے نے اپنے اپنے انداز پر اس کام کو آگے بڑھایا۔

اس کے بعد امام بخاری، امام مسلم، اور اصحاب سنن کا زمانہ آیا، انہوں نے اس سلسلے میں وہ کام کیا جو ان کی مرتب کی ہوئی کتاب کی شکل میں آج ہمارے سامنے ہے۔

اس کے بعد انہی کے تلامذہ نے سیرہوں، مجموعے تیار کئے اور حدیث کی روایت اور تدوین و حفاظت کا یہ کام کی صدی مسلسل اسی طرح بہتارہا۔ ساتھ ساتھ راویوں کی تنقید اور جرح تعدیل کا کام بھی خاص اہمیت کا یہ دور تھا۔ اس سے نتیجے میں چارے بڑے زیور ہیں حدیث کے حوالے سے متعلق اس کا ہاں ہے، ان سے ایک مستقل فن پیدا ہوا، کتاب خانہ تیار ہو گیا۔

اس کے ساتھ احادیث کے نسخوں، ادغام کے استخراج و استنباط کا کام بھی برابر ہوتا رہا، جس کا ابتدائی نمونہ امام مالک، امام ابو یوسف، امام محمد و امام شافعی کی کتابوں میں دیکھا جاسکتا ہے، اور امام بخاری کے تراجم ابواب و ان کی بہترین مثال ہیں۔

بعد کی صدیوں میں یہ دور کے علماء امت نے احادیث کے ان مجموعوں یا ان کی مرتب ہوئے ان دور کی موقوفات و اپنی خدمت و توجہ کا مرکز بنایا اور یہ زمانہ میں اس کی ضرورت و راجح زمانہ کے مذاق کے مطابق ان کی شریعتیں ملتی رہیں، اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔

ہمارے اس زمانے کی عاہد سب سے اہم ایک خصوصیت یہ ہے کہ مغربی علوم و فنون کی ترقی اور

(مذمت سے پیوستہ)

کی اجازت دینی تھی اور آپ ﷺ نے مجھے اس بات کی اجازت دی تھی۔

(حاشیہ نسخہ ہند)

۱۔ عمر بن عبد العزیز نے مدینہ طیبہ کے پناہ گیر و قاضی ابو یوسف بن محمد کو حکم دیا کہ

لَا تَكُنْ لِمَنْ حَفَّ دَرُوسُ نَعْمٍ وَ دَعَابُ عَصَا





تیسری جلد بعض خاص رکاوٹوں کی وجہ سے قریباً ۸ سال کے وقفے سے اب شائع ہو رہی ہے، لیکن اسکے بعد والی جلد کے بار میں امید ہے کہ وہ انتشار بند آنے والے سال ہی میں ناظرین کی خدمت میں پیش کی جائے گی۔ طہارت چونکہ بہت سی عبادات کے لئے خاص کر نماز کیلئے شرط قرار دی گئی ہے، اسلئے عام محدثین کا یہ دستور ہے کہ وہ اپنی مؤلفات میں نماز اور دوسری عبادات کی حدیثوں سے پہلے ابواب طہارت کی حدیثیں ذکر کرتے ہیں، اسی طریقے کی پیروی میں اس جلد میں بھی پہلے ابواب طہارت کی حدیثیں درج کی گئی ہیں جن کی تعداد صرف ۷۷ ہے، سکے بعد ابواب نماز کی حدیثیں ہیں جنکی تعداد ۳۵۱ ہے۔ ان حدیثوں کے انتخاب اور ترتیب کا کام بہت غور و فکر سے کیا گیا ہے حدیث پر نظر اور دور حاضر کے علمی و دینی تقاضوں کی خبر رکھنے والے حضرات اگر غور فرمائیں گے تو محسوس کریں گے کہ ترجمہ اور تشریح سے قطع نظر انتخاب اور ترتیب کے بجائے خود ایک کام ہو گیا ہے۔

اس سے پہلی دو جلدوں کی طرح اس جلد میں بھی احادیث کے ترجمہ و تشریح میں اصل مطلب غنیر رہا ہے کہ ہمارے اس دور کے ذہن رسول اللہ کی تعلیم کی عظمت اور قدر و قیمت کو سمجھیں اور انکے اندر سکے اتباع کا جذبہ پیدا ہو اور اس نور اور روشنی سے وہ بھی حصہ لے سکیں جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تعلیم و ہدایت کے ذریعے صحابہ کرام کو حصہ ملا تھا، اسلئے خیال اس علمی و فنی اور دینی بحثوں سے بچا گیا ہے اور اپنی بساط بھر آسان اور موثر انداز میں احادیث کا اس مقصد و پیام واضح کرنے اور حضرت شاہ ولی اللہ کے طریقے پر حسب ضرورت اسکی روح اور حکمت و مصلحت بیان کرنے پر امتشا کیا گیا ہے۔

آمین اور رفع یدین جیسے اختلافی مسائل کے بارے میں ناظرین کو ذہنی انتشار اور پریشانی سے بچانے کیلئے جہاں کچھ لکھنا پڑا ہے تو امکان بھر اسکی کوشش کی گئی ہے کہ منظرانہ بحث کی شکل نہ بنے۔ اب ہمیں جو صحیح اور صواب ہے وہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہے اور جو غلط ہے وہ اس ناقص العلم کے علم و فہم کا قصور ہے۔ پہلی ۱۱ جلدوں کی طرح اس جلد کی حدیثیں بھی زیادہ تر

اسی پر اعتماد کیا گیا ہے نیز اسی کی پیروی میں یہ طریقہ بھی اختیار کیا گیا ہے کہ جو حدیث صحیح بخاری یا صحیح مسلم سے لی گئی ہے وہ حدیث کی آخرچہ دوسری کتابوں میں بھی ہو لیکن حوالہ صرف صحیح بخاری یا صحیح مسلم ہی کا دیا گیا ہے، کیونکہ اسی حدیث کا ان میں سے کسی ایک میں ہونا بھی اسکی صحت کی کافی ضمانت ہے۔ بعض حدیثیں ایسی بھی لی گئی ہیں اور چند کتب اعمال سے بھی، لیکن انکے لئے کتب اعمال کا حوالہ اتنا لایا گیا ہے۔ بعض حدیثیں براہ راست صحیح کی کتابوں صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن بیہقی و غیرہ سے بھی لی گئی ہیں، یہ وہی حدیثیں ہیں جو ان الفاظ کے ساتھ مشکوٰۃ یا جمع الغرر میں مذکور نہیں ہیں۔

جیسا کہ پہلی دونوں جلدوں کے دیباچہ میں لکھا جا چکا ہے چونکہ اس سلسلہ (معارف الحدیث) کا اصل مقصد دعوت اور تذکیر و تفہیم ہے اسلئے متن حدیث کے ترجمے میں نحو کی ترتیب اور غلطی ترجمہ کی پابندی نہ رہی نہیں سمجھی گئی ہے، بلکہ حدیث کے مقصد و موضوع کے پیش نظر رکھا گیا ہے اور اس نقطہ نظر سے اس حدیث کا مقصد یا مؤثر کیا گیا ہے۔

## یہ بات فقیہانِ اہل سنت سے تشریح کی جاوے

پہلی دونوں جلدوں کے دیباچہ میں یہی کی گئی تھی اور اب بھی یہی ہے۔ کہ حدیث نبویؐ کا مقصد نہ صرف اضافی معلومات سیکھنا اور علمی میدان کے طور پر ہرگز نہ یہاں بلکہ آئینہ تہذیب کی عکاسی اور حقیقت کو تازہ کرنے کیلئے اور رشد و ہدایت حاصل کرنے اور عمل کرنے کی نیت سے یہاں ہے، نیز درس و مطالعہ کے وقت رسول اللہؐ کی عظمت و محبت و اول میں بیدار کیا جائے اور اس طرح اب اور قوجہ سے یہاں یہاں ہے کہ وہ تصور کی مجلس مبارک میں جمعی نہ ہیں اور آپؐ فرما رہے ہیں اور ہم سن رہے ہیں۔ یہاں یہاں تو قلب و روح کو ان نوار و برکات اور ایمانی کیفیت کا پتہ نہ ملتا ہے شاید نہ ہو کہ یہاں ہو گا جو عہد نبویؐ کے ان خوش نصیبوں و حاملین جو تھیں جن کو اللہ تعالیٰ نے آئینہ تہذیب سے براہ راست رہنمائی و ایمانی ستارہ و راستہ فرمایا تھی۔ آخری عمر اللہ کی خدمت اور اس خدمت کے اتمام کے لئے حسن و فقیہ کی استعداد اور خطیبوں اور راہبوں کی معافی و اتجاہ اللہ کی رحمت اور اس کے بندوں کی عافیت کا محتاج و طلبہ گار۔

ماجزہ و تاج بندہ

محمد رفیع

میرمنٹن ۱۳۸۶ ۵ دسمبر کی ۱۹۶۵

معارف الحديث

بدر — — — بدر

كتاب الطهارة





اور اپنی طبیعت میں سخت خلعت کی ایک کیفیت محسوس کرتا ہے، پھر جب وہ اس حالت سے نکل جاتا ہے مثلاً پیشاب یا خانہ کا جو تخت تھا اس سے وہ فرش ہو جاتا ہے اور کچھ صحت سنبھال اور طہارت کر لیتا ہے یا گروہ جمع سے فرش ہو تھا تو غسل کر لیتا ہے اور اچھے صاف ستھرے کپڑے پہن لیتا ہے اور خوشبو لگاتا ہے تو نفس کے اختیاض، تندر اور طبیعت کی خلعت کی وہ کیفیت جاتی رہتی ہے اور اس کے بجائے اپنی طبیعت میں وہ ایک انشراح و انبساط اور رفورفت کی کیفیت محسوس کرتا ہے۔ پس دراصل یہی کیفیت اور حالت کا نام (ناپاکی) اور دوسری کا نام (پاکی و پائیزی) ہے، اور انسانوں میں جن کی فطرت سیمہ اور جن کا وجدان صحیح ہے وہ ان دونوں حالتوں اور کیفیاتوں کے فرق کو واضح طور پر محسوس کرتے ہیں اور اپنی طبیعت و فطرت کے تجسس سے ان کی حالت کو ناپسند اور دوسری کو (یعنی) کی حالت کو پسند کرتے ہیں۔

اور نفس انسانی کی یہ طہارت کی حالت مادیاتی یعنی فطرت و مشربت و منہ بہت رکھتی ہے کیونکہ وہ دائمی طور پر ہمیشگی آلودگیوں سے پاک و صاف اور نورانی کیفیت سے شغول و فاعل رہتے ہیں اور اسی لئے حسب امکان طہارت و پاکیزگی کا اہتمام و دوام انسانی روح و مہیوتی کمالات حاصل کرنے اور الہیات و منہات کے ذریعے مادیات سے استفادہ کرنے کے قابل بناتا ہے۔ اور اس کے برعکس جب آدمی حدث اور ناپاکی کی حالت میں رہتا ہے تو اسوشیا طین سے ایک منہ بہت و مشربت حاصل ہو جاتی ہے اور شیطانی وسوسوں کی قبولیت کی ایک خاص استعداد اور صلاحیت اس میں پیدا ہو جاتی ہے اور اس کی روح کو ظلمت گھیر لیتی ہے۔

شہ صاحب کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ طہارت اور حدث دراصل انسانی روح و طبیعت کی مذکورہ بارادو حالتوں کا نام ہے اور ہم جن چیزوں کو حدث یا ناپاکی اور طہارت یا پاکیزگی کہتے ہیں وہ دراصل ان کے اسباب و موجبات ہیں اور شریعت ان ہی اسباب پر احکام جاری کرتی ہے اور انہی سے بحث کرتی ہے۔

امید ہے کہ طہارت کی حقیقت اور روح انسانی کی اسکی نہ ورت و اہمیت سمجھنے کے لئے شہ صاحب کا یہ عام انشراح کافی ہو گا۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ طہارت و پاکیزگی شریعت کا پورا چوتھائی حصہ ہے۔

پھر اس کتاب کے ایک دوسرے مقام پر جہاں طہارت کے احکام اور اس کے سر رہی کا بیان ہے فرماتے ہیں: طہارت کی تین قسمیں ہیں، ایک حدث سے طہارت (یعنی جن حالتوں میں غسل یا وضو واجب یا مستحب ہے۔ ان حالتوں میں غسل یا وضو کر کے شریعتی طہارت و پاکیزگی حاصل کرنا۔ دوسرے ظاہری نجاست اور پلیدی سے جسم یا اپنے پتوں کو یا جبہ کو پاک کرنا۔ تیسرے جسم کے مختلف حصوں میں جو گندگیاں اور میل و کچیل پیدا ہوتا رہتا ہے اسکی صفائی کرنا (جیسے ہاتھوں کی صفائی ناک کے تختوں کی صفائی، ناخن اور زیر ناف، بون کی صفائی) آگے طہارت سے متعلق ہر حدیثیں درج ہو گئی ان میں سے بعض کا تعلق مطلق طہارت سے ہو گا جو ان تینوں قسموں پر حاوی ہے، اور بعض کا تعلق کسی ایک خاص قسم سے ہو گا۔ اس قسم کی بات کے بعد اب طہارت سے متعلق حدیثیں دیکھتے۔

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَايَعُ نَفْسَهُ فَمُعِثُّهَا أَوْ مُوْبِقُهَا.

ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ طہارت ایمان کی جزو ایمان ہے اور کلمہ الحمد للہ میزانِ عمل کو بھر دیتا ہے اور سبحان اللہ و الحمد للہ جہنم میں آسمان کو اور زمین کو اور نماز نور ہے اور صدقہ دلیل و برہان ہے اور صبر اجالہ ہے اور قرآن یہ قیامت ہے تمہارے حق میں یہ جنت ہے تمہارے خلاف ہم آدمی فتح کرتا ہے چہرہ واپس جان کا سوا کرتا ہے بدلتا ہے بات دیتا ہے یا اسکو ہدایت کر دیتا ہے۔

جیسا کہ ظاہر ہے کہ یہ حدیث رسول اللہ ﷺ کا ایک خصبہ ہے جس میں آپ ﷺ نے دین کے بہت سے حقائق بیان فرمائے ہیں اس کا صرف پہلا جزء اور پہلا فقرہ ( **طہر** ) طہارت سے متعلق ہے اور اسی وجہ سے یہ حدیث کتب حدیث میں **طہر** میں درج کی جاتی ہے شطرنج کے معنی نصف اور آدھے کے ہیں بلکہ اسی مضمون کی ایک اور حدیث جو امام ترمذی نے ایک دوسرے صحابی سے روایت کی ہے اس میں **طہر** ہی کے الفاظ ہیں، لیکن اس عاجز کے نزدیک شطرنج نصف دونوں انظفوں کا مطلب یہاں یہی ہے کہ طہارت و پاکیزگی ایمان کا خاص جزء اور اہم شعبہ و رکن ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ کا جو کلام اوپر نقل ہوا ہے اس سے یہ حقیقت اتنی واضح و روشن ہو چلی ہے جس پر کسی اضافہ کی ضرورت نہیں۔

طہارت و پاکیزگی کی یہ اہمیت بیان فرمانے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل کا اجر و ثواب اور اسکی فضیلت بیان فرمائی ہے، تسبیح یعنی **طہر** کہنے کا مطلب اپنے اس یقین کا اظہار و اعلانی شہادت داکرنا ہوتا ہے کہ اللہ کی مقدس ذات پر اس بات سے پاک اور برتر ہے جو انکی شان و ہیبت کے مناسبت نہ ہو اور تحمید یعنی **طہر** کہنے کا مطلب اپنے اس یقین کا اظہار اور اس شہادت کا داکرنا ہوتا ہے کہ ساری خوبیاں اور سارے کمالات جن کی بنا پر کسی کی حمد و ثناء کی جاسکتی ہے صرف اللہ تعالیٰ ہی کی ذات میں ہے اور اسلئے بس ساری حمد و ستائش بس اسی کے لئے ہے یہی تسبیح و حمد حق تعالیٰ کی نورانی اور معصوم مخلوق فرشتوں کا خاص وظیفہ ہے۔ قرآن مجید میں خود فرشتوں کا یہ بیان خود ان ہی کی زبانی نقل کیا گیا ہے۔ **طہر** (خداوند الہم تیری حمد و تسبیح میں مصروف رہتے ہیں)۔

پس انسانوں کے لئے بھی بہترین وظیفہ اور مقدس ترین شغل یہی ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے اور سارے عالم

کے خالق و پروردگار کی تسبیح کریں رسول اللہ ﷺ نے اسی ترغیب کے لئے اس حدیث میں فرمایا ہے کہ ایک کلمہ سبحان اللہ میزان عمل کو بھردیتا ہے اور اس سبحان اللہ کے ساتھ الحمد للہ بھی مل جائے تو ن دونوں کا نور زمین و آسمان کی ساری فضاؤں کو معمور و منور کر دیتا ہے۔

**سبحان اللہ** سے میزان اعمال کا بھر جانا اور سے آسمان و زمین کا معمور ہو

جنا یہ ان حقائق میں سے ہے جن کے اور اے صاحب یہاں ہم کو نہیں دیا گیا۔ ہاں اللہ تعالیٰ اپنے خاص بندوں پر اس قسم کی حقیقتوں کو بھی یہاں بھی منکشف فرمادیتا ہے، ہم عوام کا حصہ یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بیان فرمائی ہوئی ان حقیقتوں پر ایمان میں ایمان یقین کریں اور ان سے عمل کافی مدد لیں۔ حمد و تسبیح کی اس فضیلت و ترغیب کے بعد رسول اللہ ﷺ نے نماز کے بارے میں فرمایا ہے کہ ”وہ نور ہے“ اس دنیا میں نماز کی اس خصوصیت کا ظہور اس طرح ہوتا ہے کہ اسکی برکت سے قلب میں ایک نور پیدا ہوتا ہے جس کو اللہ کے وہ بندے خود محسوس کرتے ہیں جن کی نمازیں حقیقی نمازیں ہیں چہ اسی نور کا ایک اثر یہ ہوتا ہے کہ آدمی فواحش و منکرات سے پتہ ہو چلتا ہے اسی وقت آئن مجید میں فرمایا گیا ہے

(بلاشبہ نماز میں یہ خاصیت ہے کہ وہ آدمی کو فواحش و منکرات سے روکتی ہے) اور ثمرات کی مثالوں میں نماز کی اس نورانیت کا ظہور اس طرح ہوتا ہے کہ وہاں کی اندھیروں میں نماز روشنی اور جلا بن کر نماز کی برکت ہوتی ہے۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے کہ (اللہ کے نیک صالح بندوں کے لئے اور انہی جانب انکے اعمال کا نور دہرے گا)

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے صدقے کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ اپیل و برہان ہے اس دنیا میں صدقے کے برہان ہونے کا سبب بننا یہی ہو سکتا ہے کہ وہ اس مرنی ہوئی اپیل ہے کہ صدقہ کرنے والے بندہ مذموم و مسکوت ہے۔ اس میں ایمان نہ آتا اپنی مرنی کا صدقہ کرنا آسان نہیں ہے اور ثمرات میں اس خصوصیت کا ظہور اس طرح ہوتا ہے کہ صدقہ کرنے والے مخلص بندے کے صدقے کو اسکے ایمان اور اسکی خدا پرستی اور نشانی مان کر اس و انعامات سے نوازا جائے گا۔

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے صبر کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ عینی رہشنی اور اجابہ ہے بعض حضرات نے نماز و صدقہ کی مناسبت سے یہاں لفظ صبر سے مراد روزہ لیا ہے، لیکن ناچیز کے نزدیک رات یہ ہے کہ صبر یہاں اپنے اصل و معنی ہی میں استعمال ہوا ہے قرآن و حدیث کی زبان میں صبر کے اصل معنی ہیں ”اللہ کے حکم کے تحت نفس کی خواہشات و باہان اور اس راہ میں تلخیاں اور ناگواریاں برداشت کرتے رہنا“ اس لحاظ سے صبر گویا پوری دینی زندگی و اپنے اندر لئے ہوئے ہے اور اس میں نماز، صدقہ، روزہ، حج اور جہاد اور انکے علاوہ اللہ کے لئے اور دین کے احکام کی پابندی میں ہر قسم کی تکلیفیں برداشت کرنا اور اپنی نفسانی خواہشات کو دبائے رکھنا، سب ہی اس کے مشہور ہیں، داخل ہے اور اسی کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ یہ صبر ہے قرآن مجید میں چاندی روشنی کو اور سورج کی روشنی کو نصیاء“ فرمایا گیا ہے

**صبر صبر صبر نور نور نور** اس لحاظ سے صبر اور نماز سے پیدا ہونے والی



روشنیوں میں نسبت یوں جو سورج اور چاند میں ہے، وہاں تقابلاً اہم۔

اسکے بعد رسول اللہ نے قرآن مجید کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہ تو وہ تمہارے واسطے اور تمہارے  
حق میں دلیل یا تمہارے خلاف! مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام اور گواہی ہے نامہ ہے، اب  
اگر تمہارا تعلق اور رویہ اس کے ساتھ عظمت و احترام اور اتباع کا ہو گا جیسا کہ ایک صاحبِ ایمان کا ہونا چاہئے  
تو وہ تمہارے لئے شاہد و دلیل بنے گا اور اگر تمہارا رویہ اس کے برخلاف ہو گا تو پھر اسکی شہادت تمہارے خلاف ہوگی۔  
ان تنبیہات و ترغیبات کے بعد رسول اللہ نے آخر میں ارشاد فرمایا ہے کہ ”اس دنیا کا انسان خود وہ  
کسی حال اور کسی شغل میں زندگی گزار رہا ہو وہ روزانہ اپنے نفس اور اپنی جان کا سودا کرتا ہے، پھر یہ تو وہ سونجیت  
دلانے والا ہے یا ہلاک کرنے والا ہے۔“ مطلب یہ ہے کہ انسان کی زندگی ایک مسلسل تجارت اور سوداگری  
ہے، اگر وہ اللہ کی بندگی اور رضا طلبی والی زندگی گزار رہا ہے تو اپنی ذات کیلئے بڑی اچھی کمائی کر رہا ہے اور اسکی  
نجات کا سامان فراہم کر رہا ہے اور اگر اسکے برعکس وہ نفس پرستی اور خدا فراموشی کی زندگی گزار رہا ہے تو وہ اپنی  
تباہی اور بربادی کما رہا ہے اور اپنی نجات بنا رہا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم کو ان حقیقتوں کا یقین نصیب فرمائے اور رسول اللہ ﷺ کی ان ترغیبات و تنبیہات سے فائدہ اٹھانے کی توفیق دے۔

نہاں سے مذاپ ق

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَكْبِرُ (وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لَا يَسْتَنْزِعُهُ) مِنَ الْبَوْلِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بَيْنَ صَفَيْنِ ثُمَّ غَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرِ وَاحِدَةٍ فَلَوْلَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا؟ فَقَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْسَبَا

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا زردہ قبر میں یہ دو قبائے لگے ہوئے جو دو آدمی ان قبروں میں مدفون ہیں ان پر عذاب ہو رہا ہے، اور ان کی یہ گندویں اچھڑتے ہیں جیسے نہیں ہو رہی ہیں جس کا معاملہ بہت مشکل ہوتا (یعنی جس سے بچنا بہت دشوار ہوتا بلکہ یہ دونوں اپنے اپنے پاش میں عذاب دیئے جا رہے ہیں جس سے بچنا بہت مشکل ہے تھا) ان میں سے ایک ٹانگہ تاجہ تھا کہ وہ عذاب و گندگی سے بچو ویسا کہ ربیعہ کی کشتی اور فخر نہیں تھا کہ وہ مر رہا تھا وہ یہ تھا کہ ان میں سے ایک کا نام تاجہ تھا پھر رسول اللہ ﷺ نے حجور کی ایک تر شاخ اور سلوٹیج سے چیر کر وہ ٹانگے پر چڑھا دیا ایک قبر پر ایک ٹکڑا گڑھ دیدھا صحابہؓ نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ کے تختہ کے برابر ہے فرمایا: میرے کہ جس وقت تک شاخ کے یہ ٹکڑے بالکل خشک نہ ہو جائیں ان دونوں کے عذاب میں تخفیف ہو جائے گی۔

مذہبِ حق کے بارے میں اصولی بحث اس سلسلے کی پہلی جگہ میں کی جا چکی ہے اور وہیں موضوعہ تئیں

ہمیں ان کی جانچ پڑتال میں - اچھا فرمایا گیا ہے کہ عذاب قبر کی چیز پکارو اس پر اس کی دوسری سب مخلوق  
سنتی سے ہیں جن اس ماحول سے نہیں سنتے و رو ہیں انکی حکمت جی تفصیل سے بیان کی جا چکی ہے، نیز  
وہیں صحیح مسلم کی ایک حدیث تل کی جا چکی ہے جس میں جنس قبروں کے عذاب پر رسول اللہ ﷺ کے مطلع  
ہونے کا ایک قاعدہ بیان کیا ہے۔ پس یہ قاعدہ جو اس حدیث میں بیان ہوا ہے یہ جی اسی طرح کا ایک دوسرا  
قاعدہ ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** ان کا مشاہدہ کرتا ہے اور بہت سی ایسی  
آوازیں سنوا دیتا ہے جن کو عام انسانوں کی آنکھیں اس ماحول میں نہیں دیکھتیں و رائے کان نہیں سنتے۔  
بہر حال یہ بھی اسی قبیل کی ایک چیز ہے۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں صاحبوں کے عذاب کا سبب ان کے دونوں گناہوں کو بتایا  
ہے ایک کے متعلق بتایا کہ وہ چغلی کرتا تھا جو ایک سنگین اخلاقی جرم ہے اور قرآن مجید میں بھی ایک جگہ اس کا  
ذکر ایک کافر انہ خصمت یا منافقہ عادت کے طور پر کیا گیا ہے۔ فرماتے گئے **لَا تَلْعَنُوا**

**۔۔۔۔۔ (قلم)** اور سب قدیمہ کے بہت بڑے ماحول جب سے مروی ہے کہ  
تورات میں چغلی کی کوسب سے بڑا گناہ بتایا گیا ہے۔ اور دوسرے کے عذاب کا سبب آپ نے یہ بتایا کہ وہ  
پیشاب کی گند کی سے بچو اور پاک صاف رہنے میں احتیاطی کرتا (اور) دونوں کا  
حاصل مطلب یہی ہے، اور صحیح بخاری کی روایت میں اس قاعدہ پر بھی آیا ہے اور حاصل اس کا  
بھی یہی ہے، بہر حال اس سے معلوم ہوا کہ پیشاب کی گند کی سے (اور اسی طرح دوسری ناپاکیوں سے) بچنا  
یعنی اپنے جسم و رائے پٹوں کو محفوظ رکھنے کی کوشش کرنا اللہ تعالیٰ کے احکامات میں سے ہے اور کہیں  
نوتا ہی اور ہے احتیاطی ایسی معصیت ہے کہ جس کی سزا آدمی کو قبر میں بھیجتی پڑے گی۔

آگے حدیث میں جو یہ ذکر ہے کہ آپ نے کھجور کی ایک تر شاخ منگوائی اور بیچ میں سے اس کے دو  
ٹکڑے کر کے ایک ایک ٹکڑا ان دونوں کی قبر پر گاڑ دیا۔ اور بعض صحابہؓ نے جب اس کی بابت دریافت کیا تو  
آپ نے فرمایا کہ "مجھے امید ہے کہ جب تک ان ٹکڑوں میں کچھ تری رہے گی اس وقت تک کیلئے ان کے  
عذاب میں تخفیف کر دی جائے گی" اسکی ایک توجیح بعض شارحین نے یہ ذکر کی ہے کہ کسی درخت کی  
شاخ میں جب تک کچھ تری یا نمی راتی ہے اس وقت تک وہ زندہ رہتی ہے اور اس وقت تک وہ اللہ کی تسبیح و حمد  
کرتی رہتی ہے۔ گویا قرآن مجید کی آیت

ہے کہ ہر چیز اس وقت تک جب تک کہ اس میں پھر زندگی ہو اللہ تعالیٰ کی حمد و تسبیح کرتی رہتی ہے اور جب  
اس چیز کی زندگی ختم ہو جاتی ہے تو اسکی حمد و تسبیح جی ختم ہو جاتی ہے۔ بہر حال اسی بنا پر ان حضرات نے  
رسول اللہ ﷺ کے اس فعل و رویے کے اس ارشاد کی توجیہ یہ کی ہے کہ آپ نے کھجور کی شاخ کے یہ ٹکڑے  
ان قبروں پر اسے گاڑھے کہ انکی تسبیح و حمد کی برکت سے عذاب میں تخفیف ہو جائے اور آپ نے ان ٹکڑوں

اور متناہواں شخص کی بات جو (جھوٹ بولنے میں بے باک) ہے تحاشا قسمیں کھانے کا عادی ہے اور عیب چینی اور  
چغلی کی جس کا مشغول ہے۔ **ذکرہ شیعہ عبد الحق فی شرح المشکوٰۃ**

کے خشک ہونے تک تخفیف کی جو امید ظاہر فرمائی اس کی بنیاد پس یہی تھی۔ لیکن کثیر شارحین نے اس توجیہ کو غلط قرار دیا ہے، اور ہمارے نزدیک بھی یہ توجیہ بالکل غلط بلکہ مبہمل ہے۔ ذرا غور کرنے سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اگر آپ نے یہ کام اس نقطہ نظر سے کیا سوتا تو کھجور کی شاخ پیر کے آپ اس کے ٹکڑے قبروں پر نصب نہ کرتے کیونکہ وہ تو دو چار دن میں خشک ہو جاتے ہیں بلکہ اس صورت میں آپ ان قبروں پر کوئی پودا نصب کر دیتے جو برس برس تک ہر اربتا۔ دوسری واضح دلیل اس توجیہ کے غلط ہونے کی یہ ہے کہ اگر صحیح بہ کرامت نے آپ کا منشا اور غلطہ نظر یہ سمجھا ہوتا تو وہ سب ایسا ہی کرتے اور ہر قبر پر شاخ نصب کرنے بجائے درخت لگانے کا اس دور میں عام رواج ہوتا حالانکہ ایسا نہیں ہوا بہر حال حضور کے اس عمل اور اس رشد کی یہ توجیہ بالکل غلط ہے اور پھر اس توجیہ پر بزرگان دین کے مزارات پر ہزار چھوٹی چڑھائی کی مشین کا نہ رسم کا جواز نکالنا تو روح اسلام پر سخت ظلم ہے۔

پس صحیح توجیہ رسول اللہ کے اس عمل اور ارشاد کی یہ ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے ان مردوں سے لئے تخفیف عذاب کیلئے دعا فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے طرف سے آپ کو بتایا کہ آپ اللہ تعالیٰ سے ایک ہر ایک شاخ کے دو حصے کر کے ان قبروں پر ایک ایک کاڑھ دیجئے۔ جب تک اس میں ترقی رہے گی اس وقت تک جتنا ان کے عذاب میں تخفیف کر دی جائے گی صحیح مسلم کے تحریر میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک طویل حدیث ہے اس میں بھی دو قبروں کے عذاب کا ذکر ہے اور وہ وہاں واقعہ ہے وہاں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ بیان ہے کہ حضور نے مجھے یہ حکم دیا کہ جہاں درختوں میں سے درخت نہیں کاٹ کے فلاں جگہ ڈال تو! حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں نے آپ کے حکم کی تعمیل کی اور جب آپ سے انکی بات میں نے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہاں دو قبریں ہیں جن پر عذاب ہو رہا ہے، میں نے اللہ تعالیٰ سے تخفیف عذاب کی استدعا کی تھی، اللہ تعالیٰ نے اتنی بات قبول فرمائی کہ سب تک یہ درختیں تر رہیں گی ان کے عذاب میں تخفیف رہے گی۔ بہر حال حضرت جابر کی اس روایت سے یہ بات صحیح معلوم ہو گئی کہ ہر ایک شاخوں کو یا انکی ترقی کو عذاب کی تخفیف میں وفاق حاصل نہیں تھا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے طرف سے یہ بات فرمائی تھی کہ آپ کی دعا کی وجہ سے ہم اتنی مدت تک عذاب میں تخفیف کر دیں گے۔ پس اصلی چیز تھی حضور کی دعا اور اللہ تعالیٰ نے طرف سے انکی بنا پر ایک محدود مدت تک اپنے تخفیف کا فیصلہ۔ شارحین نے اس حدیث کی شرح میں اس پر بھی کشتوفی ہے کہ یہ دو قبریں جن پر رسول اللہ نے کھجور کی شاخ کے ٹکڑے کاڑھے، مسلمانوں کی تھیں یا غیہ مسلمانوں کی؟ اور پھر قرینہ اسود کی ہے کہ یہ قبریں مسلمانوں کی تھیں، اس کا ایک واضح قرینہ خود اسی حدیث میں یہ موجود ہے کہ آپ نے عذاب کا سبب چغل خوری کی عادت اور پیشاب کے معاتے میں بے احتیاطی اور پرواہی بتایا ہے حالانکہ یہ قبریں کافروں کی ہوتیں تو عذاب کا سبب سے بڑا سبب ان کا کفر اور شرک بتایا جاتا۔ علاوہ ازیں مسند احمد میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قبریں بتبع میں تھیں اور آپ نے بتبع سے گزرتے ہوئے ان قبروں کے عذاب کو محسوس کیا تھا، اور معلوم ہے کہ مدینہ طیبہ میں بتبع مسلمانوں کی



کا قبرستان ہے۔ بہر حال ان سب قرآن مجید کی معلوم ہوتا ہے کہ یہ قبریں مسلمانوں ہی کی تھیں۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
اس حدیث کا خاص سبق اور اسکی خاص ہدایت یہ ہے کہ پیشاب وغیرہ کی نجاست سے اپنے کو محفوظ رکھنے کی پوری کوشش اور فکر کی جائے اور جسم اور کپڑوں کے پاک صاف رکھنے کا اہتمام کیا جائے اور چغنی وغیرہ جیسی منفقہ اور مفسدہ عادت سے بچ جائے ورنہ ان دونوں باتوں میں کوتاہی اور باحتیاطی کا خمیازہ بھگتنے ہوگا۔ اللہم احفظنا۔

فصل فی بیان منیٰ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا آتَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَدِهِ أَعْلَمُكُمْ إِذَا آتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْقُبُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَذِيرُوهَا، وَأَمَرَ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ وَلَهَى عَنِ الرُّوثِ وَالرِّمَّةِ وَلَهَى أَنْ يَسْتَطِيبَ الرَّجُلُ يَمِينَهُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، میں تم لوگوں کے لئے مثل ایک باپ کے ہوں اپنی اولاد کیسے (یعنی جس طرح اولاد کی خیر خواہی اور انکو زندگی کے اصول و آداب سکھانا ہر باپ کی ذمہ داری ہے اسی طرح تمہاری تعلیم و تربیت میرا کام ہے اسلئے) میں تمہیں بتاتا ہوں کہ جب تم قضائے حاجت کیسے جاؤ تو نہ قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھو نہ اسکی طرف پشت (بلکہ اس طرح بیٹھو کہ قبلہ کی جانب نہ تمہارا منہ ہو نہ تمہاری پیٹھ)۔ (حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ) اور آپ نے استنجے میں تین پتھروں کے استعمال کرنے کا حکم دیا اور منع فرمایا استنجے میں لید اور ہڈی استعمال کرنے سے اور منع فرمایا اپنے ہاتھ سے استنجا کرنے سے۔

عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قِيلَ لَهُ قَدْ عَلِمْتُمْ نَيْيُكُمْ (۱) كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْخِرَاءَةَ قَالَ لَقَالَ أَجَلُ لَقَدْ نَهَانَا أَنْ نَسْقُبَ الْقِبْلَةَ لِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ أَوْ أَنْ نَسْتَجِيَ بِالْيَمِينِ أَوْ أَنْ نَسْتَجِيَ بِأَقْلٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ أَوْ أَنْ نَسْتَجِيَ بِرَجِيعٍ أَوْ بِعَظْمٍ..

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، بیان فرماتے ہیں کہ (جنس مشرکوں کی طرف سے تمسخر اور طنز کے طور پر) ان سے کہا گیا کہ تمہارے پیغمبرؐ نے تو تم لوگوں کو ساری ہی باتیں سکھائی ہیں۔ یہاں تک کہ پاخانہ پھرنے کا طریقہ بھی! حضرت سلمان نے ان سے کہا ہاں بیشک (انہوں نے ہم کو سب ہی کچھ سکھایا ہے اور استنجے کے متعلق بھی ضروری ہدایتیں دی ہیں۔ چنانچہ) انہوں نے ہم کو اس سے منع فرمایا ہے کہ پاخانہ یا پیشاب کے وقت ہم قبلہ کی طرف رخ کریں یا یہ کہ ہم دہنے ہاتھ سے استنجا کریں یا یہ کہ ہم استنجے میں تین پتھروں سے کم استعمال کریں یا یہ کہ ہم استنجا کریں (اونٹ گھوڑے یا نیل وغیرہ) کی چوپائے کے فضلے یا ہڈی سے)۔

جس طرح کھانا پینا انسان کی بنیادی ضرورتوں میں سے ہے اسی طرح پاخانہ پیشاب بھی ہر انسان کے ساتھ لگا ہوا ہے۔ نبی برحق حضرت محمد ﷺ نے جس طرح زندگی کے دوسرے کاموں اور شعبوں میں



ہدایت دی ہیں کی طرح پاخانہ و پیشاب اور طہارت و استنجائے ہرے میں بھی بتایا ہے کہ یہ مناسب ہے اور یہ نامناسب، یہ درست ہے اور یہ نادرست۔

مندرجہ بالا دونوں حدیثوں میں رسول اللہ ﷺ نے جو ہدایات اس باب میں دی ہیں وہ چار ہیں۔ ایک یہ کہ پاخانہ کیلئے اس طرح بیٹھا جائے کہ قبیلے کی طرف نہ منہ ہو نہ پیٹھ۔ یہ قبیلے کے ادب و احترام کا تقاضا ہے۔ ہر مہذب آدمی جس کو لطیف اور روحانی حیثیتوں کا پتھر شعور و احساس ہو۔ پیشاب یا پاخانہ کے وقت کسی مقدس اور محترم چیز کی طرف منہ یا پیٹھ کر کے بیٹھنا بے ادبی اور گنوار پن سمجھتا ہے۔

دوسری ہدایت آپ ﷺ نے یہ دی کہ داہنا ہاتھ جو عام طور پر کھانے پینے، لکھنے پڑھنے، لینے دینے وغیرہ سارے کاموں میں استعمال ہوتا ہے اور جس کو ہمارے پیدا کرنے والے نے پیدا کئی طور پر باریں ہاتھ کے مقابلے میں زیادہ صلاحیت اور خاص فوقیت بخشی ہے اسکو استنجے کی گندگی کی صفائی کے لئے استعمال نہ کیا جائے۔ یہ بات بھی ایسی ہے کہ ہر مہذب آدمی جس کو انسانی شرف کا پتھر شعور و احساس ہے، اپنے بچوں کو یہ بات سکھانی نہ دے اور کی سمجھتا ہے۔

تیسری ہدایت آپ ﷺ نے یہ دی ہے کہ استنجے میں صفائی کیلئے کمرے سے کمین پتھر استعمال کرنے چاہئیں، کیونکہ عام حال یہی ہے کہ کمرے میں چوری صفائی نہیں ہوتی۔ پس اگر کوئی شخص محسوس کرے کہ اسکو صفائی کیلئے کمین سے زیادہ پتھر یا تھیلوں کے دھتھوں کرنے کی ضرورت ہے تو اپنی ضرورت کے مطابق زیادہ استعمال کرے۔ یہ بھی ملحوظ رہے کہ حدیثوں میں استنجے کے لئے خاص پتھر کا ذکر اسلئے آتا ہے کہ عرب میں پتھر کے ٹکڑے ہی اس مقصد کیلئے استعمال ہوتے تھے، ورنہ پتھر کی کوئی خصوصیت نہیں ہے۔ مٹی کے ڈھیلے اور اسی طرح ہر ایسی پاک چیز سے یہ کام کیا جاسکتا ہے جس سے صفائی کا مقصد حاصل ہو سکتا ہو۔ اسکا استعمال اس کام کیلئے نامناسب نہ ہو۔

چوتھی ہدایت آپ ﷺ نے اس سلسلے میں یہ دی کہ کسی جانور کی برفی پڑی بدی سے وراہی طرح کی جانور کے خشک فضلے سے یعنی میدہ وغیرہ استنجہ نہ کیا جائے۔ کیونکہ زمانہ جاہلیت میں عرب کے بعض لوگ ان چیزوں سے بھی استنجہ کر رہے تھے اسلئے رسول اللہ ﷺ نے صراحتاً اس سے منع فرمادیا۔ اور ظاہر ہے کہ ایسی چیزوں سے استنجہ کرنا سلیم، اعظمت اور صاحب تین آدمی کے نزدیک بڑے گنوار پن کی بات ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ إِذَا أَتَى الْخَلَاءَ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فِي تَوْرٍ أَوْ رَكْوَةٍ لَأَسْتَنْجِيَ ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ أَتَيْتُهُ بِأَنَاءٍ آخَرَ فَتَوَضَّأُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب استنجے کو جاتے تھے تو میں آپ کو پانی لے کے دیتا تھا، پانی کے برتن تور میں (جو کانسی یا پتھر سے بنا ہوا ایک برتن ہوتا تھا) یا رکوہ میں (یعنی پھرے کے چھوٹے مشینے میں) تو آپ اس سے صہارت کرتے تھے، پھر اپنے ہاتھ کو زمین کی مٹی پر مٹاتے تھے، پھر دوسرا برتن پانی کا لاتا تھا تو اس سے آپ وضو کرتے تھے۔

ماسب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ پتھر وغیرہ سے استنجا کرنے کے بعد پانی سے بھی طہارت فرماتے تھے۔ پھر اس کے بعد ہاتھ کو زمین پر مل کر دھو لیتے تھے، اس کے بعد وضو بھی فرماتے تھے۔ حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ استنجنے اور وضو کیلئے پانی لا کر دینے کی سعادت عموماً مجھے حاصل ہوتی تھی۔ صحیحین کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس خدمت میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی خاص حصہ تھا۔

جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا آپ کی صاف ستھاری طبیعت تھی کہ قصاص حاجت اور تنجے سے فارغ ہو کر وضو بھی فرماتے تھے۔ لیکن کبھی کبھی یہ خاص کرنے کیلئے کہ یہ وضو نہ صرف اہل و افضل ہے فرض ہے واجب نہیں ہے آپ کے اسکو ترک بھی کیا۔ چنانچہ سنن بیہقی، سنن ابن ماجہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ پیشاب سے فارغ ہوئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وضو کرنے پانی کے گڑھے کے ہوئے۔ آپ نے فرمایا کہ ”مگر یہ کیا ہے؟“ اس نے پانی کے گڑھے کے ”حضرت عمرؓ نے عرض کیا، آپ کے وضو کیلئے پانی یہاں آپ کے فرمایا کہ میں اس کے لئے مامور نہیں ہوں۔“ جب پیشاب کروں تو نہ ورنہ میں وضو کروں۔“ اور میں یہ بندوق اور مدامت کروں تو امت میں ایک قانون اور دستور بن جائے گا۔

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی کہ رسول اللہ ﷺ مسجد کی نیت اپنے عمل سے نسیج کرنے کیلئے درست و غلط فہمی اور مشقت سے بچانے کیلئے بھی فہمی و فہم اور افضل و ترک بھی فرمادیتے تھے۔

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ وَ جَابِرٍ وَ أَنَسٍ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ لَمَّا نَزَلَتْ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَلْنَى عَلَيْكُمْ فِي الطُّهُورِ لَمَّا طَهَرْتُمْ كُمْ قَالُوا نَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَ نَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ وَ نَسْتَجِئُ بِالْمَاءِ قَالَ لَهُوَ ذَاكَ لَعَلَّيْكُمْؤُهُ -

حضرت ابو ایوب انصاری اور حضرت جابر اور حضرت انس رضی اللہ عنہم سے روایت ہے تینوں حضرات بیان فرماتے ہیں کہ مسجد قبا کے بارے میں جب (سورۃ قبا) کی یہ آیت نازل ہوئی (مَنْ حَضَرَ مَسْجِدَ قَبَا فَهُوَ بِهَا كَأَنَّهُ حَضَرَ مَسْجِدَ اللَّهِ فِي الْجَنَّةِ لَمَّا سَلَطَ الْمَلَكُ فِيهَا) (اس مسجد میں ہر سے ایک بندے جیسے جو پائین کی پسند کرتے ہیں اور اللہ ایسے پائین کی پسند و خوش سے محبت کرتا ہے) تو رسول اللہ ﷺ نے (اس مسجد میں نمازیں پڑھنے والے اور اسکو پہنچانے والے انصار سے) فرمایا کہ اگر وہ انصار اللہ تعالیٰ نے طہارت و پائین کے بارے میں تمہاری تعریف فرمائی ہے تو وہ تمہاری یا صفائی اور پائین سے؟ انہوں نے عرض کیا کہ (طہارت و پائین کی کوئی خاص بات اس کے سوا تو تم اپنے میں نہیں پاتے) کہ نماز کیلئے وضو کرتے ہیں، جنابت کا غسل کرتے ہیں اور پانی سے استنجا کرتے ہیں (یعنی صرف پتھر وغیرہ کے استعمال پر اتنی نہیں کرتے بلکہ بعد میں پانی سے بھی استنجا کرتے ہیں) آپ نے فرمایا اس میں بات

ہے، پس تم اسکو اپنے اوپر لازم کر لو۔

عرب کے بہت سے لوگ صرف ڈھیلے پتھر سے استنجا کرنے پر اکتفا کرتے تھے اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ (موٹی جھوٹی غذا اور ہانصے کی درستی کی وجہ سے) ان لوگوں کو اجابت اونٹ کی میٹھنیوں کی طرح خشک ہوتی تھی اسلئے استنجے میں انکو پانی کے استعمال کی خاص ضرورت بھی نہیں ہوتی تھی۔ اور پتھر کے استعمال پر اکتفا کر لیتے تھے لیکن انصار کی عادت پانی کے استعمال کی بھی تھی، قرآن مجید میں انکی اس پاکیزگی پسندی کی تحسین و تعریف نازل ہوئی اور رسول اللہ نے انکو ہدایت فرمائی کہ وہ اسکو اپنے اوپر لازم کر لیں اور خود آپکا طرز عمل تو یہ تھا ہی غرض قرآن مجید نے اور رسول اللہ کے ارشاد اور طرز عمل نے امت مسلمہ کو ہدایت دی کہ اگر ہانصہ کسی کا حال یہ ہو کہ اجابت کی خشکی کی وجہ سے ڈھیلے، پتھر وغیرہ کا استعمال کافی ہو، تب بھی وہ پانی سے استنجا کرے اور ہاتھ کو منی وغیرہ سے نہ نچھے۔ پاکیزگی پسندی کا تقاضا یہی ہے اور اللہ تعالیٰ کو یہی طریقہ پسند ہے۔

۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَتَقُوا لِلْاَعْيُنِ مَا لَوْا وَمَا لِلْاَعْيَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ اَوْ فِي ظِلِّهِمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ عنت کا سبب بننے والے دو باتوں سے بچو، صحابہ نے عرض کیا کہ حضرت! وہ دو باتیں کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ ایک یہ کہ آدمی لوگوں کے راستے میں قضائے حاجت کرے اور دوسرے یہ کہ ان کے سائے کی جگہ میں ایسا کرے۔

**تشریح:** مطلب یہ کہ لوگ جس راستے پر چلتے ہوں یا سائے کی جگہ آرام کرنے کے لئے بیٹھتے ہوں اگر کوئی گنوار آدمی وہاں قضائے حاجت کرے گا تو لوگوں کو اس سے اذیت اور تکلیف پہنچے گی اور وہ اسکو برا سمجھا کہیں گے اور لعنت کریں گے۔ لہذا ایسی باتوں سے بچنا چاہئے اور سنن ابی داؤد میں حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس مضمون کی ایک حدیث مروی ہے، اس میں راستہ اور سائے کے علاوہ ایک تیسری جگہ موارد کا بھی ذکر ہے۔ جس سے مراد وہ مقامات ہیں جہاں پانی کا کوئی انتظام نہ ہو اور اسکی وجہ سے وہاں آتے ہوں۔ اصل مقصد حضور کی ہدایت کا بس یہ ہے کہ اگر گھر کے علاوہ جنگل وغیرہ میں نہ ورت پیش آجائے تو ایسی جگہ تلاش کرنی چاہئے جہاں لوگوں کی آمد و رفت نہ ہو اور انکے لئے باعث تکلیف نہ بنے۔

۸ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَرَادَ الْبَرَازَ انْطَلَقَ حَتَّى لَا يَرَاهُ أَحَدٌ -

حضرت ابویوب انصاری اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ کا دستور تھا کہ جب آپ کو قضائے حاجت کے لئے باہر جانا ہوتا تو اتنی دور اور ایسی جگہ تلاش فرماتے جاتے کہ کسی کی نظر آپ پر نہ پڑ سکتی۔ (سنن ابی داؤد)

اللہ تعالیٰ نے انسان کی فطرت میں شرم و حیا اور شرافت کا جو مادہ دیا ہے اسکا تقاضا ہے کہ





جنگل میں اور اسی طرح کھروں میں جو سوراخ ہوتے ہیں وہ عموماً حشرات الارش کے ہوتے ہیں۔ اگر کوئی انوار آدمی یا جانور کچھ کسی سوراخ میں پیشاب کرے تو ایک قواں میں رہنے والے حشرات الارش کو بضرورت اور سب فی مدد تکلیف ہوگئی اور اس لیے یہ بھی ضرورت ہے کہ وہ سوراخ سائب یا ٹیکو جیسی کسی نرم پٹی چیز کا ہو اور وہاں تک نکل کر کات لے ایسے واقعات بھرتے نقل بھی آتے ہیں کہ بہر حال رسول اللہ نے (جو امت کے ہر طبقے کے سنے اصل مرئی اور معلوم ہیں) سوراخ میں پیشاب کرنے سے انہی کو منع فرمایا ہے۔

— 100 —

١٢ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الْحُشُوشَ مُحْتَضِرَةٌ  
فَإِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ -

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جاہلیت کے ان تقاضات میں خبیث مخلوق شیاطین وغیرہ ربت ہیں، پس تم میں سے وہی جاہلیت اندوہ کے قوی ہے کہ اپنے پیغمبر کریم ﷺ میں مدد کی پہچانتا ہو۔ خبیثوں سے اور خبیثیوں سے۔

جس طرح مہدی کو جہارت و نبی ملت اور زکریا سے اور ذریعہ جہارت سے مقامات سے خاص  
منسبت ہے اور وہیں ان کا قیام تھا اسی طرح شیاطین بھی ہمیشہ مخلوقات و اندیوں سے ورنہ  
مقامات سے خاص منسبت ہے اور وہی ان کے مآذراہ و چپسی کے مقامات ہیں اس سے سوال ہے کہ  
امت کو یہ تعلیم دی کہ قضاے حاجت کی مجبوری سے جب کسی کو ان کدے مقامات میں جانا ہو تو پہلے وہاں  
رہنے والے خبیثوں اور خبیثیوں کے شر سے بندہ بچائے اس کے بعد وہاں قدم رکھے ہم عوام  
کا حال یہ ہے کہ مذکورہ جہارت کے مقامات میں ہر فرشتوں کی آمد اور ان کا غرور محسوس کرتے ہیں اور نہ  
کدے مقامات پر ہمیں شیاطین کے وجود کا احساس ہوتا ہے لیکن صفاق و مسدوق حضرت محمد نے اس کی  
خبر دی ہے اور اللہ کے جنس بندے اس کے خاص فضل سے نسیئتوں و کئی بھی خواجہ اسی طرح  
محسوس کرتے ہیں اور اس سے ان کے ایمان میں بڑی ترقی ہوتی ہے۔

... ..

١٣. عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ "عُفْرَانُكَ"

مفسرین نے صدر فقہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا تعلق تھا کہ باب آپ کے حالات سے فارغ ہو کر بیت الخلاء سے باہر آتے تو بعد قحوں سے عرض کرتے تھے (اے اللہ تیری پوری مغفرت نکالتا ہوں)۔

قصہء حیات سے فارغ ہونے کے بعد آپ کی اس مغفرتِ عظمیٰ نے متعدد قاضیوں کی فیملی میں

ان میں سب سے زیادہ لطیف اور دل کو گھسنے والی تو جسم اس عاجز کے نزدیک یہ ہے کہ انسان کے پیٹ میں جو گندہ فضلہ ہوتا ہے وہ ہر انسان کے لئے ایک قسم کے انقباض اور گرائی کا باعث ہوتا ہے اور اگر وہ وقت پر خارج نہ ہو تو اس سے طرح طرح کی تکلیفیں اور بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ اور اگر طبعی تقاضے کے مطابق پوری طرح خارج ہو جائے تو آدمی ایک بکا پن اور ایک خاص قسم کا انشراح محسوس کرتا ہے اور اس کا تجربہ ہر انسان کو ہوتا ہے۔ اسی طرح سمجھنا چاہئے کہ صحیح احساس رکھنے والے عارفین کے لئے بالکل یہی حال گناہوں کا ہے وہ ہر طبعی انقباض اور دنیا کے ہر اندرونی اور بیرونی بوجھ اور برائی سے زیادہ گناہوں کے بوجھ اور ان کی گرائی اور اذیت کو محسوس کرتے ہیں اور گناہوں کے بارے اپنی پیٹھ کے بکا ہونے کی فکر ان کو بالکل ویسی ہی ہوتی ہے جیسی کہ ہم جیسے عام انسانوں کو پیٹ اور آنتوں سے گندے فتنے کے خارج ہو جانے کی آپس رسول اللہ ﷺ جب اس بشری تقاضے سے فارغ ہوتے اور انسانی فطرت کے مطابق طبیعت بکلی اور منشرح ہوتی تو مذکور کو بالا احساس یہ مطابق اللہ تعالیٰ سے دعا فرماتے کہ جس طرح تو نے اس گندے فتنے کو میرے جسم سے خارج کر کے میری طبیعت کو بکا کر دیا اور مجھے راحت و عافیت عطا فرمائی اسی طرح میرے گناہوں کی پوری پوری مغفرت فرما کر میری روح کو پاک صاف اور گناہوں کے بوجھ سے میری پیٹھ کو بکا کر دے۔

رہا یہ سوال کہ گناہوں سے معصوم ہونے کے باوجود اور بعد از ان گناہوں سے استغفار کیوں فرماتے تھے تو اس کا جواب تفصیل سے ان شاء اللہ آگے کتاب الصلوٰۃ میں تجدد کے بیان میں آئے گا۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب قضاء حاجت سے فارغ ہو کر بیت خدا سے باہر تشریف لاتے تو کہتے: الحمد لله الذي اذهب عني الازي وعافاني (اس اللہ نے میرے گناہوں کو دور فرمایا اور مجھے عافیت بخشی)۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اوپر والی حدیث سے معلوم ہوا تھا کہ آپ بیت خدا سے باہر تشریف لاتے تھے اور حضرت ابو ذر غفاریؓ کی اس حدیث سے یہ دوسری روایت معلوم ہوئی۔ واقعہ یہ ہے کہ مضمون کے لحاظ سے یہ دونوں دعائیں موقع کے بہت مناسب اور بر محل ہیں اس سے خیال یہ ہے کہ کبھی آپ یہ کہتے ہوں گے اور کبھی وہ اللہ اعلم

### گناہوں سے فضاہل و برکات

حضرت شہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے یہ بات پہلے ذکر کی جا چکی ہے کہ جن سیمہ الغفرت انسانوں کی روحانیت بہیمیت سے مغلوب نہیں ہوتی ہے وہ حادث کی حالت میں یعنی جب پیشاب پاخانے جیسے کسی سبب سے ان کا وضو ٹوٹ جائے تو اپنے باطن میں وہ ایک گونہ خلعت و کدورت اور ایک

طرح کی گندی محسوس کرتے ہیں۔ (اور اصلِ حدثِ نبوی کیفیت ہے) اور شریعتِ اسلامی نے اسی کے زائل کرنے کے لئے وضو متحرک فرمایا ہے۔ جن بندوں نے بحیثیت کے کئی تقاضوں سے مغلوب ہو کر اپنے طیفِ روحانی احساسات کو فنا نہیں کر دیا ہے وہ حدث کی حالت میں اس باطنی گندی اور خلعت کو بھی محسوس کرتے ہیں اور یہ بھی محسوس کرتے ہیں کہ وضو سے یہ کیفیت زائل ہو کر ایک روحانی پاکیزگی و نورانیت پیدا ہو جاتی ہے۔ وضو کا اصل مقصد و موضوع تو یہی ہے اور اسی وجہ سے اس کو نماز یعنی بارگاہِ الہی کی خاص قسم کی ضرورت کی لازمی شرط قرار دیا گیا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس میں اپنے فضل سے اس کے علاوہ بھی بہت سی برکات رکھی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے جس طرح امت کو وضو کا طریقہ اور اس کے متعلق حکام بتائے ہیں اسی طرح آپ ﷺ نے اس کے فضائل و برکات بھی بیان فرمائے ہیں۔ پہلے چند حدیثیں اسی سلسلہ کی پڑھیں جائیں۔

وَلَا تُصَلُّوْا حَتّٰی تَغْسِلُوْا رِجْلَیْکُمْ

۱۵. عَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ جَسَدِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے وضو کیا اور (بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق) خوب اپنی طرح وضو کیا تو اس کے سارے گناہ نکل جائیں گے یہاں تک کہ اس کے ناخنوں سے نیپے سے جی۔

مطلب یہ ہے کہ جو شخص رسول اللہ ﷺ کی تعلیم و ہدایت کے مطابق باطنی پاکیزگی حاصل کرنے کے لیے خوب دھوئے وغیرہ کی رعایت کے ساتھ اپنی طرح وضو کرے گا تو اس سے سرفِ عظمائے وضو کی میل چیل و رحدث والی باطنی ناپاکی ہی دور نہ ہوگی بلکہ اس کی برکت سے اس کے سارے جسم کے گناہوں کی ناپاکی بھی نکل جائے گی اور وہ شخص حدث سے پاک ہوئے کے علاوہ گناہوں سے بھی پاک صاف ہو جائے گا۔ آگے آئے ان فضائل حدیثوں سے اس کی مزید تفصیل معلوم ہوگی۔

۱۶. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ أَوْ الْمُؤْمِنُ لَغَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَ مِنْ وَجْهِهِ كُلِّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِعَيْنَيْهِ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ لَغَسِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَ مِنْ يَدَيْهِ كُلِّ خَطِيئَةٍ كَانَتْ بَطَشَتْهَا يَدَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ لَغَسِ الْمَاءِ فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَ كُلِّ خَطِيئَةٍ مَشَتْهَا رِجْلَاهُ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ لَغَسِ الْمَاءِ حَتَّى يَخْرُجَ نَقِيًّا مِنَ الذَّنُوبِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی مسلم بندہ وضو کرتا ہے اور اس میں اپنے چہرہ کو دھوے گا تو اس پر پانی اتارے گا تو پانی کے ساتھ اس سے پیرائے وہ سارے گناہ نکل جاتے ہیں (اور گویا غسل جاتے ہیں) جو اس کی آنکھ سے ہوئے تھے اس کے بعد جب وہ اپنے ہاتھ دھوے گا تو وہ سارے گناہ اس کے ہاتھوں سے خارج ہو جاتے ہیں اور ڈھل جاتے ہیں جو اس



کے ہاتھوں سے ہوئے اس کے بعد جب وہ اپنے پاؤں دھوتا ہے تو وہ سارے گناہ اس کے پاؤں سے خارج ہو جاتے ہیں جو اس کے پاؤں سے ہوئے اور جن کے لئے اس کے پاؤں استعمال ہوئے یہاں تک کہ وضو سے فارغ ہونے کے ساتھ وہ گناہوں سے بالکل پاک صاف ہو جاتا ہے۔

**نکتہ ۱۰۔** — یہاں چند باتیں وضاحت طلب ہیں:

مندرجہ بالا دونوں حدیثوں میں وضو کے پانی کے ساتھ گناہوں کے جسم سے نکل جانے اور دھل جانے کا ذکر ہے حالانکہ گناہ میل چیل اور ظاہری نجاست جیسی کوئی چیز نہیں ہے جو پانی کے ساتھ نکل جائے اور دھل جائے..... بعض شارحین حدیث نے اس کی توجیہ میں کہا ہے کہ گناہوں کے نکل جانے کا مطلب صرف معافی اور بخشش ہے اور بعض دوسرے حضرات نے فرمایا ہے کہ بندہ جو گناہ جس عضو سے کرتا ہے اس کا ظلمتی اثر اور اس کی نحوست پہلے اس عضو میں اور پھر اس شخص کے دل میں قائم ہو جاتی ہے پھر جب اللہ کے حکم سے اور اپنے پاک کرنے کے لئے وہ بندہ سنن و آداب کے مطابق وضو کرتا ہے تو جس جس عضو سے اس نے گناہ کئے ہوتے ہیں اور گناہوں کے جو گندے اثرات اور جو غلامتیں اس کے اعضاء اور اس کے قلب میں قائم ہو چکی ہوتی ہیں وضو کے پانی کے ساتھ وہ سب دھل جاتی اور زائل ہو جاتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کی معافی اور مغفرت بھی ہو جاتی ہے یہی دوسری توجیہ اس عاجز کے نزدیک حدیث کے الفاظ سے زیادہ قریب ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت ابوہریرہؓ ان اس حدیث میں چہرہ کے دھونے کے ساتھ صرف آنکھوں کے گناہوں کے دھل جانے اور نکل جانے کا ذکر فرمایا گیا ہے حالانکہ چہرہ میں آنکھوں کے علاوہ ناک اور زبان و دہن بھی ہیں اور بعض گناہوں کا تعلق انہی سے ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں اعضاء وضو کا استیعاب نہیں فرمایا ہے بطور تمثیل کے آنکھوں اور ہاتھوں پاؤں کا ذکر فرمایا ہے اس مضمون کی ایک دوسری حدیث میں (جس کو امام مالک اور امام نسائی نے عبد اللہ الصنعانی سے روایت کیا ہے) اس سے زیادہ تفصیل ہے۔ اس میں کلی اور ناک کے پانی (مضمضہ و استنشاق) کے ساتھ زبان و دہن اور ناک کے گناہوں کے نکل جانے اور دھل جانے کا اور اسی طرح کانوں کے مسح کے ساتھ کانوں کے گناہوں کے نکل جانے کا بھی ذکر ہے۔

نیک اعمال کی یہ تاثیر ہے کہ وہ گناہوں کو مٹاتے اور ان کے داغ دھبوں کو دھو ڈالتے ہیں قرآن مجید میں بھی مذکور ہے ارشاد فرمایا گیا ہے **لَا الْحَسَنَاتُ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ** (ہودہ ۱۱۴) یعنی نیک اعمال گناہوں کو مٹا دیتے ہیں اور احادیث میں خاص خاص اعمال حسنہ کا نام لے لے کر رسول اللہ ﷺ نے تفصیل سے بیان فرمایا ہے کہ فلاں نیک عمل گناہوں کو مٹا دیتا ہے فلاں نیک عمل گناہوں کو معاف کر دیتا ہے فلاں نیک عمل گناہوں کا کفارہ بن جاتا ہے اس قسم کی بعض حدیثیں اس سلسلہ میں پہلے گذر چکی ہیں اور آئندہ بھی مختلف ابواب میں آئیں گی۔ ان میں سے بعض حدیثوں میں حضورؐ نے یہ قصہ بھی فرمائی ہے کہ نیک اعمال کی برکت سے صرف صغیر و گناہ معاف ہوتے ہیں اسی بنا پر اہل حق اہل سنت اس کے قائل ہیں کہ





حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے امتی قیامت کے دن بلائے جائیں گے تو وضو کے اثر سے اُنکے چہرے اور ہاتھ اور پاؤں روشن اور منور ہوں گے۔ پس تم میں سے جو کوئی اپنی وہ روشنی اور نورانیت بڑھاسکے اور مکمل کر سکے تو ایسا ضرور کرے۔

وضو کا اثر اس دنیا میں تو اتنا ہی ہوتا ہے کہ چہرے اور ہاتھ پاؤں کی وحالت صاف ہو جاتی ہے اور اہل اور اک و معرفت کو ایک خاص قسم کی روحانی نشاط و انبساط کی کیفیت بھی حاصل ہوتی ہے۔ لیکن جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں (اور اس کے علاوہ بھی متعدد حدیثوں میں) فرمایا ہے۔ قیامت میں وضو کا ایک مبارک اثر یہ بھی ظاہر ہو گا کہ وضو کرنے والے آپ کے امتیوں کے چہرے اور ہاتھ پاؤں وہاں روشن اور تاباں ہوں گے اور یہ اُن کا امتیازی نشان ہو گا۔ پھر جس کا وضو جتنا کامل و مکمل ہو گا اس کی یہ نورانیت اور تابانی اسی درجہ کی ہو گی اسی لیے حدیث کے آخر میں حضورؐ نے فرمایا ہے کہ جس سے ہو سکے وہ اپنی اس نورانیت کو مکمل کرنے کی امکانی کوشش کرتا رہے جس کی صورت یہی ہے کہ وضو ہمیشہ فکر اور اہتمام کے ساتھ مکمل کیا کرے اور آداب کی پوری نگہداشت رکھے۔

### تلیف اور ناگواری کے باوجود کامل

۱۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ **أَلَا أَدْلِكُكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِسْبَاغُ الْوُضْوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ وَالنَّظَارُ الصَّلَاةَ بَعْدَ الصَّلَاةِ لَكُمْ الرِّبَاطُ لَكُمْ الرِّبَاطُ لَكُمْ الرِّبَاطُ**۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یا میں تم کو وہ اعمال بتاؤں جن کی برکت سے اللہ گناہوں کو مٹاتا ہے اور درجے بلند فرماتا ہے؟ حاضرین صحابہؓ نے عرض کیا: حضرت ضرور بتلائیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا (۱) تکیف اور ناگواری کے باوجود پوری طرح کامل وضو کرنا۔ (۲) اور مسجدوں کی طرف قدم زیادہ پڑنا (۳) اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا منتظر رہنا، پس یہی ہے حقیقی رباط یہی ہے اصلی رباط۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے تین عملوں کی ترغیب دی ہے اور فرمایا ہے کہ ان اعمال سے گناہ معاف ہوتے ہیں۔ اور درجوں میں ترقی ہوتی ہے ایک یہ کہ وضو کرنے میں امر کی وجہ سے تکلیف اور مشقت ہو تو اس سے باوجود وضو پورا پورا کیا جائے اور اس میں خلاف سنت اختصار سے کام نہ لیا جائے۔ مثلاً سردی کا موسم ہے اور پانی ٹھنڈا ہے، پانی مہرے جو پورا وضو سنت کے مطابق کرنے اور ہر وضو کو تین تین دفعہ دھونے سینے کافی نہیں ہو سکتا، بلکہ ایسا کرنے کے لئے پانی پچھو دھو چل کر اپنا پڑتا ہے تو ایسی صورت میں تکلیف اور مشقت اٹھا کر سنت کے مطابق کامل وضو کرنا یہ محبوب عمل ہے جس کی برکت سے بندے کو کنہوں سے پاک صاف کر دیا جاتا ہے اور اس کے درجے بلند کر دیئے جاتے ہیں۔ دوسرا عمل آپ نے یعنی مسجد سے زیادہ تعلق رکھنا اور نماز کے لئے بار بار مسجد کی طرف بتایا۔

جاننا اور ظاہر ہے کہ جس کا مکان مسجد سے جتنے زیادہ فاصلے پر ہوگا اس کا حصہ اس سعادت میں اسی حساب سے زیادہ ہوگا اور تیسرا عمل آپ نے بتایا ہے کہ نماز کا ہونا اور دل کا اسی میں لگا رہنا۔ اور ظاہر ہے کہ یہ حال اتنی بندہ کا ہوگا جس کے دل کو نماز سے چین و سکون ملتا ہوگا اور رسول اللہ کی والی کیفیت کا کوئی ذرہ جس کو نصیب ہوگا۔

حدیث کے آخر میں آپ نے فرمایا ”یہی حقیقی رباط ہے“ یہی اصلی رباط ہے ”رباط کے معروف معنی اسلامیہ حد پر پڑاؤ کے ہیں۔ دشمن کے حملہ سے حفاظت کے لئے جو مجاہدین سرحد پر متعین کر دیئے جاتے ہیں ان کے پڑاؤ کو رباط کہا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ بڑا عظیم الشان عمل ہے، ہر وقت جان خطرہ میں رہتی ہے اس حدیث میں رسول اللہ نے ان تین اعمال کو غالباً اس لحاظ سے فرمایا ہے کہ ان تینوں عملوں کا اہتمام شیطان کی عداوت مگر کی سے حفاظت کی بڑی محکم تدبیر ہے اور شیطان حملوں سے اپنے ایمانوں کی حفاظت مقصد کی لحاظ سے ملکی سے حدات کی حفاظت سے بھی اہم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

.....

عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْتَقِيمُوا وَلَنْ تُحْصُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ خَيْرَ أَعْمَالِكُمُ الصَّلَاةُ وَلَا يُحَافِظُ عَلَى الْوُضُوءِ إِلَّا مُؤْمِنٌ -

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا۔ ٹھیک ٹھیک چلو، صراط مستقیم پر قائم رہو۔ لیکن چونکہ یہ استقامت بہت مشکل ہے اس لئے تم اس پر پورا قابو نہ پاسو گے (بند ہمیشہ اپنے کو قصوروار اور خطاکار بھی سمجھتے رہو) اور اچھی طرح جان لو کہ تمہارے سارے اعمال میں سب سے بہتر عمل نماز ہے (اس لئے اس کا سب سے زیادہ اہتمام کر) اور وضو کی پوری پوری نگہداشت اس بند کا مؤمن ہی کر سکتا ہے۔

وضو کی محافظت و نگہداشت کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہمیشہ سنت کے مطابق اور آداب کی رعایت کے ساتھ کامل وضو کیا جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بندہ برابر با وضو رہے، شاعر چین نے یہ دونوں ہی مطلب بیان کئے ہیں اور اس عاجز کے نزدیک محافظت کا لفظ ان دونوں ہی باتوں پر حاوی ہے۔ بہر حال رسول اللہ نے اس حدیث میں کو مہل ایمان کی نشانی اور اہل ایمان و یقین کا عمل بتایا ہے۔

.....

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَوَّضًا عَلَى طَهْرٍ كُحِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ .

رواہ العرمادی

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جس شخص نے



طہارت کے باوجود (یعنی با وضو ہونے کے باوجود تازہ) وضو کیا اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔ (بخاری)

اس ارشاد کا مقصد بظاہر یہ واضح کرنا ہے کہ با وضو ہونے کی حالت میں تازہ وضو کرنے کو فضول و عبث نہ سمجھا جائے، بلکہ یہ ایسی نیکی ہے جس کے کرنے والے کے نامہ اعمال میں دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ ائمہ علماء کی رائے یہ ہے کہ رسول اللہ کے اس ارشاد کا تعلق اس صورت سے ہے کہ جبکہ پہلے وضو سے کوئی ایسی عبادت کر لی گئی ہو جس کے لئے وضو ضروری ہے، اس لئے اگر کسی نے وضو کیا اور ابھی وضو سے کوئی عبادت ادا نہیں کی اور نہ کوئی ایسا کام کیا جس کے بعد وضو کی تجدید مستحب ہو جاتی ہے تو ایسی صورت میں اس کو تازہ وضو نہیں کرنا چاہئے۔

۲۲. عَنْ شَيْبِ بْنِ أَبِي رَوْحٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَقَرَأَ الرُّومَ فَالْتَبَسَ عَلَيْهِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ مَبَالُ أَقْوَامٍ يُصَلُّونَ مَعَنَا لَا يُحِبُّونَ الطُّهُورَ وَالْمَا يُلْبَسُ عَلَيْنَا الْقُرْآنُ أَوْلَئِكَ .

شعیب بن ابی روح نے رسول اللہ کے ایک صحابی سے روایت کی ہے کہ حضور نے ایک دن فجر کی نماز پڑھی اور اس میں آپ نے سورہ روم شروع کی تو آپ کو اس میں اشتباہ ہو گیا اور خلل پڑھ گیا۔ جب آپ نماز پڑھ چکے تو فرمایا بعض لوگوں کی یہ کیا حالت ہے کہ ہمارے ساتھ نماز میں شریک ہو جاتے ہیں اور طہارت (وضو وغیرہ) اچھی طرح نہیں کرتے، بس یہی دُک ہمارے قرآن پڑھنے میں خلل دالتے ہیں۔ (سنن)

معلوم ہوا کہ وضو وغیرہ طہارت اچھی طرح نہ کرنے کے بڑے اثرات دوسرے صاف قلوب پر بھی پڑتے ہیں اور اتنے پڑتے ہیں کہ ان کی وجہ سے قرآن مجید کی قرأت میں ٹریڑ ہو جاتی ہے اور جب رسول اللہ کا قلب مبارک دوسرے لوگوں کی اس طرح کی کوتاہیوں سے اتنا متاثر ہوتا تھا تو پھر ہم عوام کس شمار و قطار میں ہیں لیکن چونکہ ہمارے قلوب پر زندگی تمہیں کی تمہیں جم گئی ہیں اس لئے ہم کو ان چیزوں کا احساس نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے بڑی وضاحت کے ساتھ یہ بات معلوم ہو گئی کہ انسانوں کے قلوب پر ساتھ والوں کی اچھی یا بری کیفیات کا کس قدر اثر پڑتا ہے، اصحاب قلوب صوفیاء کرام نے اس حقیقت کو خوب سمجھا ہے۔

### مسواک کی اہمیت اور فضیلت

طہارت و نفاقت کے سلسلہ میں رسول اللہ نے جن چیزوں پر خاص طور سے زور دیا ہے اور بڑی تاکید فرمائی ہے ان میں سے ایک مسواک بھی ہے۔ ایک حدیث میں آپ نے یہاں تک فرمایا ہے کہ اگر مجھے





۱۲۵ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا جَاءَنِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قط إِلَّا أَمَرَنِي بِالسَّوَابِ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ أَحْفِيَ مُقَدِّمَ فِيَّ .

ترجمہ... حضرت ابو امامہ باہلی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”مذک فرشتے جبریل میں جب بھی میرے پاس آئے ہر دفعہ انہوں نے مجھے مساوات کے ساتھ اور برابر رکھ دیا ہے کہ (جبرائیل کی بار بار کی اس تاکید اور وسیت کی وجہ سے) میں اپنے مذک کے ساتھ مساوات کرتے کرتے گھس نہ ڈالوں۔“

مساوات کے بارہ میں حضرت جبرائیل کی بار بار یہ تاکید و وسیت دراصل اللہ تعالیٰ کے حکم سے تھی اور اس کا خاص راز یہ تھا کہ جو ہستی اللہ تعالیٰ سے مخاطبہ اور مناجات میں ہمہ وقت مصروف رہتی ہو اور اللہ کا فرشتہ جس کے پاس بار بار آتا ہو وہ اللہ کے کلام کی تلاوت اور اس کی طرف دعوت جس کا خاص وظیفہ ہو اس کے سے خاص طور سے ضروری ہے کہ وہ مساوات کا بہت زیادہ اہتمام کرے۔ کی سے رسول اللہ ﷺ مساوات کا بہت زیادہ اہتمام فرماتے تھے۔

### مساوات کے خاص اوقات اور مواقع

۱۲۶ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَرْكُضُ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ لِيَسْتَقِظَ إِلَّا يَتَسَوَّكَ قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّأَ . (مسند احمد، ۱۰/۲۰۰)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ دن و رات میں جب بھی آپ سوتے یا اٹھتے کے بعد وضو کرنے سے پہلے مساوات فرماتے۔

۱۲۷ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ لِلتَّهَجُّدِ مِنَ اللَّيْلِ يَشُورُ لَهَا بِالسَّوَابِ . (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دستور تھا کہ جب رات کو آپ تہجد کے لئے اٹھتے تو مسواک سے اپنے دین مبارک کی خوب سنائی کرتے (اس کے بعد وضو فرماتے اور تہجد میں مشغول ہوتے)۔

۱۲۸ عَنْ شُرَيْحِ بْنِ هَانِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ يَبْدَأُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ قَالَتْ بِالسَّوَابِ . (مسند احمد، ۱۰/۲۰۰)

شریح بن ہانی سے روایت ہے کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ جب ہاں سے گھر میں تشریف لاتے تھے تو سب سے پہلے کیا کرتے تھے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ سب سے پہلے آپ مسواک فرماتے تھے۔

.. ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ہر نیند سے جاگنے کے بعد، خاص کر رات کو تہجد کے لئے اٹھنے کے وقت پابندی اور اہتمام سے مسواک فرماتے تھے، اس کے علاوہ باہر سے جب گھر میں تشریف لاتے تھے تو سب سے پہلے مسواک فرماتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ مسواک صرف وضو کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ سو کر اٹھنے کے بعد اور مسواک کئے زیادہ دیر گزرنے کے بعد اگر وضو کرنا نہ بھی ہو جب بھی مسواک کر لینی چاہئے۔ ہمارے علمائے کرام نے ان ہی احادیث کی بناء پر لکھا ہے کہ مسواک کرنا یوں تو ہر وقت میں مستحب اور باعث اجر و ثواب ہے، لیکن پانچ موقعوں پر مسواک کی اہمیت زیادہ ہے۔ وضو میں، نماز کے لئے کھڑے ہوتے وقت، اگر وضو اور نماز کے درمیان زیادہ فاصل ہو گیا ہو (ورق قرآن مجید کی تلاوت کے لئے اور سوتے سے اٹھنے کے وقت اور منہ میں بدبو پیدا ہو جانے یا دانتوں کے رنگ میں تغیر آجانے کے وقت ان کی صفائی کے لئے۔

### سنت اربعہ اور خاصہ سنت

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ الْحَيَاءُ وَالتَّعَطُّرُ وَالسِّوَاكُ وَالْبِكَاحُ. (رواہ)

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا چار چیزیں پیغمبروں کی سنتوں میں سے ہیں۔ ایک حیا، دوسرے خوشبو لگانا، تیسرے مسواک کرنا اور چوتھے نکاح کرنا۔

رسول اللہ نے اس حدیث میں یہ بتلا کر کہ یہ چاروں چیزیں اللہ کے پیغمبروں کی سنتیں اور ان کے معمولات میں سے ہیں اپنی امت کو ان کی ترغیب دی ہے اور بلاشبہ یہ بڑی مؤثر ترغیب ہے۔ حیا کے بارے میں کتاب الاخلاق میں تفصیل سے لکھا جا چکا ہے، نکاح کے بارے میں انشاء اللہ کتاب نکاح میں لکھا جائے گا۔ تعطر یعنی خوشبو لگانا بڑی محبوب صفت ہے، انسان کے روحانی اور مکتوتی تقاضوں میں سے ہے اس سے روح اور قلب کو ایک خاص نشاط حاصل ہوتا ہے، عبادت میں کیف اور ذوق پیدا ہوتا ہے۔ اور اللہ کے دوسرے بندوں کو بھی راحت پہنچتی ہے اس لئے تمام انبیاء علیہم السلام اور اللہ تعالیٰ کے سارے اچھے بندوں کی محبوب سنت ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ لُصُّ الشَّارِبِ وَإِعْقَاءُ اللَّحْيَةِ وَالسِّوَاكُ وَاسْتِنْشَاقُ الْمَاءِ وَلُصُّ الْأَظْفَارِ وَغَسْلُ الْبَرَاجِمِ وَتَنْفُ الْإِبِطِ وَحَلَقُ الْعَانَةِ وَالتِّقَاصُ الْمَاءِ قَالَ وَكَرْبًا قَالَ مَضَعَبٌ وَنَسِيتُ الْعَاثِرَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْمَضْمَضَةُ.

(رواہ مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا۔ دس چیزیں ہیں جو امور

فطرت میں سے ہیں۔ مونچھوں کا ترشوانا، داڑھی کا چھوڑنا، مسواک کرنا، ناک میں پانی لے کر اس کی صفائی کرنا، ناخن ترشوانا، انگلیوں کے جوڑوں کو (جن میں اکثر میل پھیل رہ جاتا ہے اہتمام سے) دھونا، بغل کے بال لینا، موئے زیر ناف کی صفائی کرنا، اور پانی سے استنجا کرنا۔ حدیث کے راوی زکریا کہتے ہیں کہ ہمارے شیخ مصعب نے بس یہی نو چیزیں ذکر کیں اور فرمایا کہ دسویں چیز بھول گیا ہوں، اور میرا گمان یہی ہے کہ وہ کلی کرنا ہے۔

اس حدیث میں ان دس چیزوں کو یعنی امور فطرت میں سے کہا گیا ہے۔ بعض شارحین حدیث کی رائے یہ ہے کہ الفطرۃ سے مراد یہاں سنت انبیاء یعنی پیغمبروں کا طریقہ ہے اور اس کی نائید اس سے ہوتی ہے کہ اسی حدیث کی مستخرج ابی عوانہ کی روایت میں فطرۃ کی جگہ سنت کا غلط ہے، یعنی اس میں کی بجائے کے الفاظ ہیں، ان حضرات کا کہنا ہے کہ اس حدیث میں انبیاء علیہم السلام کے طریقہ کو الفطرۃ اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ فطرت کے عین مطابق ہوتا ہے۔ اس تشریح کی بناء پر حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ انبیاء علیہم السلام نے جس طریقہ پر خود زندگی گزار کی اور اپنی اپنی امتوں کو جس پر چنے کی ہدایت کی اس میں یہ دس باتیں شامل تھیں۔ گویا یہ دس چیزیں انبیاء علیہم السلام کی متفقہ تعلیم اور ان کے مشترکہ معمولات سے ہیں۔

بعض شارحین نے الفطرۃ سے دین فطرت یعنی دین اسلام مراد لیا ہے۔ قرآن مجید میں دین کو فطرت کہا گیا ہے، ارشاد ہے

اس بناء پر حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ یہ دس چیزیں دین فطرت یعنی اسلام کے اجزاء یا احکام میں سے ہیں۔

اور بعض شارحین نے الفطرۃ سے انسان کی اصل فطرت و جبلت ہی مراد لی ہے اس تشریح کی بناء پر حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ یہ دس چیزیں انسان کی اصل فطرت کا تقاضا ہیں جو اللہ نے اس کی بنائی ہے۔ گویا جس طرح انسان کی اصل فطرت یہ ہے کہ وہ ایمان اور نیکی اور طہارت و پاکیزگی کو پسند کرتا ہے اور کفر اور فواحش و منکرات اور گندگی و ناپاکی کو ناپسند کرتا ہے اسی طرح مذکورہ بالا دس چیزیں ایسی ہیں کہ انسانی فطرت (اگر کسی خارجی اثر سے مآؤف اور فاسد نہ ہو چکی ہو) تو ان کو پسند ہی کرتی ہے اور حقیقت شناسوں کو یہ بات معلوم اور مسمم ہے کہ انبیاء علیہم السلام جو دین اور زندگی کا طریقہ لے کر آتے ہیں وہ دراصل انسانی فطرت کے تقاضوں ہی کی مستند اور منضبط تشریح ہوتی ہے۔

اس تفصیل سے خود بخود معلوم ہو جاتا ہے کہ حدیث کے لفظ الفطرۃ کا مطلب خواہ سنت انبیاء ہو خواہ دین فطرت اسلام ہو، اور خواہ انسان کی اصل فطرت و جبلت ہو، حدیث کا مذکورہ ساتوں صورتوں میں ایک ہی ہو گا اور

پس سیدھا کرو اپنا رخ سب طرف سے کیسو ہو کر دین حق کی طرف اللہ کی بنائی ہوئی فطرت جس پر اس نے انسانوں کو پیدا کیا اللہ کی بناوٹ میں تبدیلی نہیں یہ دین ہے سیدھا پکا۔



وہ یہ کہ یہ دس چیزیں انبیاء علیہم السلام کے لئے ہونے اس متفقہ طریقہ زندگی اور اس دین کے اجزاء و احکام میں سے ہیں جو دراصل انسان کی اصل فطرت و جبلت کا تشابہ ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حجۃ اللہ البالغہ میں اپنے خاص حکیمانہ طرز پر اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے جو چند سطریں لکھی ہیں ان کا خلاصہ ہم ذیل میں درج کرتے ہیں فرماتے ہیں

”یہ دس عملی باتیں جو دراصل طہارت و نظافت کے باب سے تعلق رکھتی ہیں، ملت حنفیہ کے مونس و مورث حضرت ابراہیم علیہ السلام سے منقول ہیں۔ اور ابراہیمی طریقہ پر چنے والے حنفی امتوں میں عام طور سے ان کا رواج رہا ہے اور ان پر ان کا عقیدہ بھی رہا ہے۔ قرین قرین تک وہ ان اعمال کی پابندی کرتے ہوئے جیتے اور مرتے رہے ہیں، اسی لئے ان کو فطرت کہا گیا ہے اور یہ ملت حنفی کے شعائر ہیں۔ اور ہر ملت کے لئے ضروری ہے کہ اس کے پتہ مقرر و معبود شعائر ہوں اور وہ ایسے علانیہ ہوں جن سے اس ملت والوں کو پہچانا جاسکے اور ان میں کوتاہی کرنے پر ان سے مواخذہ کیا جاسکے تاکہ اس ملت کی فرمانبرداری اور نافرمانی احساس اور مشاہدہ کی گرفت میں آسکے، اور یہ بھی قرین حکمت ہے کہ شعائر ایسی چیزیں ہوں جو نادار و قوی نہ ہوں اور ان میں معتد بہ فوجد ہوں اور لوگوں کے ذہن ان کو پوری طرح قبول کریں اور ان دس چیزوں میں یہ باتیں موجود ہیں۔ اس کو سمجھنے کے لئے ان چند باتوں پر غور کرنا چاہئے!

جسم انسانی کے بعض حصوں میں پیدا ہونے والے بالوں کے بڑھنے سے پائین پند اور طیف مزاج آدمی کی سلیم فطرت اسی طرح منقبض اور مکدر ہوتی ہے جس طرح کہ حدث سے یعنی کسی گندگی کے جسم سے خارج ہونے سے ہوا کرتی ہے۔ بغل میں اور ناف کے نیچے پیدا ہونے والے بالوں کا حال یہی ہے۔ اسی لئے ان کی صفائی سے سلیم الفطرت آدمی اپنے قلب و روح میں ایک نشاط اور اشتیاق کی کیفیت محسوس کرتا ہے جیسے کہ یہ اس کی فطرت کا خاص تقاضا ہے۔ اور بالکل یہی حال ناخنوں کا بھی ہے۔ اور رڑھی کی نوعیت یہ ہے کہ اس سے چھوٹے اور بڑے کی تمیز ہوتی ہے اور وہ مردوں کے لئے شرف اور جہاں ہے اور عورتوں کی مردانہ ہیئت کی تکمیل ہوتی ہے اور وہ سنت انبیاء ہے۔ اس لئے اس کا رکنا نہ دینی ہے اور اس کا صاف کرنا مجوس و ہنود، غیرہ اکثر غیر مسلم قوموں کا طریقہ ہے۔ نیز چونکہ بازاری قسم کے اور نیچی سطح کے لوگ عموماً اڑھیں نہیں رکھتے اس لئے ڈائریاں نہ رکھنا گویا اپنے کو ان ہی کی صفوں میں شامل کرنا ہے۔

اور مونچھوں کے بڑھانے اور لمبا رکھنے میں کمال ہوا نہ رہا ہے کہ منہ تک بڑھی ہوئی مونچھوں میں کھانے پینے کی چیزیں لگ جاتی ہیں اور ناک سے خارج ہونے والی رطوبت کا راستہ بھی وہی ہے اس لئے صفائی اور پاکیزگی کا تقاضا یہی ہے کہ مونچھیں زیادہ بڑی نہ ہونے پائیں اس واسطے مونچھوں کے ترشوانے کا حکم دیا گیا

جامع ترمذی کتاب الدعوت ص ۱۹۰ تا ۱۹۲ میں متعدد حدیثوں میں صاف اور صریح الفاظ میں ذکر بھی رکھنے کا حکم بصیغہ امر بھی آیا ہے اس سے اس سے فقہاء ملت نے عام طور سے وجوب سمجھا ہے۔ لیکن کسی حدیث میں مقدمہ رقی سراجت نہیں ہے۔ فقہاء نے مختلف فتاویٰ دیئے ہیں۔ یہ مجاہد ہے کہ ایک مشیت کے بقدر رکھنا واجب ہے۔ ۱۲



اس نماز کے مقابلہ میں جس کے لئے مسواک نہ کی گئی ہو اسے یا اس سے بھی زیادہ درجے فضل قرار دی جاوے۔  
تو بالکل حق ہے۔ حقیقت تو یہ ہے۔

بزرگوار ہوں۔ دین زمشک و کلاب۔ بنو زہام تو گفتن کماں ہے اپنی ست  
مشکوۃ المصابیح میں حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث صرف نہی کے حوالے سے نقل کی گئی ہے بیان  
منذری نے ترقیب میں اس حدیث کو حضرت عائشہؓ کی روایت سے خفیف غلطی فرق سے ساتھ درج کر  
کے لکھا ہے۔ رواہ احمد والہ از ابو یعلیٰ وابن خزیمہ فی صحیحہ۔ و رواہ الحاكم فی المستدرک، قال حسن۔ و  
قریب قریب ہی مضمون کی ایک حدیث ابو نعیم کے حوالے سے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی روایت سے و  
دوسری حضرت جابرؓ کی روایت سے نقل کی ہے اور پہلی کی سند کو جید اور اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

100

تہذیب کے باب میں رسول اللہ ﷺ نے امت کو جو ہدایات دی ہیں ان میں سے بعض قواعد ہیں جن کی حیثیت مستقل احکام کی ہے جیسے استنجنے کے احکام، ہنسی اور کپڑوں کو پاک رکھنے کے احکام، پانی کی پان و نہا کی کے تغذیہ احکام وغیرہ۔ اور بعض وہ ہیں جن کی حیثیت شرائط نماز کی ہے۔ وضو کا حکم اسی قبیل سے ہے، قرآن مجید میں فرمایا ہے۔ "اِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَغَسِّلْ وَجْهَكَ وَبِأَيْدِيكَ إِلَى الْمِرْبَاقِ"

— *Journal of the American Medical Association*

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ نماز جو اللہ تعالیٰ کی امتداد میں جاری رہے اور اس سے محبت و ممانعت کی ایک خاص الخیص شکل ہے اس کے لئے با وضو ہونا شرط ہے۔ پس اگر کوئی شخص با وضو نہیں ہے (یعنی حدث کی حالت میں ہے، جس کی حقیقت پہلے بتائی جا چکی ہے) تو نماز شروع کرنے سے پہلے اس کو وضو کر لینا چاہئے۔ دربار الہی کی اس خاص حاضری کا یہ لازمی اہم ہے، اس کے بغیر اس کی نماز ہرگز قبول نہیں ہوگی، اس سلسلہ کے رسول اللہ ﷺ کے چند ارشادات ذیل میں پڑھئے:-

٣٢ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ مَنْ أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ -

(رواه البحار في معجمه)

حضرت بوبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رتہا فرمایا کہ جس شخص کا تہ نہی اس کی نماز قبول نہیں ہوگی تاہم قتیبہ وہ نبیوں کے

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ

— 6 —

حضرت عبد مد بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **ولی نماز**  
**طہارت کے بغیر قبول نہیں ہو سکتی اور نہ کوئی ایسا حدیث قبول ہو سکتا ہے جو ناجائز صریحہ سے حاصل**

کئے ہوئے مال سے کیا جائے۔ (بخاری ص ۱۰۰)

**تشریح.....** اس حدیث میں ”ضُحْر“ سے مراد وضو ہے اور اس کا مطلب وہی ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اوپر والی حدیث کا ہے، صرف الفاظ کا فرق ہے۔

**۳۴۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَ تَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَ تَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ.**

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کی کُنْجی طہور (یعنی وضو) ہے اور اس کی تحریم تکبیر ہے (یعنی اللہ اکبر کہہ کے آدمی نماز میں داخل ہو جاتا ہے، جس کے بعد بات چیت کرنے اور کھانے پینے کے ایسے جائز کام نماز کے قسم ہونے تک اس کے لئے حرام اور ناجائز ہو جاتے ہیں) اور اس کی تحلیل اسلام علیکم کہنا ہے (یعنی نماز کے قسم پر سلام علیکم ورحمۃ اللہ کہنے کے بعد وہ ساری باتیں آدمی کے لئے حلال اور جائز ہو جاتی ہیں جو نماز کی وجہ سے اس کے لئے حرام اور ناجائز ہو گئی تھیں)۔ (سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن دارمی اور ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے۔)

**۳۵۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ وَ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ.**

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کی کُنْجی نماز ہے اور نماز کی کُنْجی طہور (یعنی وضو) ہے۔

ان دونوں حدیثوں میں طہور یعنی وضو کو نماز کی کُنْجی فرمایا ہے۔ ویسا جس طرح کوئی شخص کسی مقفل کمرے میں کُنْجی سے اس کا تالا کھولے بغیر داخل نہیں ہو سکتا، اسی طرح بغیر وضو کے نماز میں داخلہ نہیں ہو سکتا۔ ان چاروں حدیثوں کی تعبیر میں اگرچہ کچھ فرق ہے لیکن حاصل اور مدعا سب کا یہی ہے کہ نماز کے قابل قبول ہونے کے لئے واضح شرط ہے۔ نماز چونکہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں حاضری و راسخ منجانب و منجانبہ کی اعلیٰ اور انتہائی شکل ہے، جس کے آگے اس دنیا میں ممکن نہیں، اس لئے اس کے ادب کا حق قویہ تھا کہ ہر نماز کے لئے سارے جسم کے غسل اور بالکل پاک صاف اچھا لباس پہننے کا حکم دیا جاتا تھا تاکہ جو کچھ اس پر عمل بہت مشکل ہوتا اس لئے اللہ تعالیٰ نے ازراہِ رحمۃ و فیاض و رزق قرار دیا کہ نماز پاک پٹے پہن کر پڑھتی جائے اور سارے جسم کے غسل کے بجائے صرف وضو کر لیا جائے جس میں وہ سارے اعضاء داخل جاتے ہیں جو انسان کے جسم میں خاص اہمیت رکھتے ہیں اور اس حیثیت سے وہی سارے جسم کے قنمہ مقدم قرار دیے جاسکتے ہیں۔ نیز باتھ پاؤں اور چہرہ اور سر نہ کی وہ اعضاء ہیں جو عام طور پر لباس سے باہر رہتے ہیں اسلئے وضو میں صرف انہی کے دھونے اور مسح کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ حدیث ازیں وضو نہ ہونے کی حالت میں جمیعت میں جو ایک خاص قسم کا روحانی تکرار اور انتہائش ہوتا ہے اور وضو کرنے کے بعد انشراح و انبساط کی ایک خاص کیفیت اور ایک خاص طرح کی لطافت و نورانیت جو انسان کے باطن میں پیدا ہوتی ہے





آئے اور دل اس میں مشغول ہو جائے، لیکن اگر کوئی خطرہ دل میں گزرے اور دل اس میں مشغول نہ ہو بلکہ اس کو ہٹانے اور دفع کرنے کی کوشش کرے تو وہ مضر نہیں ہے اور یہ چیز کا ملین کو بھی پیش آتی ہے۔

عَنْ أَبِي حَبَّةَ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضَّأَ فَغَسَلَ كَفَّيْهِ حَتَّى انْفَا هُمَا ثُمَّ مَضَمَضَ ثَلَاثًا وَ اسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا وَ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَ ذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا وَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً ثُمَّ غَسَلَ لَدَمِيهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ لَامَ فَأَخَذَ فَضْلَ طَهُورِهِ فَشَرِبَهُ وَهُوَ لَائِمٌ ثُمَّ قَالَ أَحَبُّتُ أَنْ أُرِيَكُمْ كَيْفَ كَانَ طَهُورُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (رواہ ابو حمزہ و ابی حاتم)

ابو حبیہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا آپ نے وضو اس طرح فرمایا، پہلے اپنے دونوں ہاتھ اچھی طرح دھوئے یہاں تک کہ ان کو خوب اچھی طرح صاف فرمایا، پھر تین دفعہ کھلی کی، پھر تین دفعہ پانی ناک میں لے کر اس کی صفائی کی، پھر چہرے و دونوں ہاتھوں کو تین تین دفعہ دھویا، پھر سر کا مسح ایک دفعہ کیا، پھر دونوں پاؤں نگوں تک دھوئے، اس کے بعد آپ کھڑے ہوئے اور کھڑے ہی کھڑے آپ نے وضو کا پانی پانی لے کر پیا۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اس طرح پورا وضو کر کے دکھانے کے بعد فرمایا۔ میں نے چاہا کہ تمہیں دکھاؤں کہ رسول اللہ ﷺ کس طرح وضو فرمایا کرتے تھے۔

جیسا کہ حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کی ان حدیثوں سے معلوم ہو رسول اللہ ﷺ عام طور سے وضو اسی طرح فرماتے تھے کہ دھونے والے اعضاء کو تین تین دفعہ دھوتے تھے اور سر پر مسح ایک ہی دفعہ فرماتے تھے۔ سین بھی ابھی آپ نے ایسا بھی کیا ہے کہ دھوئے جانے والے اعضاء کو بھی صرف ایک ہی ایک مرتبہ یا صرف دو ہی مرتبہ دھویا، اور ایسا آپ نے یہ بتانے اور دکھانے کے لئے کیا کہ اس طرح بھی وضو ہو جاتا ہے، فقہاء کی اصطلاح میں اس کو بیان جواز کہتے ہیں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ کسی وقت پانی کی کمی کی وجہ سے آپ نے ایسا کیا ہو۔ واللہ اعلم۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَّاسٍ قَالَ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّةً مَرَّةً لَمْ يَزِدْ عَلَى هَذَا .

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (ایک دن) رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا ایک مرتبہ (یعنی وضو میں دھونے جانے والے اعضاء کو آپ نے صرف ایک ایک دفعہ دھویا، اس سے زیادہ نہیں کیا۔) (تذکرہ)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ -

حضرت عبد اللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (ایک دفعہ) رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا دو مرتبہ (یعنی دھوئے جانے والے اعضاء کو دو بار دھویا)۔



یہ حدیث مسند احمد کی ہے اور اسی میں ایک دوسری روایت اس طرح ہے کہ رسول اللہ نے ایک دن ایک دفعہ وضو کر کے دکھایا اور فرمایا کہ یہ دو دم سے مندرجہ کا وضو ہے جس کے بغیر کسی کی نماز اللہ تعالیٰ کے ہاں قبول ہی نہیں ہو سکتی، اس کے بعد آپ نے وہ دفعہ کا وضو کر کے دکھایا اور فرمایا کہ پہلے اس وضو کے مقابلہ میں اس کا ثواب دو برابر ملے گا۔ پھر آپ نے تین تین دفعہ وضو کر کے دکھایا اور فرمایا کہ یہ میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے انبیاء علیہم السلام کا۔ اس دوسری روایت کو ابن قسطنطینی، بیہقی، ابن حبیب اور ابن ماجہ نے بھی دریافت کیا ہے۔ (زجۃ الصالح) ان دونوں روایتوں سے بات بالکل صاف ہو جاتی ہے۔

### وضو کی چار چیزیں

وضو میں فرض تو بس وہی چار چیزیں ہیں جن کا ذکر سورہ کاندہ کی اس مندرجہ بالا آیت میں کیا گیا ہے جس میں نماز سے پہلے وضو کرنے کا حکم دیا گیا ہے، یعنی پورے چہرے کا ہونا، ہاتھوں کا ہونا، پاؤں کا مسح کرنا، پاؤں کا کھنوں تک دھونا۔ ان چار چیزوں کے علاوہ رسول اللہ وضو میں جن چیزوں کا اہتمام فرماتے تھے یا جن کی ترغیب دیتے تھے، وہ وضو کی سنتیں اور اس کے آداب ہیں جن سے وضو کی ظاہری یا باطنی تکمیل ہوتی ہے۔ مثلاً چہرے اور ہاتھ پاؤں کی بجائے ایک ایک دفعہ کے تین تین بار دھونا اور اٹل مل کر دھونا، دائرگی میں اور ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں خدال کرنا، انہی میں پہنی ہوئی انگوٹھی کو حرست دینا، تاکہ اس کے نیچے پانی پہنچنے میں شبہ نہ رہ جائے اسی طرح کلی اور ناک کی صفائی کا اہتمام کرنا، کانوں کے اندرونی اور بیرونی حصے کا مسح کرنا، شام میں بسم اللہ اور آخر میں کلمہ شہادت پڑھنا اور خاتمہ وضو کا کرنا، یہ سب وضو کی سنتیں اور اس کے آداب و مستحبات ہیں جن سے وضو کی تکمیل ہوتی ہے۔ اس سلسلہ کی چند حدیثیں ذیل میں پرچیں:

عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ .

(رواہ الترمذی و ابن ماجہ)

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جس شخص نے اللہ کا نام نہ لے کر بغیر وضو کیا، اس کا وضو ہی نہیں۔

امت کے اکثر ائمہ اور مجتہدین کے نزدیک اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو وضو غفلت کے ساتھ کرے، اللہ کا نام نہ لے کر بغیر کیا جائے وہ بہت ناقص اور بالکل بے نور ہوگا۔ اور ناقص کو کا عدم قرار دے کر اس کی سزا سنائی کر دینا عام محاورہ ہے۔

اس سے لگاتار نبی پر ابوہریرہ بن مسعود و ابن عمر رضی اللہ عنہم کی روایت سے جو حدیث درج ہو رہی ہے اس سے یہ بات پوری طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اللہ کا نام لے کر بغیر جو وضو کیا جائے وہ اگرچہ بالکل بیکار نہیں ہے لیکن اپنی باطنی تاثیر اور نورانیت کے لحاظ سے بہت ناقص ہے۔



۱۶۷. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبْنِ مَسْعُودٍ وَأَبْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُطَهِّرُ جَسَدَهُ كُلَّهُ وَمَنْ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ لَمْ يُطَهِّرْ إِلَّا مَوْضِعَ الْوُضُوءِ.

۱۶۸. تدریس

حضرت ابو ہریرہؓ، ابن مسعودؓ، ابن عمر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ جو شخص وضو کرے اور اس میں اللہ کا نام لے، تو یہ وضو اس کے سر کے جسم کو پاک کر دیتا ہے، اور جو کوئی وضو کرے اور اس میں اللہ کا نام نہ لے، تو وہ وضو اس کے صرف اعضا و عضو کی کو پاک کرتا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو وضو اللہ کا نام کے کر مثلاً بسم اللہ پڑھ کر یا اسی طرح کوئی کلمہ ذکر زبان سے دکرے یا جاکے تو اس کے اثرات سر، جسم، منہ اور منور ہو جاتا ہے اور جو وضو اللہ کا نام نہ لے اس کا اثر کے بغیر یا جاکے تو اس سے صرف اعضا و عضو کی طہارت ہوتی ہے۔ اس کا مطلب یہی ہوا کہ یہ وضو بہت ناقص قسم کا ہوتا ہے۔

۱۶۹. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فَإِنَّ حَفَظَتَكَ لَا تَبْرَحُ تَكْتُبُ لَكَ الْحَسَنَاتِ حَتَّى تُحْدِثَ مِنْ ذَلِكَ الْوُضُوءِ.

۱۷۰. تدریس

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ابو ہریرہ جب تم وضو کرو تو کہہ دیا کہ (اس کا اثر یہ ہو گا کہ) جب تک تمہارے وضو باقی رہے گا، اس وقت تک تمہارے محفوظ فرشتے (یعنی کاتبین اعمال) تمہارے لئے برابر نیکیاں لکھتے رہیں گے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو وضو کہہ کر یا جائے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اتنی عظیم نیکی ہے، کہ جب تک وہ باقی اور قائم رہے اس وقت تک کاتبان اعمال اس وضو والے کے نامہ اعمال میں مسلسل نیکیاں لکھنے کے لئے مامور ہیں۔

۱۷۱. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا لَبَسْتُمْ وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَأَبْدِئُوا بِحَمْدِ اللَّهِ.

۱۷۲. تدریس

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم لباس پہنو اور جب تم وضو کرو تو اپنے اپنے اعضا و اعضاء سے ابتدا کیا کرو۔

مطلب یہ ہے کہ جب کوئی پہنایا جو تالیاموزہ وغیرہ پہنا جائے تو پہلے داہنی طرف پہنا جائے اور جب وضو کیا جائے تو ہر عضو کے دھونے کی ابتدا داہنی طرف سے کی جائے۔

۱۷۳. عَنْ لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْوُضُوءِ قَالَ أَسْبَغَ الْوُضُوءَ وَخَلَّلَ بَيْنَ

الْأَصَابِعُ وَبَالِغٌ لِي إِلَّا سِتْشَاقٍ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا .

لقیظ بن صبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ! مجھے وضو کی بات بتائیے (یعنی بتائیے کہ کن باتوں کا وضو میں مجھے خاص طور سے اہتمام کرنا چاہئے) آپ نے فرمایا: (ایک تو یہ کہ) پورا وضو خوب اچھی طرح اور کامل طریقہ سے کیا کرے (جس میں دلی سے نہ رہے) اور دوسرے یہ کہ ہاتھ یاؤں دھوتے وقت ان کی انگلیوں میں خیال کیا کرے اور تیسرے یہ کہ ناک کے نشتوں میں پانی چڑھائے اچھی طرح ان کی صفائی کیا کرے، یہ کہ تم روزے سے ہو۔ (یعنی روزہ کی حالت میں ناک میں پانی زیادہ نہ چڑھاؤ)۔

(۴۶) عَنْ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَادٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ إِذَا تَوَضَّأَ يَذْلُكُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ بِمَخْضَرَةٍ -

مستورد بن شداد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ کو دیکھا جب آپ وضو فرماتے، تو ہاتھ کی سب سے چھوٹی انگلی (چینٹھیا) سے پاؤں کی انگلیوں کو (یعنی ان کے درمیانی حصوں کو) مٹاتے تھے۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَأَدْخَلَهُ تَحْتَ حَنَكِهِ لِيُغْلِلَ بِهِ لِحْيَتَهُ وَقَالَ هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي -

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کا طریقہ یہ تھا کہ جب وضو فرماتے تو ایک ہاتھ سے پانی لے کر ٹھوڑی کے نیچے ریش مبارک کے اندرونی حصہ میں پہنچاتے اور اس سے ریش مبارک میں خلاں کرتے (یعنی ہاتھ کی انگلیوں اس کے درمیان سے نکالتے) اور فرماتے میرے رب نے مجھے ایسا ہی کرنے کا حکم دیا ہے۔

(۴۷) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ وَ أَدْنَيْهِ بِأُظُنْهُمَا بِالسَّبَّاحَتَيْنِ وَ ظَاهِرَهُمَا بِإِبْهَامَيْهِ .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے (وضو میں) اپنے سر مبارک کا مسح فرمایا اور اس کے ساتھ دونوں کانوں کا بھی (اس طرح) کہ کانوں کے اندرونی حصہ کا تو انگوٹھوں کے برابر والی انگلیوں سے مسح فرمایا اور اوپر کے حصہ کا دونوں انگوٹھوں سے۔

(۴۸) عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ مَعْرُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ تَوَضَّأَ فَأَدْخَلَ إصْبَعَهُ فِي جُحْرَى أُذُنَيْهِ .

ربیع بنت معرور رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے وضو فرمایا تو (کانوں کا مسح کرتے ہوئے) دونوں کانوں کے سوراخوں میں بھی آپ نے اپنی انگلیاں دالیں۔

عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا تَوَضَّأَ وَضُوءَ الصَّلَاةِ حَرَّكَ خَالِمَةً لِي أَصْبَعَهُ

حضرت ابو رفیع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کا اہتمام فرماتے تھے تو اپنی پیشانی ہونٹ اپنی آنکھوں کو بھی حرا ت دیتے تھے (تاکہ پانی اس جگہ بھی نہ لگیں صریح پہنچ جائے) اور ہاتھ

مندرجہ بالا حدیثوں میں انہو کے سلسلہ کے جن جن میں گناہ مرتب ہے، مثلاً زانیہ اور با تہیہ و  
فی نعلیوں کا خدو کرنا، کانوں کے اندر ہار کا آچھی طرح مس کرنا، دوران کے سوارانوں تک اچھی نکلیاں پڑھنا،  
اسی طرح ہاتھ میں پہنی ہوئی کھوہی کو حرکت دینا، یہ سب انہو کے تعلیمی کتب میں جن کا اہم مرسوس  
اندہ انہو کہتے تھے، اور اپنے تفسیر و تعلیم کے مرسوس، اچھی ان کی تعلیم و ترویج دیتے تھے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِسَعْدٍ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ مَا هَذَا السَّرَفُ يَا سَعْدُ؟ قَالَ أَلَيْسَ الْوُضُوءُ سَرَفٌ؟ قَالَ وَإِنْ كُنْتَ عَلَى نَهْرٍ جَارٍ -

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ عنہ) وضو کر رہے تھے (اور اس میں پانی کے ستھان میں فصوص خرقی سے جامے لگاتے) (رسول اللہ ص ۱۰۰) ان کے پاس سے گزرے تو آپ نے ان سے فرمایا: "یہ کیا ہے؟" (یعنی پانی کی شہادت کیوں بھیجا جا رہا ہے) انہوں نے عرض کیا: "یہ (فصوص) یہ وہی ہے جو میں نے آپ سے فرمائی تھی۔" (یعنی یہ وہی ہے جو میں نے آپ سے فرمائی تھی۔) آپ نے فرمایا: "یہ بھی اس کے لئے ہے۔" (یعنی یہ بھی اس کے لئے ہے۔)

نہ... اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو کے آب میں سے یہ بھی نہ لے پانی سے ہاتھیں نہیں  
اسراف سے کام نہ لیا جائے۔

٥٣ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْهَهُ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ اپنے چہرہ پر مسکراتے ہوئے تھے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ خوفِ ہانے کے بعد اپنے کسی چٹے (پارو وغیرہ) کے کنارے بیٹھ کر چہرہ مبارک پر منجھ لیتے تھے۔ اور یہ ترمذی ہی نے اس حدیث کا تواتر صدیقہ رضی اللہ عنہا

سے روایت کیا ہے کہ وضو کے بعد اعضاء وضو کو پونچھنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ ایک مستقل پیرا رہتا تھا جس کو آپ اس کام میں استعمال کرتے تھے۔ بخش اور سب سے گراں فتنہ روایت میں بھی ایسے پیرے یہ رومال کا ذکر آیا ہے۔ اس سلسلہ کی تمام روایات و احادیث رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مقصد میں کوئی مستقل پیرا رومال کی طرح کا بھی رہتا تھا اور بھی نہیں آپ اپنے کسی پیرے کے اندر سے بھی یہ کام لیتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

نمبر ۱۰۰ پر ہوا اہل مسلم و ترمذی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث نذر چلی ہے جس میں وضو کے بعد نماز شہادت اور دعا پڑھنا ہے۔  
برکت بیان فرمائی ہے اور نمبر (۳۶) پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث بھی جو اہل بخاری و مسلم نذر چلی ہے جس میں وضو کرنے کے بعد قیام توپ اور بیسوی کے ساتھ اور رکعت نماز پڑھنے پر تینیت سارے کتابوں کی معافی کی بشارت سنائی گئی ہے، اس سلسلہ میں ایک حدیث یہاں درج نہیں ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لِبِلَالٍ عِنْدَ صَلَوةِ الْفَجْرِ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ ذَكَرَ نَعْلِكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي إِلَيَّ لَمْ أَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا وَصَلْتُ بِذَلِكَ الطَّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أَصَلِّيَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن فجر کی نماز کے بعد بیلان سے فرمایا، تمہیں اپنے جس عمل کی تمہاری سب سے زیادہ امید تھی وہ ثابت ہو ہو چکے تھے، یونہی میں نے تمہارے چپوں کی چاپ جنت میں اپنے آپ کے آگے رکھی ہے (مطلب یہ ہے کہ رات میں نے خوب میں دیکھا کہ میں جنت میں چل چہ رہا ہوں اور آگے تمہارے قدموں کی آگے سن رہا ہوں، تو میں دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ یہ تمہارے اس عمل کی برکت ہے، خدا تمہارے چاہے عمل بتاؤ جس سے تمہیں سب سے زیادہ ثواب اور رحمت کی امید ہو) بیلان نے عرض کیا کہ مجھے اپنے اعمال میں سب سے زیادہ امید اپنے اس عمل سے ہے، کہ میں نے رات یا دن کے کسی وقت میں جب بھی وضو کیا ہے تو اس وضو سے میں نے نماز نہ پڑھی ہے، جتنی نماز کی بھی مجھے مدد تھی وہ سب اس وقت تو فتنہ

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت بیلان رضی اللہ عنہ کے قدموں کی چاپ یا چپوں کی چاپ جنت میں سننے کی جو اطلاع دی ہے، جیسا کہ ترجمہ میں بھی ظاہر فرمایا ہے۔ یہ خواب کا قاعدہ ہے، جن شہداء و رفیقین نے اس خواب کا قاعدہ فرمایا ہے ان کی تفصیل معلوم کرنے کے لئے قاری کا مطالعہ یا



اس لئے یہ سوال پیدا ہی نہیں ہوتا کہ ہلالِ زندگی ہی میں جنت میں کس طرح پہنچ گئے البتہ حضور کا خواب میں حضرت ہلال کو جنت میں دیکھنا اور اس کا بیان فرمانا اس بات کی قطعی شہادت ہے کہ حضرت ہلال جنتی ہیں بلکہ درجہ اول کے جنتیوں میں ہیں۔

اس حدیث کی روح اور اس کا خاص پیغام یہ ہے کہ بندہ اس کی عادت ڈالے کہ جب بھی وضو کرے اس سے حسبِ توفیق کچھ نماز ضرور پڑھے، خواہ فرض ہو، خواہ سنت، خواہ نفل۔

ہر سلیم الفطرت اور صاحبِ روحانیت انسان، جب اس کے جسم کے کسی حصہ سے کوئی گندہ مادہ خارج ہوتا ہے یا اپنی طبیعت کا وہ کوئی ایسا بخشی اور شہوانی تقاضا پورا کرتا ہے جو موتیت سے بہت ہی جمید ہوتا ہے، تو جیسا کہ پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے، وہ اپنے باطن میں ایک خاص قسم کی ظلمت و کدورت اور گندگی و آلودگی محسوس کرتا ہے اور اس حالت میں عبادت جیسے مقدس کاموں کے قابلِ اپنے کو نہیں سمجھتا اور بتدییہ جا چکا ہے کہ دراصل اسی حالت کا نام حدث ہے۔ پھر اس حدث کی دو قسمیں ہیں یا یوں کہئے کہ دو درجے ہیں، ایک حدثِ اصغر، جس کے ازالہ کے لئے صرف وضو کافی ہو جاتا ہے، یعنی صرف وضو کرینے سے ظلمت و گندگی کا وہ اثر زائل ہو جاتا ہے اور دوسرے حدثِ اکبر، جس کے اثرات زیادہ گہرے اور زیادہ وسیع ہوتے ہیں، اور ان کا ازالہ پورے جسم کے غسل ہی سے ہو سکتا ہے پیشاب پاخانہ و خروجِ ریت وغیرہ حدثِ اصغر کی مثالیں ہیں اور مجامعت و حیض و نفاس وغیرہ حدثِ اکبر کی۔

ہر سلیم الفطرت انسان اس روحانی ظلمت و کدورت کے ازالہ کے لئے جو مجامعت یا حیض و نفاس سے قلب و روح میں پیدا ہوتی ہے، غسل ضروری سمجھتا ہے اور جب تک غسل نہ کرے، اپنے کو مقدس مشاغل و وظائف میں مشغولی کے لائق بلکہ مقدس مقامات سے گزرنے کے بھی قابل نہیں سمجھتا، گویا یہ انسان کی سلیم فطرت کا تقاضا ہے، شریعتِ مطہرہ نے بھی ان حالات میں غسل واجب کیا ہے اور غسل سے پہلے نماز اور تلاوت قرآن جیسے مقدس وظائف میں مشغول ہونے سے اور مساجد جیسے مقدس مقامات میں داخل ہونے سے منع فرمایا ہے، اس سلسلہ کی چند حدیثیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ .

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ حائضہ عورت اور جنبی آدمی قرآن پاک میں سے کچھ بھی نہ پڑھے۔ (یعنی قرآن مجید جو اللہ تعالیٰ کا مقدس کلام ہے، اس کی تلاوت ان دونوں کے لئے بالکل ممنوع ہے)۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَّهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ فَإِنِّي لَا أُحِلُّ

### الْمَسْجِدَ لِحَالِضٍ وَلَا جُنُبٍ.

(دو روایت)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا ان گھروں کا رخ مسجد کی طرف سے پھیر دو (یعنی ان کے دروازے جو مسجد کی طرف ہیں، ان کو مسجد کی جانب سے بند کر کے دوسری جانب کھولو) کیونکہ کسی حائضہ عورت اور کسی جنبی کے لئے مسجد میں داخل ہونے کا بالکل جواز نہیں ہے (ان کے لئے مسجد میں آنا جائز و حرام ہے)۔

مسجد نبوی جب شروع میں بنی تھی، تو اس کے آس پاس کے بہت سے گھروں کے دروازے مسجد کی طرف تھے، گویا کہ صحن مسجد ہی میں کھلتے تھے، کچھ عرصہ کے بعد یہ حکم آیا، کہ مسجد کے ادب و احترام کا یہ حق ہے کہ حائضہ اور جنبی اس میں داخل نہ ہوں، اس وقت رسول اللہ نے یہ اعدت فرمایا اور حکم دیا کہ یہ سب دروازے مسجد کی جانب سے بند کر کے دوسری طرف کھولے جائیں۔

رسول اللہ نے جس طرح اپنے قول و عمل سے وضو کا طریقہ اور اس کے آداب سکھانے اور بتائے ہیں، اسی طرح غسل کا طریقہ اور اس کے آداب بھی تعلیم فرمائے ہیں

۵۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ فَاغْسِلُوا الشَّعْرَ وَانْقُرُوا الْبَشْرَةَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ جسم کے ہر بال کے نیچے جنابت کا اثر ہوتا ہے، اس لئے غسل جنابت میں بالوں کو اچھی طرح دھونا چاہئے۔ (تاکہ جسم نسائی کا وہ حصہ بھی جو بالوں سے پھپھار رہتا ہے، پاک صاف ہو جائے) اور جمد کا جو حصہ ظاہر ہے (جس پر بال نہیں ہیں) اس کی بھی اچھی طرح صفائی حاصل کرنی چاہئے۔ (سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)

۵۸ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعِلَ بِهَا كَذًّا وَكَذًّا مِنَ النَّارِ، قَالَ عَلِيٌّ لِمَنْ لَمْ عَادَيْتُ رَأْسِي لِمَنْ لَمْ عَادَيْتُ رَأْسِي لَلنَّارِ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے غسل جنابت میں ایک بال پر بھی جمد دھوئے تو اس کو دوزخ کا یہاں عذاب دیا جائے گا۔ حدیث کے راوی حضرت علی فرماتے ہیں کہ حضور کے اس ارشاد میں وجہ سے میں اپنے سر کے بالوں کا دشمن بن گیا (یعنی میں نے معمول بنایا کہ جب رابڑ تھمتے، میں نے ان کا صفایا کر دیا) (ابوداؤد کی روایت کے مطابق یہ جمد آپ نے تین دفعہ فرمایا۔

ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ غسل جنابت میں سارے جسم کا اس طرح دھویا جانا ضروری

ہے کہ ایک بار پھر جبہ بھی دھوئے سے باقی نہ رہ جائے۔

بعض شامعین نے کہا ہے کہ غسل کی سموت کی وجہ سے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ہر کے بال صاف کرانے کا اپنا جو معمول بنایا تھا اس سے معصوم رہا کہ اس مقصد سے ہر منڈانے کا طریقہ بھی جائز اور مستحسن ہے۔ اگرچہ اہل سریر ہاں رکشے ہی کا طریقہ ہے، جیسا کہ خود رسول اللہ ﷺ کا اور باقی خاندانِ راشدین کا معمول تھا۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ يَبْدُو فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَفْرِغُ بِمِمْبِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَيَغْسِلُ فَرْجَهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاءَ فَيُدْخِلُ أَصَابِعَهُ فِي أَصُولِ الشَّعْرِ حَتَّى إِذَا رَأَى أَنْ قَدِ اسْتَبْرَأَ حَفَنَ عَلَى رَأْسِهِ تِلْكَ حَفَنَاتٍ ثُمَّ أَقَاضَ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ .

امام مؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غسل جنابت فرماتے تھے تو سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ دھوتے تھے، پھر بائیں ہاتھ سے تمام ستنی و دھوتے اور آئیں ہاتھ سے اس پر پانی ڈالتے تھے، پھر وضو فرماتے تھے، یہی طرح جس طرح نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے، پھر پانی پیتے تھے اور بائیں و سجوں میں آٹھیاں، اس سر ہاں پانی ڈالتے تھے، ایساں تھے جب آپ ﷺ نکلتے تھے کہ آپ نے سب سے پہلے پوری سر ہاں پانی چھپایا، تو دونوں ہاتھ ہر ہاتھ میں دو تین دفعہ پانی اپنے سر سے اوپر ڈالتے تھے، اس کے بعد باقی سارے جسم پر پانی ڈالتے تھے، اس کے بعد دونوں پاؤں دھوتے تھے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي خَالَتِي مَيْمُونَةُ قَالَتْ أَدْنَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ غُسْلَهُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَعَسَلَ كَفَّيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ ثُمَّ أَفْرَغَ بِهِ عَلَى فَرْجِهِ وَغَسَلَ بِشِمَالِهِ ثُمَّ ضَرَبَ بِشِمَالِهِ الْأَرْضَ فَدَلَكَهَا دَلَكًا شَدِيدًا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى رَأْسِهِ تِلْكَ حَفَنَاتٍ مَلَكَفَهُ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى عَنْ مَقَامِهِ ذَلِكَ فَعَسَلَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ أَتَيْتُهُ بِالْمِنْدِيلِ فَرَدَّهٗ .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میری خالہ ام مایمونہ نے نبی کریم ﷺ سے غسل جنابت کے طریقہ بیان کیا کہ میں نے ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ کے غسل جنابت کیسے پانی ہر سے آپ کے پاس رکھ دیا۔ تو آپ نے سب سے پہلے اپنے ہاتھوں کو دو دفعہ یا تین دفعہ دھویا، پھر اپنے سر ہاں ہاں پانی کے سر ہاں پانی میں اس پر اس سے پانی کے کرپے تمام ستنی پر دیا اور بائیں ہاتھ سے اس کو دھویا، پھر اپنے سر ہاں ہاں ہاتھ زمین پر مارا اور اس کو خوب زمین کی مٹی سے مارا اور سر ہاں پانی دھویا، جیسے کہ آپ نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے، اس کے بعد تین دفعہ اپنے سر پر پانی پھر پھر کے دیا، پھر اپنے سارے جسم کو دھویا، پھر اس کے بعد سے بہت کر آپ نے اپنے دونوں پاؤں دھوئے، پھر میں

نے آپ کو رومل دیا، تو آپ نے اس کو پس فرمایا (جیسا کہ میں نے اس کی روایت میں یہ تصدیق بھی ہے، کہ رومل استعمال کرنے کے بجائے آپ نے اس پر استپائی کو سونپ دیا اور جھڑویا)۔

[illegible]

(٦١) عَنْ يَعْنَى قَالَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالْبَرَارِ فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ سَتِيرٌ يُحِبُّ الْخَيَاءَ وَالتَّسْتُرَ فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتِرْ .

ارواہ ابو داؤد و المسانی

[illegible]

شریعت نے جن حالت میں غفلت و فرسوس واجب قرار دیا ہے اس کا بیان ہو چکا اور اس کے متعلق رسول اللہ کے رشادات بھی درج سے ہاں کے علاوہ بھی بعض موقعوں پر رسول اللہ نے



غسل کا حکم دیا ہے، لیکن یہ حکم بطور فرضیت اور وجوب کے نہیں ہے بلکہ اس کا درجہ سنت یا مستحب کا ہے، اس  
مسئلہ میں رسول اللہ ﷺ کی چند حدیث ذیل میں پڑھئے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ ...

حضرت عمار بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی  
جمعہ (یعنی جمعہ دن) کے آئے تو اس کو چاہئے کہ غسل کرے (یعنی نماز جمعہ اور اُترنے کے لئے  
اس کا غسل کرے)۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ  
يَوْمًا يَغْتَسِلُ فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر حق ہے  
(یعنی اس کے لئے ضروری ہے) کہ ہفتہ کے سات دنوں میں سے ایک دن (یعنی جمعہ کے دن) غسل  
کرے اس میں اپنے سر کے بالوں کو اور سارے جسم کو اچھی طرح دھوے۔

ان دونوں حدیثوں میں جمعہ کے غسل کا تاہیدی حکم ہے اور صحیحین ہی کی ایک اور حدیث میں جو  
حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے غسل جمعہ کے لئے واجب ہے اور اچھی آیت بیان امت  
سے ائمہ اہل علم و شریعت کے نزدیک اس سے اعتدالی وجوب مقرر نہیں ہے بعد اس کا مقصد اچھی یہی  
تاہید ہے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہ دونوں حدیثوں کا مدعا ہے۔ اس مسئلہ کی پوری  
وضاحت حضرت عباد بن عباس رضی اللہ عنہ کے یہاں رشاد سے ہوتی ہے جو انہوں نے بخش اہل عراق  
کے مسائل کے جواب میں فرمایا تھا۔ سمن ابی ہریرہ میں حضرت ابن عباس سے مشہور شاعر و علمائے اس  
سماں کے جواب کی پوری تفصیل اس طرح مروی ہے کہ۔

عراق کے بخش و علمائے اسماں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے  
یہاں کیا کہ آپ کے خیال میں جمعہ کے دن کا غسل واجب ہے؟ انہوں نے فرمایا میرے نزدیک  
واجب تو نہیں ہے لیکن اس میں بڑی سعادت و پاداش ہے اور بڑی فتنہ ہے اس کے لئے جو اس  
غسل کرے اور جو (کسی وجہ سے اس دن) غسل نہ کرے تو (وہ گناہگار نہیں ہوگا کیونکہ یہ غسل)  
اس پر واجب نہیں ہے۔ (اس کے بعد حضرت ابن عباس نے فرمایا) میں تمہیں بتا رہا ہوں کہ  
غسل جمعہ کے حکم کی شروعات ایسے ہوتی (واقعہ یوں ہے کہ اسلام کے ابتدائی دور میں) مسلمان  
دن غریب ورمخت شمس تھے، صوف (یعنی اونٹ، بکریاں وغیرہ) کے مالوں سے بہتے ہوئے بہت

موٹے کپڑے) پہنتے تھے اور محنت مزدوری میں اپنی پٹیتھوں پر بوجھ دیتے تھے اور ان کی مسجد (مسجد نبوی) بھی بہت تنگ تھی اور اس کی چھت بہت نیچی تھی اور ساری مسجد بس ایک چھپر کا سہارا تھا (جس کی وجہ سے اس میں انتہائی گرمی اور گھٹن رہتی تھی) پس رسول اللہ ایک جمعہ کو جب کہ سخت گرمی کا دن تھا گھر سے مسجد تشریف لائے اور لوگوں کا یہ حال تھا کہ صوف کے موٹے کپڑوں میں ان کو پسینے چھوٹ رہے تھے اور ان سب چیزوں نے مل کر مسجد کی فضا میں بدبو پیدا کر دی تھی جس سے سب کو تکلیف اور اذیت ہو رہی تھی تو رسول اللہ نے جب یہ بدبو محسوس کی تو فرمایا کہ:-

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذَا كَانَ هَذَا الْيَوْمُ فَاغْتَسِلُوا وَلِيَمَسَّ أَحَدُكُمْ أَفْضَلُ مَا يَجِدُ مِنْ دُهْنِهِ وَطَبِيبِهِ  
ابو جوب جمعہ کا یہ دن ہوا کرے تو تم لوگ غسل کیا کرو اور جو اچھا خوشبودار تیل اور جو بہت خوشبو  
جس کو دستیاب ہو وہ لگا کر۔

(حضرت بن عباسؓ فرماتے ہیں) اس کے بعد خدا کے فضل سے فقہ وفاقہ کا دور ختم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو خوشحالی اور وسعت نصیب فرمائی، پھر صوف کے کپڑے بھی نہیں رہے جن سے بدبو پیدا ہوتی تھی اور وہ محنت و مشقت بھی نہیں رہی اور مسجد کی وہ تنگی بھی ختم ہو گئی اور اس کو وسیع کر دیا گیا اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جمعہ کے دن لوگوں کے پسینہ وغیرہ سے جو بدبو مسجد کی فضا میں پیدا ہو جاتی تھی وہ بات نہیں رہی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ اسلام کے ابتدائی دور میں اس خاص حالت کی وجہ سے جس کی ان کے اس بیان میں تفصیل کی گئی ہے غسل جمعہ مسلمانوں کے لئے ضروری قرار دیا گیا تھا، اس کے بعد جب وہ حالت نہیں رہی تو اس حکم کا وہ درجہ تو نہیں رہا، لیکن بہرحال اس میں پاکیزگی ہے جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور اب بھی اس میں خیر اور ثواب ہے۔ یعنی اب وہ مسنون اور مستحب ہے، اور سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ کی مندرجہ ذیل حدیث میں غسل جمعہ کی یہی حیثیت صریحاً مذکور ہے۔

۶۴ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِبِهَا وَبَعَثَتْ وَمِنْ غُتَّسَلِ الْفُضْلُ

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص غسل جمعہ کے دن (نماز جمعہ کے لئے) وضو کر لے تو بھی کافی ہے اور ٹھیک ہے اور جو غسل کرے تو غسل کرنا افضل ہے۔

(اگے نماز جمعہ سے متعلق احادیث میں بھی جمعہ کے دن کے نہانے دھونے کا ذکر آئے گا اور اس سلسلہ کی بعض باتیں انشاء اللہ وہیں مذکور ہوں گی۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میت کو غسل دے تو اس کو چاہیے کہ غسل کرے (سنن ابن ماجہ میں یہ حدیث اس کی قدر ہے، اور مسند احمد، جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد میں اس کے ساتھ یہ اضافہ بھی ہے کہ ”اور جو شخص میت کا جنازہ اٹھائے اس کو چاہئے کہ وضو کرے“۔

امت کے ائمہ اور علماء شریعت کے نزدیک یہ حکم استحبی ہے، اس لئے ان کے نزدیک میت کو غسل دینے والے کے لئے مستحب ہے کہ غسل سے فارغ ہونے کے بعد وضو بھی غسل کرے، کیونکہ اس کا کافی مکان اور حتماً ہے کہ غسار میت کی جھینٹیں اس کے جسم کے کسی حصہ پر پڑتی ہوں۔ اور ایک دوسری حدیث میں جس کو امام بیہقی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اس میں غسل کے وجوب کی تصریح بھی وارد ہوئی ہے، اس سے عام مہ امت نے میت کو غسل دینے کے بعد غسل کرے، مستحب ہی کہا ہے، اسی طرح حدیث کے دوسرے جزیں جنازہ اٹھانے والوں کو وضو کرنے کا جو حکم ہے وہ بھی استحبی ہی ہے اور اس حکم کا مقصد غالباً یہ بھی ہے کہ جنازہ اٹھانے والے پہلے ہی سے وضو کر کے نماز جنازہ پڑھنے کے لئے تیار رہیں۔ واللہ اعلم۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْأَضْحَى .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الاضحی کے دن غسل فرمایا کرتے تھے۔

عید الفطر اور عید الاضحی کے دن غسل کرنا اور حسب توفیق اچھا صاف ستھرا لباس پہننا اور خوشبو استعمال کرنا، امت کے ان متواتر اعمال میں سے ہے جن کا رواج بلاشبہ قرآن اول سے چلا آ رہا ہے، اس لئے اس میں شبہ نہیں کیا جاسکتا کہ امت کو اس کی تعلیم و ہدایت رسول اللہ ﷺ کے ارشاد یا عمل ہی سے ملی ہے، لیکن ان چیزوں کے بارہ میں جو روایات کتب حدیث میں ملتی ہیں محدثین کے انہوں تنقید کے مطابق ان سب کی سندوں میں ضعف ہے، حضرت عبداللہ بن عباس کی یہ روایت جو سنن ابن ماجہ کے حوالہ سے یہاں درج کی گئی ہے اس کی سند بھی ضعیف ہے، یہ ایک واضح مثال ہے اس حقیقت کی کہ بعض روایات کی سندوں میں اعطالی ضعیف ہوتا ہے لیکن ان کا مضمون صحیح اور ثابت ہوتا ہے۔ پس اگر کسی حدیث کی سند

میں محدثین کے نزدیک ضعف ہو سیکن اس کا مضمون شاہد و قرائن سے صحیح ثابت ہوتا ہو تو وہ  
ہی کی طرح حجت اور قابل قبول ہوگی۔



بسا اوقات آدمی ایسی حالت اور کسی ایسی بیماری میں مبتلا ہوتا ہے کہ غسل یا وضو کرنا اس کے لیے مضر ہوتا  
ہے، اسی طرح کبھی آدمی ایسی جگہ ہوتا ہے کہ غسل یا وضو کے لئے وہاں پانی ہی میسر نہیں ہوتا۔ ان حالات  
میں اگر بلا غسل اور بلا وضویوں ہی نماز پڑھنے کی اجازت دے دی جاتی، تو اس کا ایک نقصان تو یہ ہوتا کہ ان  
اتفاقات سے طبیعتیں ترک طہارت کی عادی بنتیں اور دوسرے اس سے بڑا ضرر یہ ہوتا کہ غسل اور وضو کی  
پابندی سے اللہ تعالیٰ کے دربار کی حاضری کا جو اہتمام محسوس ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے اس حاضری کی  
عظمت اور اس کے تقدس کا جو تصور ذہن پر چھایا ہوا رہتا ہے وہ مٹ جاتا، اس لیے اللہ تعالیٰ کی حکمت نے  
مجبوری کے ایسے حالات میں تیمم کو غسل اور وضو کا قائم مقام بنادیا ہے، اب غسل اور وضو سے مجبور ہونے  
کے حالات میں جب آدمی نماز وغیرہ کے لئے تیمم کا اہتمام کرے گا تو اس کی عادت اور اس کے ذہن پر نشاء اللہ  
اس طرح کا کوئی غلط اثر نہیں پڑے گا۔

تیمم یہ ہے کہ سطح زمین پر یا مٹی یا پتھر یا ریت جیسی کسی چیز پر (یعنی ایسی چیزیں جو سطح زمین پر عموماً ہوتی  
ہیں، ان میں سے کسی پر) طہارت کی نیت سے ہاتھ مار کر وہ ہاتھ چہرے اور ہاتھوں پر پھیرے جائیں، اس  
طرح ہاتھ پتھر پینے سے تیمم ہو جاتا ہے، مٹی وغیرہ کا چہرے یا ہاتھوں پر لگنا ضروری نہیں ہے بلکہ اس کا  
اہتمام کرنا چاہئے کہ مٹی وغیرہ چہرے اور ہاتھوں پر نہ لگے۔

غسل اور وضو میں پانی استعمال ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے مجبوری کی حالت میں اس کے بجائے تیمم کا حکم دیا،  
جس میں مٹی اور پتھر وغیرہ کا استعمال ہوتا ہے، اس کی ایک حکمت تو بعض اہل تحقیق نے یہ بیان کی ہے، کہ  
پوری زمین کے دو ہی حصے ہیں، ایک بڑے حصہ کی سطح پانی ہے، دوسرے حصہ کی سطح مٹی، پتھر وغیرہ، اس  
یہ پانی اور مٹی میں خاص مناسبت ہے نیز انسان کی ابتدائی تخلیق بھی مٹی اور پانی ہی سے ہوئی ہے، حد و دوازیں  
مٹی ہی ایسی چیز ہے جس کو انسان سمندر کے علاوہ جگہ پا سکتا ہے اور مٹی کو ہاتھ لگا کر منہ پر پھیرنے میں  
تذلل اور خاکساری کی بھی ایک خاص شان ہے اور چونکہ انسان کا آخری ٹھکانہ مٹی اور خاک ہی ہے اور اس کو  
خاک ہی میں منہ ہے، اس لیے تیمم میں موت اور قبر کی یاد بھی ہے۔

اس کے بعد تیمم سے متعلق چند حدیثیں پڑھئے، سب سے پہلے صحیحین کی وہ حدیث درج کی جاتی ہے جس  
میں اس واقعہ کا ذکر ہے جس میں تیمم کا حکم نازل ہوا۔



### تیسرا نمبر

۶۷ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ أَوْ  
بِذَاتِ الْجَيْشِ انْقَطَعَ عَقْدِي لِي فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى التَّمَاسِهِ وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ وَلَيَسُوا  
عَلَى مَاءٍ فَأَتَى النَّاسُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالُوا الْآثَرُ إِلَى مَا صَنَعَتْ عَائِشَةُ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ  
وَبِالنَّاسِ مَعَهُ وَلَيَسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
وَأَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى لِحْدِي لَمَّا نَامَ لَقَالَ حَبَسَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسُ وَلَيَسُوا عَلَى مَاءٍ  
وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ قَالَتْ لِعَائِشَةَ أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَجَعَلَ يَطْعُنُنِي بِيَدِهِ لِي  
خَاصِرَتِي فَلَا يَمْنَعُنِي مِنَ التَّحْرُكِ إِلَّا مَكَانَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى لِحْدِي لَمَّا نَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
حَتَّى أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ آيَةَ التَّمِيمِ فَتَتِمُّوْا لَقَالَ أَسِيدُنُ  
الْحَضِيرِ وَهُوَ أَخَذَ النُّقْبَاءَ مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا أَلْ أَبِي بَكْرٍ لَقَالَتْ عَائِشَةُ لَبَعْنَا  
الْبَعِيرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ لَوْ جَدْنَا الْعَقْدَ تَحْتَهُ.

امام مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، بیان فرماتی ہیں کہ ایک سفر میں  
(تثبیتی قول کے مطابق غزوہ بدر میں) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ  
مقام بیدایہ ذات الجیش کے مقام پر تھے (یہ وہاں مقام مدینہ حبیبہ اور نبی کے درمیان رہتے ہیں) تو  
وہاں میں ایک بار (جو درحقیقت میری بڑی زبان اس وقت تھا) میں نے عار بیان کے ساتھ اس میں  
سنا تھا، ٹوٹ کر رہ گیا اور ویسا ہو گیا، میں نے اس کی شان رسول مدد (و راقی) تو اس وقت اس کے  
کے سے آپ نے وہاں قیام فرمایا اور آپ کے ساتھ جو لوگ تھے وہ اتنی تھکے تھے، اور اس مقام پہ پانی کا  
وہی بندہ بست نہیں تھا، تو پتھر وہاں نے (میرے والد ماجد) ابو بکر صدیق کے پاس جا کر کہا کہ آپ  
کہتے ہیں (آپ کی صاحبزادی) عائشہ نے یہ بیان، نبیوں کے (بارگاہ کے) رسول اللہ ﷺ اور آپ  
نے سب ساتھیوں کو یہاں ٹھہرانے پر مجبور کر دیا ہے، حالانکہ وہاں پانی ہے اور نہ شکر کے ساتھ پانی  
ہے، پس (والد ماجد) ابو بکر صدیق میرے پاس تشریف لے گئے اور اس وقت رسول اللہ ﷺ میری رات پر  
مر رکتے آرام فرما رہے تھے اور آپ کو نیند آئی تھی، پس مجھ سے عرض کیا کہ یہ رسول مدد  
اور آپ کے سب ساتھیوں کے یہاں رکنے کا باعث بنی، اور صورت حال یہ ہے کہ یہاں (آب  
میں) نہیں پانی نہیں ہے اور نہ شکر کے ساتھ پانی کا انتظام ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ والد ماجد  
نے مجھے خوب انعام فرمایا اور جو بندہ و منظور تھا، اس وقت نبیوں نے مجھ کو سب کا اور (غصہ سے) میرے  
پیلو میں بونچے رکھے، تین رسول مدد (چونکہ میری رات پر رکتے آرام فرما رہے تھے اس لیے میں  
بالکل نہیں جلی (کہ میرے حرکات کرنے سے آپ کے آرام میں خلل نہ پڑے) پس رسول مدد  
سوتے رہے، یہاں تک کہ آپ نے تن کی ایسے مقام پر وری کی حالت میں کہ وہاں پانی کا وہی بندہ بست

نہیں تھا، تو اس وقت امدتوں نے تیمر کی آیت نازل فرمائی، تو اس وقت وہ اس کے تیمر کیا (اور تیمر کر کے نماز دی) تو سید بن خضیم نے (جو ان سببا انصار میں سے ایک تھے، جنہوں نے رسول اللہ کے ہاتھ پر ہجرت سے پہلے بیعت کی تھی) کہا کہ اس ابو ہریرہ نے تیمر کا نعمت تھری پہلی ہجرت سے نہیں ہے (بعد اس کے پہلے ہی قبیلہ انصاریہ مت و برکتیں مل چکی ہیں) انہوں نے حاشہ فرمائی ہیں، کہ (اس سب کے بعد) اب اس وقت وہ صحابہ یا جو یہی ساری میں تھا، تو میرا وہاں اس کے نیچے مل گیا۔

انہوں نے حاشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کی اس روایت میں جس آیت تیمر کا ذکر ہے اس سے غالباً مراد انہوں نے یہ آیت مانتی ہے۔

وَأِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا. (النساء ۴۳)

اور تیمر یہ ہے (اور پانی یا ستھیں مس نہ کر سکو یا تو منہ یا قدمیں سے دلی غسل کی جگہ سے آئے ہو یا تو منہ یا قدموں سے آئے ہو یا تو زمین سے آئے ہو) (یعنی اس زمین پر ہاتھ یا قدموں سے) (اپنے چہرے اور ہاتھوں پر پیسہ یا روئے امدتوں سے صاف کرنا) اور اگر نہ ہو۔

یہی مضمون غفلتوں کے بہت خلیفہ فرق کے ساتھ ساتھ دوسرے رکوع میں بھی ارشاد فرمایا گیا ہے اور غفلتوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر سورہ مائدہ والی آیت نازل ہوئی تھی۔ بین المفسرین کی تحقیق یہ ہے کہ سورہ مائدہ کی آیت پڑھ کر اس موقع پر سورہ مائدہ والی بعد میں۔ واللہ اعلم

عَنْ عُمَارٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَىٰ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَقَالَ إِنِّي أَجَنَّبْتُ فَلَمْ أُصِبِ الْمَاءَ فَقَالَ عُمَارٌ لِعُمَرَ أَمَا لَذِكْرَانَا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَنَا وَأَنْتَ فَأَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ وَأَمَّا أَنَا فَتَمَعْتُكَ فَصَلَّيْتُ فَلَذِكْرُكَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ لَقَالَ إِنَّمَا يَكْفِيكَ هَذَا فَضَرَبَ النَّبِيُّ ﷺ بِكَفِّهِ الْأَرْضَ وَنَفَخَ فِيهِمَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّهُ.

انہوں نے عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص انہوں نے عمار بن خطاب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آیا اور اس نے مسہ پوچھا کہ مجھے غسل کی حاجت ہوئی ہے، اور پانی مجھے نہیں (تو یہاں) (انہوں نے عمار کے) (جو وہاں موجود تھے) انہوں نے تمہارے پاس آیا آپ ویسا نہیں کہ ایک دفعہ میں وہ آپ کے پاس میں تھے (اور ہم دونوں و غسل کی حاجت ہوئی تھی) تو آپ نے تو اس حالت میں نماز نہیں پڑھی، اور میں نے یہ کیا کہ میں زمین پر خوب دھواؤں (یا نمہ میں سمجھتا تھا کہ جنت ہے) تیمر بھی غسل کی طرح سارے جسم کا ہوتا ہوا، تو جب ہم سفر سے واپس آئے (تو میں نے یہ بات رسول اللہ

سے ذکر کی، تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ (زمین پر سارے جسم کو جانے اور خاک آلود کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی) تمہارے لیے بس اتنا کرنا کافی تھا، یہ کہہ کے آپ نے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے اور ان کو پھونکا (تاکہ جو خاک و حول گئی ہو وہ اڑ جائے) پھر آپ نے ان دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرے پر اور ہاتھوں پر بکھیر دیا۔

اس روایت میں جس واقعہ کا ذکر ہے، اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نماز نہ پڑھنے کی شرعیین نے مختلف توہمیں کی ہیں، ان میں سب سے زیادہ سہل الفہم یہ ہے کہ غائبان کو پانی مل جانے کا انتہار تھا اور اس کی پیچھے امید تھی، اس لئے انہوں نے اس وقت تیمم کر کے نماز پڑھنا من سب نہ سمجھا، اللہ علم۔ اور حضرت عمر کو اس وقت تک یہ معلوم نہیں تھا کہ غسل جنابت کی جگہ جو تیمم کیا جاتا ہے، اس کا طریقہ وہی ہے جو وضو کا طریقہ ہے، اس لیے وہ اپنے اجتہاد سے زمین میں پوٹے پوٹے ٹکڑے پانی جب رسول اللہ سے انہوں نے اپنے اس عمل کا ذکر کیا تو آپ نے ان کی اس غلطی کی تصحیح فرمادی اور بتا دیا کہ جنابت کی حالت میں غسل کی جگہ جو تیمم کیا جاتا ہے اس کا طریقہ وہی ہے جو وضو کا طریقہ ہے، حضرت عمر چونکہ وضو کا طریقہ جانتے تھے، اس لیے رسول اللہ سے اس کی طرف بس اشارہ فرمادیا۔

حضرت عمر کی اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ تیمم میں ٹیپا یا منہ پر ہاتھوں پر مکنا ضروری نہیں ہے، بلکہ سر زمین پر یا مٹی پر ہاتھ مارنے سے ہاتھوں کو خاک و حول مل جائے تو اسوچوں تک دینا بہتر ہے۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ وَضُوءَ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيُمْسَهُ بِشَرِّهِ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ۔

حضرت ابو ذر غفاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کا سہاگن طہارت ہے اگرچہ اس سال تک پانی نہ ملے، جس جب پانی پاوے تو چاہے کہ اس کو بدن پر ڈالے، یعنی اس سے وضو یا غسل کرے، کیونکہ یہ بہت اچھا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہو کہ اگر ہر سہاگن تک ایک آبی وضو یا غسل سے یہ پانی نہ پاوے تو تیمم اس کے لیے برابر کافی ہوگا۔ البتہ جب پانی میسر ہو جائے گا، تو غسل یا وضو اس کے لیے ضروری ہو جائے گا۔

قریب قریب سارے ائمہ امت اس پر متفق ہیں کہ جس شخص پر غسل واجب ہو اور پانی نہ ملے اور وجہ سے یہ بیماری کی مجبوری سے اس نے بچائے غسل سے تیمم کیا ہو، تو اس کو جب پانی مل جائے تا یہ بیماری کا مذر ختم ہو جائے گا تو غسل کرنا اس پر واجب ہوگا۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَجُلَانِ فِي سَفَرٍ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمَا مَاءٌ فَتَيَمَّمَا صَعِيدًا طَيِّبًا فَصَلَّيَا ثُمَّ وَجَدَا الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ فَأَعَادَا أَحَدُهُمَا الصَّلَاةَ بِوُضُوءٍ وَلَمْ يُعِدِ الْآخَرُ ثُمَّ آتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَا ذَلِكَ فَقَالَ لِلَّذِي لَمْ يُعِدْ أَصَبْتَ السُّنَّةَ وَأَجْزَأُكَ

وَمَا مِنْ رَجُلٍ

صَلَّوْكَ وَقَالَ لِلدِّي تَوْضًا وَاعَادَ لَكَ الْاَجْرُ مَرَّتَيْنِ .

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ صحابہؓ میں سے دو شخص سنہ میں سے کسی موقع پر نماز کا وقت گیا اور ان کے ساتھ پانی تھا نہیں، اس لئے دونوں نے پاک مٹی سے تیمم کر کے نماز پڑھ لی، پھر نماز کا وقت ختم ہونے سے پہلے پانی بھی مل گیا، تو ایک صاحب نے تو وضو کر کے دوبارہ نماز پڑھ لی اور دوسرے صاحب نے نماز کا اعادہ نہیں کیا، پھر جب دونوں حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو اس کا ذکر کیا، تو جن صاحب نے نماز کا اعادہ نہیں کیا تھا ان سے آپؐ نے فرمایا: تم نے ٹھیک طریقہ اختیار کیا اور تم نے جو نماز تیمم کر کے پڑھی، وہ تمہارے لیے کافی ہوگئی (شرعی مسئلہ یہی ہے کہ یہ موقع پر تیمم کر کے نماز پڑھ لینا کافی ہے، بعد میں وقت کے اندر پانی مل جانے پر بھی اعادہ کی ضرورت نہیں، اس لیے تم نے جو کچھ کیا ٹھیک مسئلہ کے مطابق کیا) اور جن صاحب نے وضو کر کے نماز دوبارہ پڑھ لی تھی ان سے آپؐ نے فرمایا، کہ تمہیں دوہرہ ثواب ملے گا (یونکہ تم نے دوبارہ جو نماز پڑھی وہ غسل ہوئی) اللہ تعالیٰ نیکیوں کو ضائع نہیں فرماتا۔





معارف الحديث

كتاب الصلاة

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ

اے اللہ میں تیرے نام و ستائش کے ساتھ تیرے یوں بیان کرتا ہوں، تیرے نام پر مبارک ہو، تیرے  
بڑی عظمت و اہمیت، تیرے معاون کی عبادت اور بندگی کا حق نہیں۔

رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ  
وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ

خدوند مجھے نماز قائم کرنے والا بنا دے اور میری نسل و جن سے تیری توفیق ہے، میرے رب میری  
اور قبول فرما۔

پروردگار جس دن اعمال کا حساب ہو گا، ان مجھے اور میرے ماں باپ کو اور اپنے ایمان والے سب  
کی بندگی و بخش دے۔

اٰمِيْن يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ !

عبدك المذنب

عفا الله عنه

### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضرات نبی، علیہم السلام، اہل حق کی ذات و صفات، کمالات و احسانات و اس کی تہذیب و توحید کے بارے میں جو پہچانتا ہے اس کو مان بیٹھ اور اس پر ایمان لے آئے گا پہلا قدرتی و ربانی کمال کی تفسیر یہ ہے کہ انسان اس کے حضور میں اپنی فدایت و بندگی، محبت و شینگی اور محتاجی و درپوزہ گری کا اظہار کرے اس کا قرب و اس کی رحمت و رضا حاصل کرنے کی کوشش کرے اور اس کی یاد سے اپنے قلب و روح کے لئے نور اور سرور کا سرمایہ حاصل کرے۔ نماز کا اصل موضوع دراصل یہی ہے۔ اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ نماز اس مقصد کے حصول کا بہترین وسیعہ ہے۔ اسی لیے نبی کی تعلیم میں و ہر کتابی شریعت میں ایمان کے بعد پہلا حکم نماز ہی کا رہا ہے۔ اور اسی لیے اللہ کی ناز کی ہوئی تشریف شریعت (شریعت محمدی) میں نماز کے شرائط و رکان اور سنن و آداب اور اسی طرح کے منہدات و مکروہات وغیرہ کے بیان کا اہم مقام دیا گیا ہے۔ اور اس کو اتنی اہمیت دی گئی ہے جو اس کے علاوہ کسی اور کی حالت و مہارت و جہت نہیں دیتی تھی۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ جتے اللہ ابابعد میں نماز کا بیان شروع کرتے ہوئے فرماتے ہیں

اعلم ان الصلوة اعظم العبادات شأناً و اوضحها برهاناً و اشهرها فى الناس و انفعها فى النفس و لد لك اعتنى الشارع ببيان فضلها و تعيين اوقاتها و شروطها و اركانها و آدابها و رخصها و نوافلها اعتناء عظيم لم يفعل في سائر انواع الطاعات وجعلها من اعظم شعائر الدين.

یعنی نماز اپنی عظمت شان و درجہ امتیاز و فضل و فہمات ہونے کے باعث تمام مہارت میں خاص امتیاز رکھتی ہے اور خدا شناس و خدا پرست انسانوں میں سب سے زیادہ معروف و مشہور و انکس کے تزیین و تربیت کے سب سے زیادہ شیعہ مند ہے اور اسی لیے شریعت نے اس کی فضیلت اس کے اوقات کی تعیین و تحدید و اس کے شرائط و رکان اور آداب و نوافل و اس کی رخصتوں کے بیان کا وہ اہم مقام دیا ہے جو مہارت و جہات کی کسی اور کی قسم کے لئے نہیں دیا اور انہی خصوصیات و امتیازات کی وجہ سے نماز و دین کا عظیم ترین شعور اور امتیازی نشان قرار دیا گیا ہے

اور اسی کتاب میں ایک دوسرے مقام پر نماز کے اجزاء اعلیہ اور اس کی حقیقت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں

”واصل الصلوة لثلاثة اشياء ان يخضع القلب عند ملاحظة جلال الله و عظمتہ و يعبر اللسان عن تلك العظمة و ذلك الخضوع بالفصح عبارة وان يؤدب الجوارح



## حسب ذلک الخضوع۔“

یعنی نماز کے نفل میں سجدہ کی یہ کیفیت کہ قلوبِ مفلحین کی تمام کمزوریاں سے انہیں تندرستی اور ہوشیاری دے دے یہ کہ ہر قلوب کی اس عظمت و جلال کی طرف اپنی عاجزی و حقارت سے انہیں غافل نہیں رہا بلکہ اس کے مقابلے میں اپنی تمام کمزوریاں و کمزوریوں کی عظمت و جلال سے اپنی عاجزی و بندگی کی تمام کمزوریاں سے انہیں تندرستی دے دے یہ کہ ہر قلوب کی اس عظمت و جلال سے انہیں غافل نہیں رہا۔

”اما الصلوة فهي المعجون المركب من الفكر المصروف تلقاء عظمة الله . . . ومن الادعية المبينة اخلاص عمله لله و توجيهه وجهه تلقاء الله وقصر الاستعانة في الله ومن افعال تعظيمية كالسجود والركوع يصير كل واحد عضد الآخر ومكمله والمنبه عليه.“

یعنی نماز کی اہمیت میں اس کے معنی یہ کہ ہر قلوب کی عظمت و جلال سے انہیں تندرستی دے دے یہ کہ ہر قلوب کی اس عظمت و جلال سے انہیں غافل نہیں رہا بلکہ اس کے مقابلے میں اپنی تمام کمزوریاں و کمزوریوں کی عظمت و جلال سے انہیں تندرستی دے دے یہ کہ ہر قلوب کی اس عظمت و جلال سے انہیں غافل نہیں رہا۔

والصلوة معراج المؤمنين معدة للتجليات الاحرورية . . . وسبب عظیم لمحبة الله و رحمته . . . واذا تمكنت من العبد اضمحل في نور الله وكفرت عنه خطاياہ . . . ولا شئ انفع من سوء المعرفة بها اذا فعلت افعالها واقوالها على حضور القلب والنية الصالحة . . . واذا جعلت رسماً مشهوراً نفعت من غوائل الرسوم بفاعلياً وصارت شعاراً للمسلم يتميز به من الكافر . . . ولا شئ في تمرين النفس على انقياد الطبيعة للعقل وجريانها في حكمه مثل الصلوة . . . ص ۷۲، ۷۳ جلد (۱)

اس عبارت میں حضرت شامی صاحب نے نماز کی چند خصوصیات و تاثیرات بیان کی ہیں۔ اس پر یہ کہ وہ اس بیان کی محققانہ و تحقیقاتی کیفیت میں کیا بات کہ جو نماز کے اس بیان و تفسیر سے ملے گی، ان کی تعداد و وسعت و وسعت سے کہ وہ اس کے مقابلے میں اس کی عظمت و جلال سے انہیں غافل نہیں رہا بلکہ اس کے مقابلے میں اپنی تمام کمزوریاں و کمزوریوں کی عظمت و جلال سے انہیں تندرستی دے دے یہ کہ ہر قلوب کی اس عظمت و جلال سے انہیں غافل نہیں رہا۔

اور برے خیالات و وساوس کے ازالہ میں بہترین اور بہترین مشق ہے۔ تاہم یہ کہ نماز واجب پوری مدت مسلمہ کے لیے ایک معروف و مقرر رسم اور عمومی و خفیہ بنادیا جائے یا کسی وجہ سے نہ ہو شرع و فتنہ و فساد کی بہت سی جاہل رسموں سے حفاظت کا قائلہ نہی جائے۔ یہ وہی وہی ہے ایسا امتیازی شعور اور اپنی نشان بنیادیں سے باخبر اور مسلم و پیچھا پامات۔

تسمیہ کے بعد نماز و غسل کی رہنمائی دینا اور اس کا تابع فرمان بنانے کی مستحق و بہترین فریضہ یہی نماز جائی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے نماز کی یہ تمام خصوصیات و تاثیرات و مسائل سے مختلف ارشادات سے اخذ کی ہیں اور ہر ایک کا نام لکھی ہے۔ میں چونکہ وہی عرفی و فنی کی ہیں اس لیے اپنی اپنی جگہ پر آگے والی ہیں اس لیے ہم نے شاہ صاحب کے ناموں و مسائل و ہر ایک سے حذف کر دیے۔

نماز کی عظمت و اہمیت و اس کے قیام کے بارے میں جو چیزیں درج ہو رہی ہیں ان میں تو صاحب نے فیہیات و مسائل و باطل و باقی لکھتے ہیں۔ ان کے ساتھ ساتھ ہیں۔ اب ان کے ساتھ ساتھ صاحب نے ان اہمیت و فائز میں رہتے ہوئے نماز کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے ارشادات پر لکھے۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ ..

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بندہ کے و کفر کے درمیان نماز چھوڑ دینے کی کافرا ہے۔

صاحب یہ ہے کہ نماز دین اسلام کا یہاں شعور ہے اور حقیقت یہاں سے اس کا یہاں تعلق ہے کہ اس کو چھوڑ دینے کے بعد کوئی کوئی نہ ہو کہ وہ میں تعلق جاتا ہے۔

عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ تَرْكُ الصَّلَاةِ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ

كَفَرَ — (رواه احمد والترمذي والسنن وابن ماجه)

حضرت بريد رضی اللہ عنہ کے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہمارے و اسلام کے مابین کرنے والے عام ووں کے درمیان نماز کا عہد و پیمان ہے، (یعنی اسلام کرنے والے سے ہم نماز کا عہد دیتے ہیں جو یہاں کی اس نشان و اسلام کا شعور ہے) اس کو چھوڑ دینے کو کفر ہے اس کے بعد اس کی رو چھوڑنے کا فرمان ہے یہاں عہد اختیار کر لیا۔

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي أَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ لَطَعْتَ وَحَرَقْتَ وَلَا تَتْرُكْ صَلَاةً مَكْتُوبَةً مُتَعَمِّدًا فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ الدِّمَةُ وَلَا تَشْرَبِ الْخَمْرَ فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ فَرْسٍ. (رواه ابن ماجه)

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے خلیل و محبوب سنی مد نے مجھے وصیت فرمائی ہے کہ بعد کے ساتھی بھی کسی چیز و شے کیلئے نہ رہنا اور چہرے کے کمرے کو ایسے جلیں اور تمہیں رک میں جھون دیا جائے اور خیر و اچھائی با اراۃ نماز نہ چھوڑنا، یونکہ جس نے دیدہ و دانستہ اور عمد نماز چھوڑ لی تو اس کے بارے میں معاملہ داری قائم ہوئی جو اللہ کی طرف سے اس کے وفادار اور صاحب ایمان بندوں کے لئے ہے اور خیر و اچھائی اب بھی نہ چھینا یونکہ وہ جہ برائی کی گئی ہے۔

جس طرح یہ حکومت پر اس کی رعایا کے پتہ حقوق ہوتے ہیں، اور رعایا جب تک بغاوت جیسے کوئی سنگین جرم نہ کرے ان حقوق کی منتقلی بھی جاتی ہے، اسی طرح ملک و ملک حق تعالیٰ شانہ نے تمام ایمان لے والوں اور ایمان اسلام قبول کرنے والوں کے لیے پتہ خاص احسانات و انعامات کی ذمہ داری مقرر کی ہے۔ اپنے طرفداروں کے لئے ہے (جس کا ظہور انشاء اللہ آخرت میں ہوگا) اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کو مخاطب کر کے بتا دیا ہے کہ دیدہ و دانستہ اور عمد نماز چھوڑ دینا اور اسے تمام گناہوں کی طرح صرف ایک گناہ نہیں بلکہ باغیانہ قسم کی ایک سرکشی ہے جس کے بعد وہ شخص رب ربیم کی عنایت کا شائق نہیں رہتا اور رحمت خداوندی اس سے ہٹ کر مذمہ ہو جاتی ہے۔

یہ مضمون کی ایک حدیث بعض روایات میں حضرت عباد بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی مروی ہے اس میں رسول اللہ نے نماز کے بارے میں قریب قریب انہی غلطیوں کا بیان کیا ہے جو یہ فرمائی ہے، لیکن اس کے آخر کی عبارت نماز کے بارے میں یہ ہیں

فمن نكر كيانا معننا فقد حصرح من الملك

جس نے دیدہ و دانستہ اور عمد نماز چھوڑ دی تو وہ ہماری امت سے خارج ہو گیا۔

ان حدیثوں میں ترک نماز کو گنہگار طے سے شروع ہی بنا کر فرمایا ہے کہ نماز ایمان کی ایسی اہم نشانی اور علامہ کا یہ خاص شعور ہے کہ اس کو چھوڑ دینا بظاہر اس بات کی علامت ہے کہ اس شخص کو اللہ و رسول سے اراۃ سے قطع نہیں رہا اور اس نے اپنے وقت امامیہ سے الگ کر لیا ہے۔ خاص کر رسول اللہ کے عہد سعادت میں چونکہ اس کا تصور بھی نہیں پایا جاسکتا تھا کہ کوئی شخص مومن و مسلمان ہونے کے بعد ترک نماز بھی ہو سکتا ہے اس لیے اس دور میں کن کا ترک نماز ہونا اس کے مسلمان نہ ہونے کی علامہ نشانی تھی۔ اور اس عاجز کا خیال ہے کہ جمیل القدر تابعی عہد اللہ بن شفیق نے صحابہ کرام کے بارے میں جو یہ فرمایا ہے۔

كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرون شيئا من الاعمال تركه

كفرا غير الصلوة

رسول اللہ کے صحابہ کرام نماز کے سوا کسی عمل کے ترک کرنے کو بھی کفر نہیں سمجھتے تھے۔

تو اس عاجز کے نزدیک اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ صحابہ کرام دین کے دوسرے ارکان و اعمال مثلاً روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد اور اسی طرح اخلاق و معاملات وغیرہ ابواب کے احکام میں کوتاہی کرنے کو تو بس کناہ اور معصیت سمجھتے تھے، لیکن نماز چونکہ ایمان کی نشانی اور اس کا فمیلی ثبوت ہے اور امت اسلامیہ کا خاص شعار ہے، اس لیے اس کے ترک کو وہ دین اسلام سے بے تعلقی اور اسلامی امت سے خروغ کی علامت سمجھتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ان حدیثوں سے امام احمد بن حنبل اور شعبہ بن صالح دوسرے اکابر امت نے قویہ سمجھا ہے کہ نماز چھوڑ دینے سے آدمی قطعاً کافر اور مرتد ہو جاتا ہے اور اسلام سے اس کا کوئی تعلق نہیں رہتا حتیٰ کہ اگر وہ اسی حال میں مر جائے تو اس کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائے گی اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن ہونے کی اجازت بھی نہیں دی جائے گی۔ بہر حال اس کے احکام وہی ہوں گے جو مرتد کے ہوتے ہیں۔ گویا ان حضرات کے نزدیک کسی مسلمان کا نماز چھوڑ دینا بت یا صلیب کے سامنے سجدہ کرنے یا اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول کی شان میں کستافی کرنے کی طرح کا ایک عمل ہے جس سے آدمی قطعاً کافر ہو جاتا ہے خواہ اس کے عقیدہ میں کوئی تبدیلی نہ ہوئی ہو۔

یہاں۔۔۔ دوسرے اکثر ائمہ حق کی رائے یہ ہے کہ ترک نماز اگرچہ ایک کافرانہ عمل ہے، جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں، لیکن اگر کسی بد بخت نے صرف غفلت سے نماز چھوڑ دی ہے مگر اس کے دل میں نماز سے انکار اور عقیدہ میں کوئی انحراف نہیں پیدا ہوا ہے تو اگرچہ وہ دنیا و آخرت میں سخت سے سخت سزا کا مستحق ہے لیکن اسلام سے اور امت اسلامیہ سے اس کا تعلق بالکل ٹوٹ نہیں گیا ہے اور اس پر مرتد کے احکام جاری نہیں ہوں گے، ان حضرات کے نزدیک مندرجہ بالا احادیث میں ترک نماز وجوہاً نہ کیا ہے اس کا مطلب کافرانہ عمل ہے اور اس گناہ کی انتہائی شدت اور خبیثیت ظاہر کرنے کے لئے یہ انداز بیان اختیار کیا ہے، جس طرح کسی مسخرہ خدایہ واک کے لیے کہہ دیا جاتا ہے کہ یہ بالکل زہر ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ ذَكَرَ أَمْرَ الصَّلَاةِ يَوْمًا فَقَالَ مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ نُورًا وَلَا بُرْهَانًا وَلَا نَجَاةٌ وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَعَ الْفَارُوقِ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَابِي بَنِي خَلَفٍ -

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے نماز کے بارے میں گفتگو فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جو بندہ نماز اہتمام سے ادا کرے گا وہ قیامت کے دن اس کے واسطے نور ہوگی، (جس سے قیامت کی اندھیریوں میں اس کی روشنی ملے گی اور اس کے ایمان اور اللہ تعالیٰ سے اس کی وفاداری اور اطاعت شعاری کی نشانی) اور وہ اس کے لیے نجات کا ذریعہ بنے گی، اور جس شخص نے نماز کی ادائیگی کا اہتمام نہیں کیا (اور اس سے غفلت اور بے پرواہی برتی) تو وہ



کئے اس لئے نور بننے کی مانند برہان اور نہ فریج نجات، اور وہ بد بخت قیامت میں قارون، فرعون، وہابان اور مشرکین مد کے سرغن (ابن خلف کے ساتھ ہوگا۔

مطلب یہ ہے کہ نماز سے پہلے وہ جرم عظیم ہے جو کسی کو اس جہنم میں پہنچا دے گا جہاں فرعون، وہابان اور قارون اور ابن خلف جیسے خدا کے باغی والے جاویں گے۔ لیکن خاص ہے کہ جہنم میں جانے والے سب لوگوں کا مذہب ایک ہی درجہ کا نہ ہوگا، ایک قید خانہ میں بہت سے قیدی ہوتے ہیں اور اپنے اپنے جرائم کے مطابق ان کی سزا میں مختلف ہوتی ہیں۔

عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَمْسُ صَلَوَاتٍ اَلْتَرَضَهُنَّ اَللّٰهُ تَعَالٰی مَنْ اَحْسَنَ وَضُوءَهُنَّ وَصَلَاتَهُنَّ لَوْفَتِهِنَّ وَاتَمَّ رُكُوعَهُنَّ وَخُشُوعَهُنَّ كَانَ لَهُ عَلَى اَللّٰهِ عَهْدٌ اَنْ يَغْفِرَ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اَللّٰهِ عَهْدٌ اِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ وَاِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ .

پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے فرض کی ہیں جس نے ان سے اچھی طرح، خوبصورتی، خشوع و خضوع اور خضوع و خضوع پر ان کو پڑھا اور روضہ کو دیکھی جیسے کرنے چاہیے، یہ ہے اور خشوع کی صفت ہے ساتھ ساتھ وہ ایسا قویٰ شخص ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا پکارا مدد ہے۔ وہ اس و بخشش کے ہے اور جس نے ایسا نہیں کیا (اور نماز کے بارے میں اس نے کوتاہی کی) تو اس کے لیے اللہ تعالیٰ کوئی مدد نہیں ہے چاہے وہ قوی و بخشش کے ہے اور چاہے وہ قوی نہ ہو۔

مطلب یہ ہے کہ جو صاحب ایمان بندہ بہت مہم اور فکر کے ساتھ نماز اچھی طرح ادا کرے گا تو وہ خود بھی کنہوں سے پرہیز کرنے والا ہوگا اور شیطان یا نفس کے فریب سے بھی اس سے کٹ کر رہا ہوگا۔ اس کے تو نماز کی برکت سے اس کو قہر و استغفار کی توفیق ملتی رہے گی (جیسا کہ عام تجربہ اور مشاہدہ بھی ہے) اور اس سب کے علاوہ نماز اس کے لیے غار و سینات بھی ملتی رہے گی اور پھر نماز بچائے خود کنہوں کے میل چیل کو صاف کرتے والی اور بندہ کو اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت و عنایت کا مستحق بنانے والی وہ عبادت ہے جو فرشتوں کے لیے بھی باعثِ رتک ہے، اس لیے جو بندے نماز کے شرایا و آداب کا پورا اہتمام کرتے ہوئے خشوع کے ساتھ نماز ادا کرنے کے عادی ہوں گے ان کی مغفرت بالکل یقینی ہے، اور جو لوگ دعویٰ اسلام کے باوجود نماز کے بارے میں کوتاہی کریں گے (ان کے حیات کے مطابق) اللہ تعالیٰ جو فیصلہ چاہے گا کرے گا، چاہے ان کو سزا دے یا اپنی رحمت سے معاف فرمادے اور بخش دے۔ بہرحال وہ سخت خطرہ میں ہیں اور ان کی مغفرت اور بخشش کی کوئی گارنٹی نہیں۔

### فصل در نماز و عبادت

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا هَلْ يَبْقَى مِنْ دَرَبِهِ شَيْءٌ قَالُوا لَا يَبْقَى مِنْ دَرَبِهِ شَيْءٌ قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن ارشاد فرمایا تھا: اگر تم میں سے کسی کے دروازہ پر نہر جاری ہو جس میں روزانہ پانچ دفعہ نہا تا بوقتیکہ اس کے جسم پر پتہ میل پٹیل باقی رہے گا، اسی بہانے عرض کیا کہ چھوٹی نہیں باقی رہے گا، آپ نے ارشاد فرمایا: بل یہی مثال پانچ نمازوں کی ہے، اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ سے خطاؤں کو مٹاتا اور مانتا ہے۔

۱۰ صاحب ایمان بندہ جس کو نماز کی حقیقت نصیب ہو۔ جب نماز میں مشغول ہوتا ہے تو اس کی روح اللہ تعالیٰ کے بحر جلال و جہاں میں غوطہ زن ہوتی ہے، اور جس صحت و فیض میاں پچھا اور کندہ پڑا ریا کی مہجوں میں پڑ پڑا صاف اور اجل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح بندہ تعالیٰ کے جمال و جمال کے انوار کی موجیں اس بندہ کے سارے میل پٹیل کو صاف کر دیتی ہیں، اور جب دن میں پانچ دفعہ یہ عمل ہو تو خواہ ہے کہ اس بندہ میں میل پٹیل کا نام و نشان بھی نہ رہ سکے گا، پس یہی حقیقت ہے جو رسول اللہ ﷺ نے اس مثال کے ذریعہ سمجھائی ہے۔ اگلی حدیث نمبر ۷ میں آنحضرت ﷺ نے یہی بات یہاں سے انداز میں اور دوسری مثال کے ذریعہ سمجھانے کی، شش فرمائی ہے۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ زَمَنَ الشِّتَاءِ وَالْوَرَقُ يَتَهَالَتُ لَأَخَذَ بِغُضُنَيْنِ مِنْ حَجَرَةٍ قَالَ لَجَعَلَ ذَالِكَ الْوَرَقُ يَتَهَالَتُ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ لَأَنْتَ لَبِيبٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لِيَصْلِيَ الصَّلَاةَ يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ لِيَتَهَالَتُ عَنْهُ ذُنُوبُهُ كَمَا تَهَالَتُ هَذِهِ الْوَرَقُ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ (رواه احمد)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن سردی کے ایام میں باہر تشریف لے گئے اور درختوں کے پتے (خزائن کے سبب سے) ان خود جھڑ رہے تھے۔ آپ نے ایک درخت کی دو ٹہنیوں کو پکڑا (اور ہلایا) تو ایک دوسرے کے پتے جھڑنے لگے، پھر حضور ﷺ نے مجھے مخاطب کر کے فرمایا اب ایوڑا میں نے عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ آپ نے ارشاد فرمایا جب مؤمن بندہ خاص اللہ کے لیے نماز پڑھتا ہے تو اس کے گناہ ان پتوں کی طرح جھڑ جاتے ہیں۔

یعنی جس طرح آفتاب کی شعاعوں اور موسمی کی خاص ہواؤں نے ان پتوں کو خشک کر دیا ہے اور اب یہ ہوائے معمولی جھونکوں سے ذرا حرکت دینے سے اس طرح جھڑتے ہیں اسی طرح جب بندہ مؤمن پوری طرح بندہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر صرف اس کی رضا جوئی کے لیے نماز پڑھتا ہے تو انوار الہی کی

شعائیں اور رحمتِ الہی کے جھونکے اس کے گناہوں کی گندیں کو فنا اور اس کے قصوروں کے خس و خاشاک کو اس سے جدا کر کے اس کو پاک و صاف کر دیتے ہیں۔

عَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ تَحْضُرُهُ صَلَوةٌ مَكْتُوبَةٌ فَيُحْسِنُ وَضُوءَهَا وَخُشُوعَهَا وَرُكُوعَهَا إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا قَبْلُهَا مِنَ الذُّنُوبِ مَا لَمْ يَأْتِ كَبِيرَةً وَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ۔ (رواہ مسلم)

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مسلمان کسی فرض نماز کے وقت اپنے پر اس کے لیے اتنی طرح و خشوع کرے، پھر پورے نشوع اور تہنہ و رون و جود کے ساتھ نماز ادا کرے تو وہ نماز اس کے واسطے پیچھے گناہوں کا غارہ بن جائے گی جب تک کہ وہ کسی بڑے گناہ سے منع نہ ہو اور نماز کی یہ برکت اس کو ہمیشہ ہمیشہ حاصل ہوتی رہے گی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کی یہ تاثیر و برکت کہ وہ سابقہ گناہوں کا غارہ بن جاتی ہے اور پہلے گناہوں کی گندیں کو جو اُتی ہے اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ وہ اتنی ہی وہ گناہوں سے آلودہ نہ ہو، یونکہ بے گناہوں کی نحوست اتنی غلیظ ہوتی ہے اور اس کے نیاک ثمرات اتنے کم ہوتے ہیں جن کا ازالہ صرف توبہ ہی سے ہو سکتا ہے، ہاں اللہ تعالیٰ چاہے تو یہ بھی معاف فرما دے اس کا وہی ہاتھ پکڑے والا نہیں۔

عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ وَضُوءَهُ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ مُقْبِلًا عَلَيْهِمَا بِقَلْبِهِ وَوَجْهِهِ إِلَّا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مسلمان بندہ اتنی طرح و خشوع کرے، پھر اللہ کے حضور میں کھڑے ہو کر پوری قیام توجہ و ریاضی کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھے، تو جنت اس کے لیے ضرور واجب ہو جائے گی۔

عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ لَا يَسْهُو فِيهِمَا غُفِرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (رواہ احمد)

حضرت زید بن خالد جہنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کا جو بندہ ایسی دو رکعت نماز پڑھے، جس میں اس کو غفلت یا غل نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اس نماز کی صلہ میں اس کے سارے سابقہ گناہ معاف فرما دے گا۔

مندرجہ بالا حدیثوں کی تشریح میں اوپر جو پیش کیا جا چکا ہے، وہی اس حدیث کی تشریح کے لیے بھی کافی ہے۔

## نماز کی اہمیت

کہ نماز کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کے ان تربیتی اور ترقیبی ارشادات کے باوجود امت کی بڑی تعداد آج نماز سے غافل اور بے پروا ہو کر اپنے کو اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کے ایثار و عنایت سے محروم اور اپنی دنیا و آخرت کو برباد کر رہی ہے۔ **وَمَا ظَنَّمْنَا الْقَوْلَ**

## نماز کی اہمیت

۱۱ **عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ لَوْ فِئْتَهَا قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ بِرُءُوفِ الدِّينِ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ دینی اعمال میں سے کون سا عمل اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا کہ ٹھیک وقت پر نماز پڑھنا، پھر میں نے عرض کیا کہ اس کے بعد کون سا عمل زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا۔ ماں باپ کی خدمت کرنا، میں نے عرض کیا اس کے بعد کون سا عمل زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا۔ راہ خدا میں جہاد کرنا۔ (صحیح بخاری، ج ۱)

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے والدین کی خدمت اور جہاد سے افضل اور محبوب ترین کو بتلایا ہے، اور باہر شبہ نماز کا مقام یہی ہے۔ اور اس کی پتہ تفصیل اس ناچیز کے رسالے میں بھی دیکھی جاسکتی ہے۔

## نماز کے اوقات

نماز سے جو اعلیٰ مقاصد اور منافع وابستہ ہیں، اور اللہ کے خوش نصیب بندوں کے لیے اس میں جو نذاتیں ہیں ان کا تقاضا تو یہ تھا کہ زندگی کے اگر سارے لمحات نہیں تو نماز میں دن رات کے اکثر اوقات نماز میں صرف کرنے کی ضروری قرار دیئے جاتے، لیکن چونکہ حکمت الہی نے انسانوں پر اور بھی بہت سی ذمہ داریاں ڈالی ہیں، اس لیے دن رات میں صرف پانچ وقت کی نمازیں فرض کی گئی ہیں۔ دوران کے اوقات ایسی حکمت سے مقرر کئے گئے ہیں کہ نماز سے جو مقاصد وابستہ ہیں وہ بھی پورے ہوں اور دوسری ذمہ داریوں کی ادائیگی میں بھی خلل نہ پڑے۔

صبح نیند سے اٹھنے کے وقت (یعنی صبح صادق کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے) فجر کی نماز فرض کی گئی ہے تاکہ صبح کو سب سے پہلا کام بارگاہ قدوسیہ میں حاضری و اظہار نیاز اور بندگی کے عشق کی تجدید ہو، پھر دوپہر یعنی زوال آفتاب تک کوئی نماز فرض نہیں کی گئی، تاکہ ہر شخص اپنے حالات کے مطابق اپنے کام کاج اور دوسری ذمہ داریوں کو اس طویل وقفہ میں انجام دے سکے۔ پورے آدھے دن کے اس وقفہ کے بعد ظہر کی نماز فرض کی گئی اور اس میں بھی یہ سہولت دی گئی کہ خواہ اول وقت ادا کی جائے یا اپنے حالات کے مطابق گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ تاخیر کر کے پڑھی جائے۔ بہر حال یہ لازم قرار دیا گیا ہے کہ اس طویل وقفہ کے بعد نماز ظہر



اوائی جاتے تاکہ غفلت یا بارگاہ خداوندی سے غیہ یا غفلت کی مدت اس سے زیادہ طویل نہ ہو۔ پھر تھام کے تہہ شروع ہونے کے وقت منہ کی نماز فرض کی گئی تاکہ اس خاص وقت میں بھی جو آٹھ کاموں کے یہ اپنے کاموں سے فرصت پانے اور تفریحی مشاغل میں مشغول ہونے کا وقت ہو تاکہ یہاں والے بندے اپنے ظاہر و باطن سے رب قدوس کی بارگاہ میں حاضر اور اس کی عبادت میں مشغول ہوں۔ پھر ان کے منتر ہونے پر غروب آفتاب کے بعد مغرب کی نماز فرض کی گئی تاکہ دن کے خاتمہ اور رات کے آغاز کے وقت ہم پھر بارگاہ قدوسیت میں حاضر ہو کر اس کی حمد و تسبیح و ربندی کے عہد کی تجدید کریں۔ اس کے بعد سونے کے وقت سے پہلے عشاء کی نماز لازمی کی تاکہ روزانہ کی زندگی کا ہمارا آخری عمل یہی نماز ہو اور ہم اپنے مالک سے رابطہ و نیاز قائم کر کے اور ایمان و مہدیت کے عہد کی تجدید کر کے سو میں اور ہماری موت سے بے پانچوں نمازوں کے ان وقتوں میں کافی وسعت بھی دی گئی ہے اپنے وقتی حاجات سے سابقہ ہمیں وقت بھی پڑھ سکتے ہیں اور درمیانی وقت میں بھی اور آخر وقت میں بھی۔

اس پوری تفصیل پر غور کر کے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کاموں کے درمیانی وقفے تو اتنے مختصر مختصر ہیں کہ ایک سچے مومن کے لیے جو نماز کی قدر و قیمت سے واقف ہو اور اس کی لذت سے آشن ہو، غلہ پڑھنے کے بعد منہ کا، منہ کے بعد مغرب کا اور مغرب کے بعد عشاء کا مختصر اور اس کے لیے فکر مند رہنا قدرتی طور پر باطل و نازیرو ہے اور اس طرح تو اس پورے وقفہ میں اس کا دل اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ اور نماز سے متعلق بن رہے گا۔ اب اسے فجر سے غلہ تک کا وقفہ طویل سے درجہ و پر عرض کیا گیا، اس کو اس لیے اتنا طویل رکھا گیا ہے کہ بندے اپنی دہریہ و ریت اور دوسرے کاموں کو اس وقفہ میں اطمینان سے انجام دے سکیں تاہم اس کی ترغیب دی گئی ہے کہ جن خوش نصیب بندوں کے یہ سکے، وہ اس وقفہ کے درمیان بھی چاشت کی چند رگتیں پڑھ یا کریں۔ ان کی رات کے سونے و نیند کی ایک فطری اور حقیقی ضرورت قرار دے کر عشاء سے فجر تک وہی نماز فرض نہیں کی گئی ہے اور یہ وقفہ اس سے زیادہ طویل رکھا گیا ہے لیکن یہاں بھی اس کی ترغیب دی گئی ہے کہ بندے ان کی رات گزارنے کے بعد کسی وقت اٹھ کر تہجد کی چند رگتیں پڑھ لیا کریں اور رسول اللہ ﷺ نے اس کی بڑی فضیلتیں بیان فرمائی ہیں اور خود آپ کا یہ ایسا دائمی معمول تھا کہ سہرے میں بھی قنات نہیں پڑھتا تھا۔ چاشت و تہجد سے متعلق رسول اللہ ﷺ کے تربیتی ارشادات اللہ تعالیٰ اپنے موقع پر ہمیں کے یہاں قیام و قیاد کی شراکت سے فائدہ پہنچانے کے بارے میں کہے گئے ہیں۔ اس کے بعد اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کی احادیث بیان ہائیں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَبْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ وَفَّتِ الصَّلَاةُ لِقَالَ وَقْتُ صَلَاةِ الْفَجْرِ مَا لَمْ يَطْلُعْ قُرْآنُ الشَّمْسِ الْأَوَّلُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ عَنْ بَطْنِ السَّمَاءِ مَا لَمْ تَخْضُرِ الْعَصْرُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَضْفَرِ الشَّمْسُ وَيَسْقُطُ قُرْنُهَا الْأَوَّلُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ مَا لَمْ يَسْقُطِ الشَّفَقُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ

### إِلَى يَصِفُ اللَّيْلُ . (رواه البخاری و مسلم و اللفظ لمسلم)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس حدیث میں بیان کیا ہے کہ نماز کا وقت تو اس وقت تک رہتا ہے جب تک سورج کا ابتدائی سحر و نمودار نہ ہو، (یعنی صبح کو سورج جب طلوع ہونے لگے اور فجر پر اس کا کنارہ ڈال بھی نمودار ہو جائے تو فجر کا وقت ختم ہو جاتا ہے) اور ظہر کا وقت اس وقت ہوتا ہے جب آفتاب بچ آسمان سے مغرب کی جانب داخل ہو جائے اور اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ عصر کا وقت نہیں آ جاتا، اور عصر کا نماز کا وقت اس وقت تک ہے جب تک کہ سورج زرد نہ ہو جائے اور سورج کا پہلا کنارہ ڈوبنے لگے، اور مغرب کی نماز کا وقت اس وقت ہوتا ہے جب آفتاب غروب ہو جائے اور اس وقت تک رہتا ہے جب تک آفتاب غروب ہو، اور مسند کی نماز کا وقت آخری رات تک ہے۔

اس حدیث میں اس کے جواب میں ۱۲ نمازوں کا آخری اور انتہائی وقت بتایا گیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں غالباً یہی دریافت کرنا چاہتا تھا کہ ان پانچوں نمازوں کے وقتوں میں کہاں تک وسعت ہے اور ہر نماز اس وقت تک رہتی جا سکتی ہے اور اس کا آخری وقت کیا ہے، بتائی وقت غالباً اس کو معلوم ہو گا۔ واللہ اعلم۔

مغرب کی نماز کے بارے میں اس حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ ”اس کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک شفق غائب نہ ہو“۔ اس شفق کی قیمن اور تحقیق میں ہمارے امام کی رائے میں کچھ مختلف ہیں، اتنی بات تو لوگ عام طور سے جانتے ہیں کہ غروب آفتاب کے بعد مغرب کی جانب چھویر تک رہتی رہتی ہے، اس کے بعد وہ سہری تقریباً جاتی ہے اور اس کی جگہ چھویر تک سفیدی رہتی ہے، پھر وہ سفیدی بھی غائب ہو جاتی ہے اور سیاہی آ جاتی ہے۔ پس اٹھامہ کی تحقیق قویہ ہے کہ شفق غروب آفتاب کے بعد وہ سہری کا نام ہے اس لیے ان حضرات کے نزدیک سہری تقریباً ہر وقت پر مغرب کا وقت شمار ہوتا ہے، اور امام ابوحنیفہ کا مشہور قول یہ ہے کہ غروب آفتاب کے بعد وہ سہری کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ شفق غائب نہ ہو جائے، اس کے مطابق مغرب کا وقت اس وقت ہوتا ہے جب مغرب کی شفق پر سفیدی بھی باقی نہ رہے اور سیاہی آ جائے اور اسی وقت ان کے نزدیک عشاء کا وقت آتا ہے، لیکن امام ابوحنیفہ سے ایک روایت ہے کہ اٹھامہ کی تحقیق کے مطابق بھی منقول ہے، اور وہی اس مسئلہ میں ان کے دونوں مشہور شراہوں امام ابوحنیفہ اور امام محمدؒ کی تحقیق ہے۔ اسی سے بہت سے اکابر مختلف نے اسی پر فتویٰ بھی دیا ہے۔

پھر اگر آخری وقت اس حدیث میں ”اور اس کے بعد وہ بھی سفیدی“ میں آدھی رات تک بتایا گیا ہے لیکن وہ سہری سفیدی کا وقت معلوم ہوتا ہے کہ صبح صادق تک عشاء کا وقت باقی رہتا ہے اس سے جن حدیثوں میں عشاء کا وقت آدھی رات تک بتایا گیا ہے، ان کا مطلب یہ سمجھا گیا ہے کہ آدھی رات تک عشاء کی نماز پڑھنا جائز ہے اور اس کے بعد پڑھنا مکروہ ہے۔ واللہ اعلم

عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ صَلِّ مَعَنَا هَذَيْنِ يَعْْنِي الْيَوْمَيْنِ فَلَمَّا زَالَتِ الشَّمْسُ وَآمَرَبِلَا لَا فَاذَنْ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الظُّهْرَ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ بَيَضاءَ نَفِيَّةً ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْمَغْرِبَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْفَجْرَ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَمَّا أَنْ كَانَ الْيَوْمَ الثَّانِي أَمَرَهُ فَأَبْرَدَ بِالظُّهْرِ فَأَبْرَدَ بِهَا فَأَنَعَمَ أَنْ يَبْرُدَ بِهَا وَصَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ آخَرَهَا فَوْقَ الدُّنْيَا كَانَ وَصَلَّى الْمَغْرِبَ قَبْلَ أَنْ يَغِيبَ الشَّفَقُ وَصَلَّى الْعِشَاءَ بَعْدَ مَا ذَهَبَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ وَصَلَّى الْفَجْرَ فَاسْفَرَبَهَا ثُمَّ قَالَ آيْنَ السَّائِلُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَقْتُ صَلَاتِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ .

حضرت بريد بن خنی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے رسول اللہ سے نماز کے اوقات کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے ان سے فرمایا کہ ان دنوں ان (آج اور کل) تمہارے ساتھ نماز پڑھو پھر (دوپہر کے بعد) جیسے ہی آفتاب ڈھلے گا آپ نے بلانے کو حکم دیا اور انہوں نے اذان دی، پھر آپ نے ان سے فرمایا تو انہوں نے ظہر کی نماز کے لیے اقامت کی (اور ظہر کی نماز پڑھ لی تھی) پھر (عصر کا وقت آنے پر) آپ نے بلانے کو حکم دیا تو انہوں نے (قاعدہ کے مطابق پہلے اذان اور پھر) عصر کے لیے قامت کی (اور عصر کی نماز ہوئی) اور یہ وہ ان اور پھر نماز ایسے وقت ہوئی کہ آفتاب خوب اونچی اور پوری طرح روشن اور صاف تھا (یعنی اس کی روشنی میں وہ فرق نہیں رہا تھا جو شام کو ہو جاتا ہے پھر آفتاب غروب ہوتے ہی آپ نے بلانے کو حکم دیا تو انہوں نے مغرب کی اقامت کی (اور مغرب کی نماز ہوئی) پھر جیسے ہی شفق غائب ہوئی تو آپ نے ان کو حکم دیا اور انہوں نے عشاء کی اقامت کی (اور عشاء کی نماز پڑھ لی تھی) پھر رات کے ختم پر جیسے ہی صبح صادق نمودار ہوئی آپ نے ان کو حکم دیا اور انہوں نے فجر کی قامت کی (اور فجر کی نماز پڑھ لی تھی) پھر جب وہ دن ہوا تو آپ نے بلانے کو ٹھنڈے وقت ظہر کی نماز کا حکم کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ ظہر (آج تاخیر کر کے) ٹھنڈے وقت پڑھیں گے تو آپ کے حسب حکم انہوں نے ٹھنڈے وقت پر ظہر کی اقامت کی اور خوب اونچی طرح ٹھنڈا وقت کر دیا (یعنی کافی تاخیر کر کے ظہر اس دن بالکل آخری وقت پڑھ لی تھی) اور عصر کی نماز ایسے وقت پڑھ لی کہ آفتاب اونچا نہ ہو رہی تھی، لیکن کل گزشتہ کے مقابلہ میں زیادہ مؤخر کر کے پڑھ لی اور مغرب کی نماز آپ نے شفق کے غائب ہوجانے سے پہلے پڑھ لی اور عشاء تہائی رات گزر جانے کے بعد پڑھ لی اور فجر کی نماز انار کے وقت یعنی (دن کا جب نکلیں گے پر) پڑھ لی، پھر آپ نے فرمایا، وہ صاحب کہاں ہیں جو نماز کے اوقات کے بارے میں سوال کرتے تھے؟ اس شخص نے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں یا رسول اللہ! آپ نے ان سے فرمایا، تمہاری نمازوں کا وقت اس کے درمیان ہے جو تم نے دیکھا۔

ان سائل کو نماز کے اوقات کا اہل و آخر سمجھانے کے لیے رسول اللہ نے صرف زبانی تعلیم و تنہیم کے بجائے یہ بہتر سمجھا کہ عمل کر کے دکھا دیا جائے، اس لیے آپ نے ان سے فرمایا کہ دو دن ہمارے



ساتھ پانچوں نمازیں پڑھو، پھر پہلے دن آپ نے ہر نماز اول وقت پڑھی اور دوسرے دن ہر نماز چار نماز تک مؤخر کر کے پڑھی اور نئے فرمایا کہ ہر نماز کے وقت کا اس و آخر یہ ہے جس میں تم نے ہم کو نماز پڑھتا دیکھا۔

عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَآبِي عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَذْخُضُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدُنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي الْقَصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالُ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْقُتِلُ مِنْ صَلَوةِ الْعَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ بِالسِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ.

سیار بن سلامہ سے روایت ہے کہ میں اپنے والد ماجد کے ساتھ رسول اللہ کے صحابی ابو ہریرہؓ کے پاس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میرے والد نے ان سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نمازیں کیسے پڑھا کرتے تھے؟ (یعنی آپ کے نماز پڑھنے کے اوقات کیا تھے؟) تو انہوں نے فرمایا کہ آپ وہ پہرہاں نماز جس کو تم دو نماز اولی کہتے ہو (یعنی ظہر) اس وقت پڑھتے تھے جب سورج داخل جاتا تھا اور عصر ایت وقت پڑھتے تھے کہ اس کے بعد ہم میں سے کوئی آدمی مدینہ کے باطل آخر کی سڑک پر پہنچے گا واپس جاتا۔۔۔ تو یہ وقت پہنچ جاتا تھا کہ آفتاب زندہ ہوتا تھا (یعنی اس میں روشنی و حرارت باقی رہتی تھی۔ دھڑا اور ٹھنڈا نہیں ہو جاتا تھا۔ آگے سیار بن سلامہ کہتے ہیں) اور میں یہ بھوں کیا کہ حضور ﷺ کی مغرب کی نماز کے بارہ میں نہیں کیا بتایا تھا (آگے ابو ہریرہؓ کا بیان نقل کرتے ہیں کہ) اور مشاء (جسے تم دو نماز کہتے ہو) رسول اللہ ﷺ دیر کر کے پڑھنا پسند فرماتے تھے اور اس سے پہلے نہ تھے واور اس کے بعد باقی کرتے نہ پسند فرماتے تھے۔ اور حج کی نماز سے ایت وقت فارغ ہوتے تھے جب آدمی (صبح کے جاگے میں) اپنے پاس بیٹھنے والوں کو پہچان لیتا تھا اور آپ (فجر کی نماز میں) سائیکہ سے آکر سائیکہ آتے پڑھتے تھے۔

اس حدیث کے راوی سیار بن سلامہ کو یہ یاد نہیں رہا کہ ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ نے حضور کی مغرب کی نماز کا وقت کیا بتایا تھا، دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ مغرب کی نماز عام طور سے اوس وقت یعنی آفتاب غروب ہوتے ہی پڑھا کرتے تھے، کبھی کسی خاص ضرورت اور مصلحت ہی سے آپ نے مغرب کی نماز تاخیر کر کے پڑھی ہے۔

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَوةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَحَبَتْ وَالْعِشَاءَ إِذَا اكْثَرَ النَّاسُ عَجَلَ وَإِذَا قُلُّوا أَخَّرَ وَالصُّبْحَ



بغلس۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ کے پوتے محمد بن عمر بن حسن سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ ﷺ کی نمازوں کے بارے میں سوال کیا (حقیق یہ کہ آپ ﷺ نماز کس وقت پڑھتے تھے) (قائمہوں نے بتایا کہ ظہر کی نماز آپ نصف نہار میں (یعنی رواں ہوتے ہی) پڑھتے تھے، اور عصر یہ وقت کہ سورج بائیں زندہ ہوتا تھا، (اس کی گرمی اور روشنی میں کوئی فرق نہیں پڑتا تھا) اور مغرب اس وقت جب آفتاب غروب ہوتا، اور مشاء (کے بارے میں معمول یہ تھا کہ) جب لوگ زیادہ تعداد میں آجاتے تو آپ ﷺ یہاں پہنچ جیتے تھے اور جب دُک کم ہوتے تو نماز خیر کے پڑھتے تھے، اور تیج کی نماز اندھیرے میں پڑھتے تھے۔

حضرت جابر کی اس حدیث میں اور اس سے پہلی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بھی ظہر کی نماز کے بارے میں حضور ﷺ کا معمول یہ بتایا گیا ہے کہ آپ ﷺ رواں ہوتے ہی نصف نہار میں پڑھتے یا رتے تھے، عین آگے آنے والی جہش و سرور کی حدیثوں کے پتہ چلتا ہے کہ یہ معمول آپ ﷺ کی گرمی کے موافق تھا۔ جب گرمی سخت پڑتی تھی تو آپ ﷺ ظہر میں اتنی تاخیر فرماتے تھے کہ گرمی کی شدت ختم ہو جائے اور وقت پھر ٹھنڈا ہو جائے اور اسی کی آپ ﷺ نے امت کو جیسا ہدایت فرمائی ہے۔

عَنْ النَّبِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا كَانَ الْحَرُّ أَهْرَدَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا كَانَ الْبَرْدُ عَجَلَ .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ جب گرمی ہوتی تو، پیرائے ٹھنڈے وقت (نہار) نماز پڑھتے اور جب سردی کا موسم ہوتا تو بعدی (یعنی اس ہی وقت میں) پڑھ جیتے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَ الْحَرُّ فَأَبْرِ دُونَ الظَّهْرِ فَإِنَّ هَذِهِ الْحَرَمَيْنِ فَبِحِ جَهَنَّمَ .

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب گرمی سخت ہو تو نہار کو ٹھنڈے وقت پڑھا رہو، یہ نہار گرمی کی شدت آتش و زلزلے کے جوش سے ہے۔ (صحیح بخاری)

(یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جیسا کہ پہلے بیان میں ہے۔)

کافی حد تک، اگرچہ مراد اس سے بھی نہیں ہے)۔

دنیا میں ہم جو پتہ دیکھتے ہیں اور محسوس کرتے ہیں اس کے پیچھے تو ظاہر کی اسباب ہوتے ہیں جنہیں ہم خود بھی جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں اور پیچھے باطنی اسباب ہوتے ہیں جو ہمارے احساس و ادراک کی دسترس سے باہر ہوتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام بھی ان کی طرف اشارے فرماتے ہیں، اس حدیث میں جو یہ فرمایا گیا ہے کہ ”گرمی کی شدت آتش و زلزلے کے جوش سے ہے“ یہ اسی قبیل کی چیز ہے، گرمی کی شدت کا ظاہر ہی

سبب تو آفتاب ہے اور اس بات کو ہر شخص جانتا ہے اور کوئی بھی اس سے انکار نہیں کر سکتا۔ لیکن عام باتیں اور عام غیب میں اس کا تعلق جہنم کی آگ سے بھی ہے، اور یہ ان حقائق میں سے ہے جو نبیاء علیہم السلام ہی کے ذریعہ معلوم ہو سکتے ہیں۔ دراصل یہ راحت اور لذت کا مرکز اور سرچشمہ جنت ہے، اور یہ تکلیف و مصیبت کا اصل خزانہ اور سرچشمہ جہنم ہے، اس دنیا میں جو بیشتر راحت و لذت یا تکلیف و مصیبت ہے وہ وہیں سے یا محدود، خزانہ کا کوئی ذرہ اور اسی اتنا، مندرجہ کوئی قطرہ اور وہیں کی ہواؤں کا کوئی ٹھونکا ہے، اور اس میں مرکزہ مخزن سے خاص نسبت ہے، اسی بنیاد پر اس حدیث میں لڑائی کی شدت کو جہنم کی تیاری و اس کے جوش و خروش سے منسوب کیا گیا ہے، اور اصل مقصد بس اتنا ہے کہ لڑائی کی شدت کو جہنم سے ایک خاص نسبت ہے اور وہ غضب خداوندی کا ایک مظہر ہے اور کشتی و حسد و رقت خداوندی کی ہے اس لیے جس موقع میں نصف النہار کے وقت سخت لڑائی ہو اور لڑائی کی شدت سے فضا جہنم بن رہی ہو تو ظہر کی نماز پچھو تاخیر کر کے ایسے وقت پڑھی جائے جب لڑائی کی شدت کم ہو جائے، وقت پتہ سمجھ دو جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً حَيْثُ لِيَذْهَبَ الدَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي لِيَأْتِيَ الْعَوَالِي وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ عصر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے کہ آفتاب بلند اور زندہ ہوتا تھا۔ پس عموماً (یعنی مدینہ کی باہری آبادیوں) کی طرف جاتے و آتے (حضرت کے ساتھ نماز عصر پڑھتے) پھر آتا تو وہ عموماً ایسے وقت پہنچ جاتا تھا کہ آفتاب اس وقت بھی اونچا ہوتا تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے بہت طویل عمر عطا فرمائی۔ پہلی صدی ہجری کےواخر میں ان کی وفات ہوئی ہے۔ خلافت راشدہ کے خاتمہ کے بعد اعمام کی حکومت کے بھی تقریباً پچاس سال انہوں نے دیکھے ہیں، ان کے زمانے میں ہوامیہ کے بغض خفا اور مراد عصر کی نماز میں بہت تاخیر کرتے تھے، حضرت انس رضی اللہ عنہ ان کے اس طرز عمل کو بہت غصہ اور خلاف سنت سمجھتے تھے، اور حسب موقع اپنی اس رائے کا اظہار فرماتے تھے، اس حدیث کے بیان کرنے سے بھی اس کا مقصد یہی ہے کہ رسول اللہ کا معمول عصر کی نماز میں قی تاخیر کا نہیں تھا، آپ ایسے وقت عصر پڑھتے تھے کہ آفتاب خوب بلند و اونچا

حضرت انس بن مالک رسول اللہ کے خاص خادم تھے۔ جب حضور مدینہ تشریف لے تو ان کی عمر تقریباً ۶۵ سال کی تھی، ان کی ویدہ مریمہ نے ان کو آپ کی خدمت میں لے دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں دینی تعلیم کی خدمت پر بندہ منتقل ہوا۔ ۹۱ھ میں وہیں وفات پائی۔ ان کے زمانہ وفات کے بارہویں بغض و نفرت بھی ہیں لیکن رجحان یہی ہے کہ آپ کی وفات ۹۱ھ میں ہوئی، واللہ اعلم۔

حرارت اور روشنی کے لحاظ سے بالکل زندہ ہوتا تھا، یہاں تک کہ آپ کے ساتھ عصر پڑھ کر کوئی شخص عولیٰ کی طرف جاتا تو جس وقت وہ وہاں پہنچتا اس وقت بھی آفتاب بلند ہی رہتا تھا۔

عوالی مدینہ حبیبہ کے قریب کی وہ آبادیاں کہلاتی ہیں جو بجانب مشرق تھوڑے فاصلہ پر ہیں۔ ان میں سے جو قریب ہیں وہ دو تین میل پر ہیں اور جو دور ہیں وہ پانچ چھ میل پر ہیں۔

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَلِّغْ صَلَاةَ الْمُنَافِقِ يَجْلِسُ يَرْقُبُ الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا اصْفَرَّتْ وَكَانَتْ بَيْنَ فَرْزَى الشَّيْطَانِ قَامَ فَتَقْرَأُ رُبْعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ منافق کی نماز ہے کہ آدمی بیٹھا ہوا آفتاب کا تقاریر کرتا رہے یہاں تک کہ جب روزِ پڑ جائے اور شیطان کے قنوں کے درمیان ہو جائے تو کہتا ہو اور چار ٹھوٹھیں مارے اور ان میں اللہ کا بہت ہی تھوڑا یاد کرے۔

مطلب یہ ہے کہ عصر کی نماز میں بلا کسی مجبوری کے اتنی تاخیر کرنا کہ آفتاب میں زردی آجائے اور اس آخری اور تنگ وقت میں مرغ کی ٹھوٹھوں کی طرح جلدی جلدی چار ٹھوٹھیں پڑھنا جن میں اللہ کے ذکر کی مقدار بھی بہت کم اور بس برائے نام ہو، ایک منافقانہ فعل ہے، مؤمن کو چاہئے کہ یہ نماز خاص کر عصر کی نماز اپنے صحیح وقت پر اور طمانیت اور اعتدیل کے ساتھ پڑھے جلدی جلدی روت سجدہ کرنے کی کیفیت کو مرغ کی ٹھوٹھوں سے تشبیہ دی گئی ہے، غائب اس سے بہتر کوئی تشبیہ نہیں ہو سکتی۔

کے درمیان آفتاب کے طلوع اور غروب ہونے کا ذکر بعض روایات میں بھی آیا ہے، ہم جس طرح شیطان کی چوری حقیقت نہیں جانتے، اسی طرح اس کے قنوں اور ان کے درمیان آفتاب کے طلوع و غروب کی حقیقت بھی ہمارے معلومات کے دائرے سے باہر کی چیز ہے اور جیسا کہ بعض شارحین نے لکھا ہے یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کوئی تشبیہ و تمثیل ہو۔ واللہ اعلم۔

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزَالُ أُمْنِي بِخَيْرٍ أَوْ قَالَ عَلَى الْفِطْرَةِ مَا لَمْ يُؤَخَّرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ.

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت ہمیشہ خیر کے ساتھ رہے گی، جب تک کہ مغرب کی نماز اتنی مؤخر کر کے نہ پڑھے کہ ستارے گنجان ہو جائیں۔

۱۳۸۸ھ - ۱۳۹۰ھ کی بات ہے کہ یہ نایاب امر وہ ضلع مرہٹہ میں تدریسی خدمت پر مامور تھا کہ عصر کی نماز مدرسہ کی مسجد میں پڑھ کر موضع حاتی پور کورہ لائے گا (جہاں سے رشتہ داری کا چھوٹھو تعلق تھا) ورجو مہرہ کے قریب ۹ میل پر ہے) اور آٹھ مغرب کے وقت وہاں پہنچے کہ مغرب کی جماعت میں وہاں شریک ہو جائے اور تہ

مغرب کی نماز رسول اللہ ﷺ عموماً اسی وقت میں پڑھتے تھے، جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا، بد کسی عذر اور مجبوری کے اس میں اتنی تاخیر کرنا کہ ستاروں کا جاں آسمان پر پھیل جائے ناپسندیدہ اور مکروہ ہے، اگرچہ اس کا وقت جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا شفق غائب ہونے تک باقی رہتا ہے۔ تاہم اگر کبھی کسی اہم دینی مشغولیت کی وجہ سے مغرب میں کچھ تاخیر ہو جائے تو اس کی گنجائش ہے، صحیح بخاری میں عبداللہ بن شقیق سے مروی ہے کہ ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے عصر کے بعد وعظ شروع فرمایا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا اور آسمان پر ستارے نکل آئے اور آپ کی بات جاری رہی، حاضرین میں سے بعض نے کہا: تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ان کو ڈانچا اور کبھی بھی کسی کے رسول اللہ ﷺ کے طرز عمل کا حوالہ دے کر ان کو بتایا کہ ایسے مواقع پر تاخیر بھی کی جاسکتی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْلَا أَنْ أَشُقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُؤَخِّرُوا الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ يَصِفِهِ . (رواه احمد و الترمذی و ابن ماجہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر مجھے امت کی تکلیف اور مشقت کا خیال نہ ہوتا تو میں ان کو حکم دیتا کہ عشاء کی نماز تہائی رات یا تیسری رات تک مؤخر کر کے ہی پڑھا کریں۔“

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ مَكُنَّا ذَاتَ لَيْلَةٍ نَنْتَظِرُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَوةَ الْعِشَاءِ الْاِخِرَةِ فَخَرَجَ إِلَيْنَا حِينَ ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ أَوْ بَعْدَهُ فَلَا نَدْرِي أَشَاءَ شَغَلَهُ فِي أَهْلِهِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ لَقَالَ حِينَ خَرَجَ إِنَّكُمْ تَنْتَظِرُونَ صَلَوةً مَابْتَطَرَهَا أَهْلُ دِينٍ غَيْرُكُمْ وَلَوْلَا أَنْ يُثْقَلَ عَلَى أُمَّتِي لَصَلَّيْتُ بِهِمْ هَذِهِ السَّاعَةَ ثُمَّ أَمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَأَقَامَ الصَّلَوةَ وَصَلَّى .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ایک رات نماز عشاء کے وقت ہم دو مسجد میں رسول اللہ ﷺ کا بڑی دیر تک انتظار کرتے رہے، پھر آپ اس وقت ہمہ تشغیف لائے جب تہائی رات جا چکی تھی یا اس کے بعد، اور ہمیں پتہ نہیں کہ اس تاخیر کا سبب اپنے گھر والوں کے ساتھ آپ کی کوئی مشغولیت تھی یا اس کے سوا کوئی اور چیز آپ کو پیش آگئی تھی۔ بہرحال جب آپ گھر سے باہر مسجد میں تشغیف لائے تو (ہماری تسبیح اور دعاؤں کے لیے) ہم لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ اس وقت اس نماز کے انتظار میں ہو جس کا تمہارے ساتھ کسی دوسرے دین والے انتظار نہیں کرتے، اور اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ میری امت کے لئے بھاری اور مشکل ہو جائے گا تو میں یہ نماز (بمیشہ دیر کر کے) اسی وقت میں پڑھا کرتا (کیونکہ اس نماز کے لیے یہی وقت افضل ہے) اس کے بعد آپ نے مؤذن کو حکم دیا تو اس نے قامت کہی اور آپ نے نماز پڑھائی۔



ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ مشاء کی نماز کا افضل وقت ارچہ وہ ہے جب کہ تہائی رات گزر جائے، لیکن اس وقت نماز پڑھنے میں چونکہ عام نمازیوں کے لیے زحمت اور مشقت ہے اور رازہ تہائی ویر تک جاگ کر نماز کا انتظار کرنے میں بڑا سخت مجاہدہ ہے اس لیے رسول خدا ﷺ مستندیوں کی بہت سے خیال سے عموماً اس سے پہلے ہی نماز پڑھ دیتے تھے۔ اور حضرت جابرؓ کی ایک حدیث میں ہے کہ جی ٹر چکا ہے کہ اگر لوگ عشاء کے لیے سویرا جمع ہو جاتے تو آپؐ بعد ہی پڑھ دیتے تھے اور مردہوں کے گھر میں دیر ہوئی اور شروء وقت میں لوگ مہلتے تو آپؐ پچھلے گھر کے پرچار کرتے تھے۔ آپؐ کے اس صریح عمل اور ارشاد سے ایک اہم اور نہایت قیمتی اصول یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی اجتماعی عمل کے افضل وقت پر اور افضل شکل میں اور کرنے کی وجہ سے عوام کو قہر یا ظر زحمت اور مشقت ہوتی ہو تو ان کی بہت سے خیراتوں میں اس افضل وقت اور افضل شکل کو ترک کر دینا ہی افضل اور بہتر ہو گا اور عوام کے ساتھ اس سخت رعایت کا ثواب انشاء اللہ اس ثواب سے زیادہ ہو گا جو ترک افضل کی وجہ سے فوت ہو گا۔ اور یہ ساری باتیں جی کہا جاسکتے ہیں کہ اجتماعی اعمال میں وقت کی فضیلت یا شکل کی فضیلت کے مقابلہ میں عوام کی رعایت اور ان کی سہولت کی فضیلت مقدم ہے۔

ایک دوسری بات اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوئی کہ نماز مشاء کی فضیلت اس امت کے خاص میں سے ہے۔ کسی اور امت پر یہ نماز فرض نہیں تھی۔ یہ بات بعض اور احادیث میں اس سے زیادہ صراحت کے ساتھ مذکور ہوئی ہے۔

عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ اَنَا اَعْلَمُ بِوَقْتِ هَذِهِ الصَّلَاةِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْاٰخِرَةِ كَمَا رَسُوْلُ اللّٰهِ يُصَلِّيْهَا لِسُقُوْطِ الْقَمَرِ لِثَلَاثَةِ .

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ اس نماز عشاء کے وقت میں سب سے زیادہ جانتے والا ہوں، رسول اللہ ﷺ نماز عشاء اس وقت پڑھتے تھے جس وقت مہینہ کی تیسری رات میں چاند غروب ہوا کرتا ہے۔

تجربہ اور حساب سے معلوم ہوا ہے کہ تیسری رات کو پندرہ آیتہ مجتہ غروب آفتاب ہوتا ہے، چنانچہ گھنٹے بعد غروب ہوتا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا عام معمول اتنے ہی وقت نماز عشاء پڑھنے کا تھا۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ الصُّبْحَ فَتُصَرِّفُ النِّسَاءُ مُتَلَفِّفَاتٍ بِمُرُوْطِهِنَّ مَا يَعْرِفْنَ مِنَ الْغَلَسِ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز (یعنی وقت) پڑھ کر کرتے تھے کہ عورتیں (نماز سے فارغ ہو کر اپنی چادر میں پیٹی و پس جاتیں تو اندھیرے کی وجہ سے

پہچانی نہ پاسکتیں۔

مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز سویرے ایسے وقت میں پڑھتے تھے کہ نماز ختم ہونے کے بعد بھی تین مدھیرا رہتا تھا کہ مسجد سے پہنچ کر وہاں پہنچ جانے والی خواتین کو جو اپنی چادروں میں لپیٹی لپٹائی ہوتی تھیں ان کا کوئی ہاتھ پہچانتے، ان کے قدم، قامت اور انداز رفتار سے پہچان نہیں سکتا تھا۔

عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَزَيْنَدَ بْنَ أَبِي لَهَبٍ تَسَحَّرَا فَلَمَّا فَرَغَا مِنْ سُحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى فَلَمَّا لَأَنَسَ كَمْ كَانَ بَيْنَ فَرَاعِهِمَا مِنْ سُحُورِهِمَا وَدَخُولِهِمَا فِي الصَّلَاةِ قَالَ لَقَدْ مَا يَفْقَرُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً.

حضرت قتادہ تابعی حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاص صحابی زید بن ثابتؓ نے ایک دن ساتھ حریفی حریفی چہ جب یہ دونوں حضرت انسؓ سے فارغ ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نماز فجر کے لیے حریفی سے روٹے اور آپ کے نماز پر حریفی (قتادہ کہتے ہیں) ہم دونوں نے پوچھا کہ ان دونوں کے حریفی سے فارغ ہونے اور نماز شروع کرنے کے درمیان کتنا وقفہ ہوا؟ انہوں نے بتایا کہ اس استدلال کی کوئی تائید، میری قرآن مجید کی پچاس آیتیں پڑھتے۔

پچاس آیتیں پڑھنے میں صرف چند منٹ صرف ہوتے ہیں۔ اس حساب سے اس دن فجر کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ویسے صادق ہوتے ہی پڑھ لی تھی۔ حضورؐ کی عام عادت اس پرچہ یہی تھی کہ فجر سویرے پڑھتے تھے، جیسا کہ انہی احادیث سے حدیث سے بھی معلوم ہو چکا ہے، لیکن صبح صادق ہوتے ہی باطل شروع ہوتا تھا، نماز پڑھنا آپ کا عام طریقہ نہیں تھا، جیسا کہ ابو ہریرہؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ وغیرہ کی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے، اس لیے قرین قیاس یہ ہے کہ حضرت انسؓ نے جس دن کا یہ واقعہ بیان کیا ہے اس دن آپ نے کسی خاص وجہ سے نماز باطل شروع ہونے کے وقت ہی میں پڑھ لی تھی، جس طرح معمول تھا کہ کسی ایسی حالت میں ایسا کریتے ہیں۔ و اللہ اعلم۔

عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْبَرُ لِلْأَجْرِ".

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سفار میں ادا کرو نماز فجر (یعنی صبح کا جب تک پھیل جائے پر فجر کی نماز پڑھو) کیونکہ اس میں زیادہ اجر و ثواب ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی مندرجہ بالا حدیث سے معلوم ہوا تھا کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز سویرے و راستہ مدھیرے میں پڑھتے تھے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد بھی ایسا اندھیرا رہتا تھا کہ نماز پڑھ کر وہاں پہنچ جانے والی خواتین پہچانی نہیں جاسکتی تھیں۔

اور حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز صبح کا اجالا پھیل

جانے پر پڑھنا افضل اور زیادہ ثواب کی بات ہے۔ ائمہ مجتہدین اور علماء دین نے اس اختلاف کو کئی طریقوں سے حل کیا ہے۔ اس عاجز کے نزدیک بعض اکابر علماء کی یہ توجہ سب سے زیادہ رائج ہے کہ رافع بن خدیج کی حدیث کے مطابق فجر کے لیے افضل تو اسفار ہی ہے، یعنی یہ کہ چھ تا خیر کر کے اس وقت پڑھی جائے جب صبح کا اجالا پھیل جائے، لیکن چونکہ رسول اللہ کے زمانے میں زیادہ تر لوگ تہجد پڑھنے والے اور فجر کے لیے دل وقت اٹھنے والے تھے (جیسا کہ آج تک بھی بل سداً و تقویٰ کا ماحول ہے) اس لیے ان کے لئے سہولت اسی میں تھی کہ فجر کی نماز تاخیر سے نہ پڑھی جائے۔ دیر کر کے اسفار میں پڑھنے کی صورت میں ان کو طویل انتظار کی زحمت اٹھانی پڑتی، اس لیے رسول اللہ فجر کی نماز زیادہ تر سویرے غلّس ہی میں پڑھتے تھے، گویا جس طرح عشاء کی نماز کے لیے تہائی رات تک کی تاخیر افضل ہونے کے باوجود آپ عام مقتدیوں کی سہولت کے خیال سے عشاء عموماً سویرے پڑھتے تھے، اسی طرح فجر بھی لوگوں کی سہولت کے لیے غلّس میں یعنی اندھیرے میں پڑھتے تھے، اور پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ اللہ کے بندوں کی رعایت اور سہولت کی فضیلت وقت کی فضیلت سے مقدم اور بالاتر ہے۔

ہمارے زمانے میں چونکہ تہجد گزار اور فجر کے لیے اس وقت میں اٹھنے والے بہت کم ہیں اور زیادہ لوگوں کو سہولت اسفار میں (یعنی اجالا پھیل جانے پر پڑھنے میں) ہے، بلکہ فجر کی جماعت اگر اس وقت غلّس میں ہو تو نمازیوں میں سے بھی بہت کم شریک جماعت ہو سکیں گے۔ ان سب وجوہ سے ہمارے زمانے میں کچھ تاخیر کر کے اسفار ہی میں فجر کی نماز پڑھنا بہتر ہوگا، تاہم اگر کسی جگہ کے عام نمازی اول وقت ہی میں جمع ہو جاتے ہوں اور تاخیر میں ان کے لیے زحمت اور مشقت ہو تو ان کے لیے یہی بہتر ہوگا کہ وہ اس وقت یعنی غلّس ہی میں نماز پڑھیں جیسا کہ رسول اللہ کا اٹھ معمول تھا۔ بہت سے اپنی حقوں میں رمضان مبارک میں فجر کی نماز اول وقت غلّس میں پڑھنے کا دستور اسی بنیاد پر ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةً لَوْ فُتِحَ لِأَحَدٍ مَرَّتَيْنِ حَتَّى يَبْصُرَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے اپنی ساری عمر میں دو دفعہ بھی کوئی نماز سے آخری وقت میں نہیں پڑھی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اٹھالیا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اس بیان میں دو دفعہ کی قید غائب اس لیے لگائی ہے کہ ایک دفعہ ایک شخص کو ہر نماز کا اول و آخر وقت بتانے کے لیے آپ نے ایک دن کی نمازیں آخر وقت میں بھی پڑھ کر دکھائی تھیں۔ یہ واقعہ صحیح مسلم کے حوالے سے نمبر ۱۲۱ پر درج ہو چکا ہے۔ بہرحال اس بیان سے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کا مقصد یہی ہے کہ نماز کو مؤخر کر کے آخری وقت میں پڑھنا حضور کا طریقہ

نہیں تھی۔

عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَا عَلِيُّ فَلْتُ لَا تُؤَخِّرْهَا الصَّلَاةُ إِذَا آتَتْ وَ الْجِنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ وَالْأَيِّمُ إِذَا وَجَدَتْ لَهَا كُفْوًا . (رواه الترمذی)

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا، علی! تین کام ہیں جن میں تاخیر نہ کرنا، نماز جب اس کا وقت آجائے اور جنازہ جب تیار ہو کر آجائے اور ب شوہر و بی عورت جب اس کے لیے کوئی مناسب جوڑ مل جائے۔

مطلب یہ ہے کہ ان تین کاموں میں ہمیشہ جلدی کی جائے، جو عورت کسی کے نکاح میں نہ ہو اس سے نکاح کرنے کے لیے جب کوئی مناسب آدمی تیار ہو جائے تو پھر نکاح میں، نیز نہ کی جائے، اسی طرح جب جنازہ آجائے تو نماز جنازہ اور تدفین میں دیر نہ لگائی جائے علیٰ بداجب نماز کا وقت آجائے (یعنی وہ وقت جس وقت کہ نماز پڑھنی چاہئے) تو پھر بلا تاخیر نماز پڑھ دی جائے۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ أَمْرَاءُ يُمِيتُونَ الصَّلَاةَ أَوْ يُؤَخِّرُونَ عَنْ وَقْتِهَا فَلْتُ لِمَا تَأْمُرُنِي؟ قَالَ صَلَّى الصَّلَاةَ لَوْ قُبِلَتْ لَأَنْ أَدْرَكْتُهَا مَعَهُمْ فَصَلَّيْتُ لَأَتَيْتُهَا لَكَ نَابِلَةٌ - (رواه مسلم)

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا، تمہارا کیا حال اور کیا رویہ ہو گا جب ایسے (غلط کار اور ناخدا ترس) آجائے تم پر حکم اس ہوں کہ جو نماز و مردہ اور ب روت کریں گے (یعنی ان کی نمازیں خشوع و خضوع اور آداب کا اہتمام نہ ہونے کی وجہ سے ب روت ہوں گی) کیا وہ نمازوں کو ان کے صحیح وقت کے بعد پڑھیں گے؟ میں نے عرض کیا تو آپ کا میرے لیے کیا حکم ہے، یعنی ایسی صورت میں مجھے کیا کرنا چاہیے؟ آپ نے فرمایا تم وقت آجانے پر اپنی نماز پڑھ لو، اس کے بعد اگر ان کے ساتھ نماز پڑھنے کا موقع آئے تو ان کے ساتھ پھر پڑھ دو۔ یہ تمہارے لیے افضل ہو جائے گا۔

بنی امیہ کے بعض خفاء اور امراء کے زمانے میں یہ پیشین گوئی صرف بحرف پوری ہو چکی ہے۔ جن صحابہ کرامؓ نے ان کا زمانہ پایا جیسے حضرت انسؓ اور اکثر اکابر تابعین، ان کو یہ ابتداء پیش آیا اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی اس ہدایت پر عمل کیا۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا . (رواه مسلم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی نماز کو بھول گیا یا نماز



کے وقت سوتا دیا تو اس کا کارویہ ہے کہ جب یاد آئے یا سوکے گئے اسی وقت پڑھ لے۔

مطلب یہ ہے کہ جب سوتا ہو یا جوں جانے کی صورت میں جس وقت یاد آئے اسی وقت پڑھتا خیر نماز پڑھ لے اس صورت میں وہ نماز ادا ہی کے حکم میں ہوئی اور اس شخص کو کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ بعض سفروں میں رسول اللہ ﷺ و خود یہ واقعہ پیش آیا کہ رات کے بیشتہ حصہ میں آپ ﷺ سے رفقہ چتے رہے، اس کے بعد چھ آرام کر لینے کے ارادے سے لیٹ گئے اور حضرت بلالؓ نے خود جاگتے رہنے اور فجر کے سہ جگانے کی ذمہ داری لے لی۔ لیکن تقدیر الہی کہ صبح صادق کے بالکل قریب خود حضرت بلالؓ کی آنکھوں میں آنسو آ رہے تھے۔ یہاں تک کہ ساری نکل آیا، سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی آنکھوں پر پھر سب دیکھ کر گئے، سب و نماز کا وقت نکل جانے کا اس دن بہت رن اور صدمہ تھا، آنحضرت ﷺ نے اذان و اقامت سے نماز پڑھ لی اور فرمایا کہ سوتے ہوئے نماز کا وقت نکل جانے سے گناہ نہیں ہوتا۔ گناہ اور جرم جب ہے جب آدمی جاگتے ہوئے اور دانستہ نماز قضا کر دے۔

رسول اللہ ﷺ جب مکہ معظمہ سے ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ تشریف لائے اور نماز پابندی امتداد کرنے کے لیے مسجد بنائی تو نہایت محسوس ہوئی کہ جماعت کا وقت قریب ہونے کی علامتوں کے لیے حدان کا کوئی خاص طریقہ اختیار کیا جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس بارہ میں صحابہ کرامؓ سے بھی مشورہ فرمایا، کسی نے کہا کہ اس کے لیے بطور علامت کوئی خاص جھنڈا بلند کیا جائے، کسی نے رائے دی کہ کسی بلند جگہ آگ روشن کر دی جائے، کسی نے مشورہ دیا کہ جس طرف یہودیوں کے عبادت خانوں میں نرسنگھا (ایک قسم کا جھونپو) بچایا جاتا ہے اسی طرح ہم بھی نماز کے اعلان اور بلاوے کے لیے نرسنگھا بچا دیں، کسی نے انصاری والے ناقوں کی تجویز پیش کی، یمن رسول اللہ ﷺ وان میں سے کسی بات پر بھی اطمینان نہیں ہوا اور آپ ﷺ اس مسئلہ میں متشکر رہے، آپ کی اس فکر مندی نے بعض صحابہ کرامؓ کو بھی بہت متشکر مریاں میں سے ایک انصاری صحابی حضرت عبداللہ بن زید بن عبدالرحمنؓ نے جو حضور ﷺ کو متشکر دیکھ کر بہت ہی فکر مند اور بے چین ہوئے تھے، اسی رات خواب دیکھا (جس کی تفصیل آگے آنے والی حدیثوں سے معلوم ہوگی) اس خواب میں انہیں اذان اور اقامت کی تلقین ہوئی، انہوں نے سخت ساری رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ خواب عرض کیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”انشاء اللہ یہ رہنما حق ہے“ یعنی یہ خواب منجانب اللہ ہے۔ (یہ بات آپ ﷺ نے یا تو اس لیے فرمائی کہ ان صحابی کے بیان کرنے سے پہلے ہی خواب آپ پر بھی اس بارہ میں وحی آچکی تھی یا خواب سننے کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ کے قلب مبارک میں یہ بات ڈالی) بہرحال آپ ﷺ نے ان صحابی عبداللہ بن زیدؓ سے فرمایا کہ تم بالکل و اذان کے ان کلمات کی تلقین کر دو، ان کی آواز زیادہ بلند ہے وہ ہر نماز کے سے اسی طرح اذان دیا کریں۔ پس اس دن سے اذان کا یہ نظم قیام ہوا جو آج تک دین اسلام اور

مت مسلمہ کا خاص خاص شعر ہے۔ اس تمہید کے بعد اذان و اقامت سے متعلق ذیل کی حدیثیں پڑھئے!

عَنْ أَبِي عُمَيْرٍ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمُومَةٍ لَهُ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ اِهْتَمَّ النَّبِيُّ ﷺ لِلصَّلَاةِ كَيْفَ يُجْمَعُ النَّاسُ لَهَا فَقِيلَ لَهُ انْصِبْ رَأْيَةَ عِنْدَ حُضُورِ الصَّلَاةِ فَإِذَا رَأَوْهَا أَذَّنْ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَلَمْ يُعْجِبْهُ ذَلِكَ قَالَ وَذَكَرَ لَهُ الْقَنَعُ يَعْنِي شُبُورَ الْيَهُودِ فَلَمْ يُعْجِبْهُ ذَلِكَ وَقَالَ هُوَ مِنْ أَمْرِ الْيَهُودِ قَالَ فَلَذَكَرَ لَهُ النَّافُوسُ فَقَالَ هُوَ مِنْ أَمْرِ النَّصَارَى فَانْصَرَفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ وَهُوَ مُهْتَمٌّ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَرَى الْأَذَانَ فِي مَنَامِهِ قَالَ فَعَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَكَيْنَ نَائِمٌ وَيَقْظَانِ إِذْ آتَانِي أَبٌ فَأَرَانِي الْأَذَانَ ... فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا بِلَالُ قُمْ فَانْظُرْ مَا يَأْمُرُكَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ فَافْعَلْهُ قَالَ فَادَّانَ بِلَالٌ —

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے (سب سے بڑے) صاحبزادے ابو تمیم نے اپنے پیش چہلوں سے جو انصاری صحابیوں میں سے تھے روایت کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو نماز کے لیے فکر ہوئی (اور آپ نے مشورہ بھی فرمایا) کہ اس کے لیے لوگوں کو اس طرح جمع کیا جائے اور یہ تدبیر اختیار کی جائے، پس بعض لوگوں نے عرض کیا کہ نماز کے وقت ایک جگہ انصب کیا جائے، جب لوگوں کی اس پر نگاہ پڑے گی تو ایک دوسرے کو اطلاع مردیں کے رسول اللہ ﷺ کو یہ راستہ پسند نہ آئی، یہی کا بیان ہے کہ اس سلسلہ میں آپ کے سامنے یہودیوں کے جھوٹے ہاتھی آکر کیا گیا، آپ نے فرمایا وہ تو یہودیوں کی چیز اور ان کا طریقہ ہے اور اس کو بھی آپ نے پسند نہ کیا، یہی ناقوس کا ذکر کیا گیا۔ آپ نے فرمایا وہ انصاری کا طریقہ اور ان کی چیز ہے۔ (الغرض اس مجلس میں وہی بات طے نہیں ہو سکی) اس معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کی غیر معمولی فکر مندی کو دیکھ کر آپ کے ایک انصاری صحابی عبد اللہ بن زید بن عبد ربیع بھی بہت فکر مند ہوئے اور اسی فکر مندی کی حالت میں حشمہ کی مجلس سے واپس آکر پڑ گئے، پھر نیم خواب اور نیم بیداری کی حالت میں انہوں نے اذان سے متعلق خواب دیکھا (اس خواب کی پوری تفصیل آگے آنے والی حدیث سے معلوم ہو جائے گی) وہ صبح میرے حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ رات جب کہ میری حالت یہ تھی کہ نیم خفت اور نیم بیدار تھا، نہ پوری طرح بیدار تھا اور نہ سویا ہوا تھا، میرے پاس کوئی آنے والا آیا اور اس نے مجھے اذان ہد کر دکھائی (پھر انہوں نے خواب کی پوری تفصیل سنائی) حضور نے فرمایا: ہاں! اثنی عشر اور یہ عبد اللہ بن زید تم سے جو کہیں اور جو بتائیں وہی کرو (یعنی ان کی تائید کے مطابق اذان دو) راوی کا بیان ہے کہ پھر باپ نے اس حکم کی تعمیل کی اور اذان دی۔

ابو داؤد کی اس روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ عبد اللہ بن زید کے حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنا خواب بیان کرنے سے پہلے ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی ایسا ہی خواب دیکھا تھا، لیکن جب





بن زید فرماتے ہیں کہ یہ پوری اذان بتا کے وہ شخص مجھ سے تھوڑی دیر پیچھے ہٹ گیا اور تھوڑے وقفے کے بعد اس نے کہا، پھر جب نماز قائم کرو تو اقامت اس طرح ہو،

الا اللہ ، اشہد ان محمداً رسول اللہ ، حی علی الصلوۃ ، حی ، لا ایل الا اللہ ، فدیعت الصلوۃ

تاریخ ترمذی (عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں) کہ جیسے ہی

صبح ہوئی میں رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور جو پچھ میں نے خوب میں، لکھا تھا وہ آپ کو بتایا آپ نے فرمایا یہ رویہ حق ہے۔ انشاء اللہ (اور آپ نے مجھے حکم دیا کہ) تم بائیں کے ساتھ کھڑے ہو کر ان کلمات کی تلقین کرو جو خواب میں تم نے دیکھے ہیں اور وہ پانچ کلمات کے ذریعہ اذان کہیں کیونکہ ان کی آواز تم سے زیادہ بلند ہے، تو میں بلاں کے ساتھ کھڑا ہوا، میں ان کلمات کی تلقین کرتا تھا اور وہ اذان دیتے تھے۔ عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اس کو اپنے گھر میں سنا تو وہ جدی میں اپنی چادر کھینچتے ہوئے نکلے، وہ رسول اللہ سے عرض کر رہے تھے، قسمیں پاک ذات کی جس نے آپ کو دین حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، میں نے ویسا ہی خواب دیکھا ہے جیسا عبد اللہ بن زید نے دیکھا ہے تو رسول اللہ نے فرمایا، **فلنک الحمد** (۱)

اس حدیث سے متعلق دو باتوں کی وضاحت ضروری ہے۔ ایک یہ کہ اس میں عبد اللہ بن زید کا بیٹن یہ نقل کیا گیا ہے کہ رسول اللہ نے نماز کے اعلان کے واسطے ناقوس بٹانے کے لیے فرمایا تھا، اور حضرت انسؓ کے صاحبزادے ابو عمیرؓ کی جو روایت اوپر نقل کی گئی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے سامنے جب ناقوس کی تجویز پیش کی گئی تو آپ نے فرمایا کہ ”وہ نصاریٰ کی چیز ہے“ اس عاجز کے نزدیک اس اختلاف روایت کی صحیح توجیہ یہ ہے کہ نماز کے اعلان کے لیے جو چند تجویزیں رسول اللہ کے سامنے پیش کی گئی تھیں۔ ان میں جھنڈے والی اور آگ روشن کرنے والی اور یہودیوں کے زنگھے والی تجویزوں کے متعلق تو آپ نے اپنی ناپسندیدگی کا اظہار فرما کر واضح طور پر ان کو نا منظور کر دیا تھا، اور اس لیے ان میں سے ہر تجویز کے بعد کوئی دوسری تجویز پیش کی گئی، لیکن ناقوس والی آخری تجویز کے بارے میں آپ نے صرف یہ فرمایا کہ **لا یسیر** (وہ نصاریٰ کی چیز ہے) اور کوئی ایسا لفظ نہیں فرمایا جس سے واضح طور پر اس کی نا منظوری سمجھی جاتی اور ممکن ہے کہ آپ کے اس وقت کے لب و لہجہ سے بھی بعض صحابہ کرام نے یہ سمجھ لیا ہو کہ دوسری تجویز کے مقابلہ میں آپ کے نزدیک اس تجویز کو چھ ترجیح ہے اور اس بناء پر انہوں نے یہ خیال کر لیا ہو کہ اس وقت حضورؐ نے بدل ناخواست اس تجویز کو قبول فرمایا ہے اور جب تک کہ کوئی اور بہتر تجویز سامنے نہ آئے فی الحال ناقوس والی تجویز ہی پر عمل ہوگا (اور غالباً ہی اس کے بعد کسی کی طرف سے کوئی اور تجویز نہیں پیش کی گئی) بہر حال اس عاجز کا خیال ہے کہ حضرت عبد اللہ بن زیدؓ نے اسی صورت کو **لا یسیر** سے تعبیر فرما دیا ہے، کبھی کبھی کسی چیز کی اجازت اور اختیار دینے کو بھی امر سے تعبیر کر دیا جاتا ہے، قرآن و حدیث میں اس کی مثالیں بکثرت موجود ہیں۔

دوسری وضاحت طلب بات اس حدیث میں یہ ہے کہ اذان میں جو کلمات دو دفعہ کہے گئے تھے



اقامت میں ان کو صرف ایک ایک دفعہ کہا گیا ہے۔ آگے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی جو روایت آ رہی ہے اس سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے کہ اقامت میں ان کلمات کے ایک ہی ایک دفعہ کہنے کا حکم تھا۔ لیکن بعض دوسری حدیثوں میں (جن میں سے بعض آگے درج بھی کی جا رہی ہیں) میں ان کی بھی سخت قسم ہے (اذان کی طرح اقامت میں بھی ان کلمات کا دو دو دفعہ کہنا وارد ہوا ہے۔ بعض نے اپنے حوالہ دے کر اپنے معلومات کی بناء پر ایک ایک دفعہ والی روایات کو ترجیح دی ہے اور بعض نے دوسری قسم کی روایات کو۔ لیکن اس میں شبہ نہیں کہ اقامت کی یہ دونوں صورتیں ثابت ہیں اور اختلاف صرف ترجیح اور افضلیت میں کیا جاسکتا ہے۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا كَثُرَ النَّاسُ ذَكَرُوا أَنَّ يُعْلَمُوا وَقْتُ الصَّلَاةِ بِشَيْئٍ يَعْرِفُونَهُ  
فَذَكَرُوا أَنَّ يُورُوا نَارًا أَوْ يَضْرِبُوا نَافُوسًا فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَيُؤْتِيَ الْإِقَامَةَ .

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، بیان فرماتے ہیں کہ (نماز کے سبب میں آنے والے) آدمیوں کی تعداد جب بڑھ گئی تو انہوں نے آپس میں اس مسئلہ پر گفتگو کی کہ کن کی چیز سے ذریعہ نماز کے وقت کا اعلان کیا کریں جس کو لوگ پہچان لیا کریں (تاکہ بعد کی ہر وقت جمع ہو جائیں) اس سلسلہ میں یہ بھی ذکر آیا کہ آپ رہ تین کی جگہ پر یا قوس بچھا جائے یہ (آخر کار اس معاملہ میں اختلاف اس پر ہوا کہ) بلال کو حکم دیا گیا کہ وہ اذان میں (کلمات اذان کہ) دو دفعہ کہہ کریں، اقامت میں ایک ایک دفعہ۔

اس حدیث میں وقوع کو بہت ہی اختصار سے بیان کیا گیا ہے، یہاں تک کہ عبداللہ بن زید کے خواب وغیرہ کا ذکر بھی نہیں کیا گیا ہے۔ واقعات کے بیان کرنے والے یہ اختصار کہنے میں اس وقت کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے جب وہ اندازہ کرتے ہیں کہ ہمارا مخاطب واقعہ کی تفصیل سے واقف ہے یا اس کی وجہ سے وہ پوری تفصیل کا ذکر کرنا اس وقت غیر ضروری سمجھتے ہیں۔

جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا تھا حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں بھی کلمات اقامت ایک ایک دفعہ کہنے کا ذکر کیا گیا ہے، جو حضرات اقامت میں بھی اذان کی طرح ہر کلمہ دو دفعہ کہنے کے حق میں ہیں وہ مذکورہ بالا ان دونوں حدیثوں کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ اس ابتدائی دور سے متعلق ہیں جب اذان کی شروعات ہوئی تھی اس کے بعد عرصہ تک یہی طریقہ رہا۔ لیکن سات آٹھ سال کے بعد غزوہ خیبر سے واپسی پر جب رسول اللہ ﷺ نے ابو محمد و رضی اللہ عنہ اذان اور اقامت کی تلقین فرمائی ہے تو اس میں آپ نے اقامت میں بھی ہر کلمہ دو دو دفعہ کہنے کی تلقین کی ہے جیسا کہ آگے درج ہونے والی حدیث سے معلوم ہوگا۔ اس لیے بعد کا حکم ہونے کی وجہ سے اس کی ترجیح ہے۔

اس عاجز کے نزدیک اس مسئلہ میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فیصلہ ہے کہ اذان

۱۰ اقامت کے ناموں میں یہ اختلاف قرآن مجید کی مختلف قافوں کا اختلاف ہے اور یہ وہ طریقہ جو دستورِ مسلم سے ثابت ہے۔

عَنْ أَبِي مَخْدُومَةَ قَالَ أَلْقَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ التَّائِذِينَ هُوَ بِنَفْسِهِ فَقَالَ قُلِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ تَعَوَّدُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ ، حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ ، حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ ، حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ . اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .

حضرت ابو مخذور رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے فرمایا ہوں۔

[illegible]

سید ال لا اله الا الله . سیدان محمد و آله . سیدان محمد رسول الله . سیدان محمد  
رسول الله . حی علی شجرة . حی علی شجرة . حی علی شجرة . حی علی شجرة .

لا اله الا الله -

عَنْ أَبِي مَخْذُومَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَهُ الْأَذَانَ بِسَبْعِ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَإِلَّا قَامَ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً -  
 (رواه أحمد و الترمذی و ابوداؤد و النسائی و الدارمی و ابن ماجه)

حضرت ابو مخذور رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اذان سکھائی انہیں کلمے اور قیامت یاد دلائے۔

حضرت ابو محذور روفی اور پروفی روایت میں اذان کے پورے انیس ٹکے ہیں کیونکہ شہادت کے پانچوں ٹکے اس میں گھر رہتے ہیں وراقامت میں ستہ ٹکے اس طرح ہوں گے کہ شہادت کے کھلے ٹکے مکرر نہ ہونے کی وجہ سے چار ٹکے مضبوط چاہیں گے اور ۱۱ ٹکوں کا اضافہ

۴۰۔ پاپ کا، اس ہی اور بیشی کے بعد ان میں تعدد، یورپی ستارہ پاپ ہے۔

یہ مذہب وہاں سکھانے کا یہ واقعہ شام ۱۲ بجے جب رماں مد غلام حسین سے فارغ ہو کر  
وہیں آ رہے تھے۔ اس واقعہ کی تفصیل جو مختلف روایات کے قیام کرنے سے معلوم ہوتی ہے وہ پسپا بھی ہے  
اور بیان افوازی بھی۔ اس لیے اس کا ذکر ہمارے سب معلوم ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ سے فارغ ہو کر اپنے شہر کے ساتھ حنین کی طرف تشریف لے گئے، جبکہ آپ کے ساتھ ایک خاصی بڑی تعداد ان صحابہ کی بھی ہو گئی تھی جن کو آپ نے فتح مکہ کے دن ہی معافی دے کر آزاد کیا تھا، تو یہ ابو مخذومہ بھی جو اس وقت ایک شوخ نوجوان تھے اور مسلمان بھی نہیں ہوئے تھے اپنے ہی جیسے نو ویرانہ ستوں کے ساتھ حنین کی طرف چل دیے۔ خود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ حنین سے واپس ہو رہے تھے۔ راستہ ہی میں حضورؐ سے ہماری ملاقات ہوئی۔ نماز کا وقت آنے پر رسول اللہ کے مؤذن نے اذان دی۔ ہم سب اس اذان سے (بلکہ اذان والے آیت ہی سے) منکرہ متنفذ تھے اس لیے ہم سب ساتھی مذاق اور تمسخر کے طور پر اذان کی نقل کرنے لگے اور میں نے بالکل مؤذن ہی کی طرح خوب ہند آواز سے نقل کرنا شروع کیا، رسول اللہ کو آواز پہنچ گئی تو آپ نے ہم سب کو ہوا بھیجی، ہم باہر آپ کے سامنے پیش کر دیے، آپ نے فرمایا بتاؤ تم میں وہ کون ہے جس کی آواز بند تھی۔ (ابو مخذومہ کہتے ہیں کہ) یہ ہے۔ ساتھیوں نے میری طرف اشارہ کر دیا، وراثت چکی بھی تھی، آپ نے اور سب کو قہقہورہنے کا حکم دیا اور مجھے روک لیا اور فرمایا کہ اے ابو مخذومہ اذان ہو (ابو مخذومہ کا بیان ہے کہ) اس وقت میرا حال یہ تھا کہ رسول اللہ سے اور آپ نے جس اذان کے دینے کا حکم دیا تھا اس سے زیادہ کمر وہ اور مبغوضی میں ہے۔ یہ کوئی چیز بھی نہ تھی، یعنی میرا اس (معاذ اللہ) آپ کی نفرت اور بغض سے بھر ہوا تھا، لیکن میں مجبوراً رہا جس تھا اس لیے ناچار حکم کی تعمیل کے لیے کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خواہ اذان بتانی شروع کی اور فرمایا کہو (آخر تک بالکل سی

طرح جس طرح اوپر وہی حدیث میں تکرار چکی ہے۔ آپ ابو مخذومہ بیان کرتے ہیں) جب میں اذان ختم کر دیا تو آپ نے مجھے ایک قبیلی عنایت فرمائی جس میں چھ چاندی تھیں، اور میرے سر کے اگلے حصہ پر آپ نے اپنا دست مبارک رکھا اور پھر آپ نے دست مبارک میرے چہرہ پر اور پھر میرے سامنے کے حصہ پر یعنی سینہ پر اور پھر قلب و جگر پر اور پھر نیچے ناف کی جگہ تک پھیرا۔ پھر مجھے یوں دعا دی

(اللہ تعالیٰ تیرے اندر برکت دے اور تجھ پر برکت نازل فرمائے) یہ دعا آپ نے مجھے تین دفعہ دی (حضورؐ کی اس دعا اور دست مبارک کی برکت سے میرے دل سے کفر اور نفرت کی وہ عنایت دور ہو گئی اور ایمان اور محبت کی دولت مجھے نصیب ہو گئی) اور میں نے عرض کیا کہ مجھے مکہ معظمہ میں مسجد حرام کا مؤذن بنا دیجئے! آپ نے فرمایا کہ جاؤ ہم حکم دیتے ہیں اب مسجد حرام میں تم اذان دیا کرو۔

اس پوری تفصیل سے یہ بات آسانی سے سمجھ میں آسکتی ہے کہ رسول اللہ نے ان سے شہادت کے کلمے

تکرار یعنی بچانے دو دفعہ کے چار چار دفعہ کیوں کہوائے، نہ با اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کے دل میں اس وقت تک ایمان آیا نہیں تھا، انہوں نے صرف حکم سے مجبور ہو کر اپنے اس وقت تک کے عقیدے کے بالکل خلاف اذان دینی شروع کر دی تھی اور اذان کے کلمات میں سب سے زیادہ ناگواران کو اس وقت شہادت کے یہی دو کلمے تھے (یعنی)۔

(جب ایک دفعہ کہہ چکے تو حضورؐ نے فرمایا ان کلموں کو پھر دو بارہ کہو

اور وہ بند آوار سے ہوں اس عاجز کا نہیں ہے کہ آپ ان کی زبان سے یہ کلمہ پہنچ رہے تھے اور خواہ اللہ تعالیٰ کی جانب متوجہ نہ تھے کہ وہ ان غموں واپس اس بندے کے دل میں تار و پود سے، اگرچہ اس بات بالکل قرین قیاس ہے کہ اس وقت کی ان کی نفسی حالت کی وجہ سے آپ کے شہادت کے یہ کلمہ تکرار نہ ہوا ہے ہوں ورنہ ان کی روایت سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے مستقل مؤذن حضرت بلالؓ کو یہ حکم دیا ہو ورنہ ان میں شہادت کے یہ کلمے اس طرح چار بار دفعہ کرتے ہوں، اسی طرح عبداللہ بن زیدؓ کے خواب کی روایت میں بھی شہادت کے یہ کلمے وہی دفعہ وار دہوئے ہیں۔ لیکن اس میں شبہ نہیں کہ ابو محمد ورنہ مکہ معظمہ میں ہمیشہ کی طرح اس ایسے رشتہ یاران غموں و غم و پرہیزگاری کی سب سے مطابق چار بار دفعہ کرتے رہے جس کو اصطلاح میں (ترجیع) کہتے ہیں اس کی وجہ یہ تھی کہ حضورؐ نے جس طرح ان سے ان سے ان نہوائی تھی اور جس کی برکت سے ان کو دین کی دولت ملی تھی وہ ایک عارف کی طرف سے چاہتے تھے کہ وہ بہوہی ان کو مدد دیا کریں ورنہ وہ یہ ضرور جانتے ہوں گے کہ حضورؐ کے مؤذن بلالؓ کی طرح ان ایسے تھے۔ اسی وقت کی روایت میں یہ بھی آتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو محمد ورنہ سے اس کلمے (ناسیہ) پر جہاں دست مبارک رکھا تھا وہاں سے ایسے پھول و پتی نکلے تھے نہیں تھے، اس عاجز کا خیال ہے کہ چنانچہ یہ ان کی ایک علامت تھی ان کی طرف سے ان کی ایک علامت تھی کہ وہ میرے قریب کے ساتھ ان کلمے تھے، اور بالمشہور و معروف علمائے اہل سنت نے اس میں فرمایا کہ جیسا کہ میں نے ان کی طرف سے ان کی خواہش نہیں اور حقیقت وہی ہے جو اسے شہادۂ اللہ نے یاں فرمائی ہے کہ ان وقت کے کلمات کا یہ اختلاف اس مختلف قرأتوں کا سا اختلاف ہے۔ واللہ اعلم

### ۱۰۔ اہل سنت میں اس کلمہ کی روایت

ان وقت کے مسند میں یہاں اس حقیقت کی طرف توجہ بھی ناظرین کے لیے انشاء اللہ مفید و محبوب سمجھتے ہو گا۔ اگرچہ یہ وہاں نیز یہ بظاہر وقت نماز کے اعلان کا ایک وسیلہ و نماز کا بلاہ میں لیکن یہ تعالیٰ نے اس سے یہ ایک جامع کلمات جہاں فرمایا کہ میں جو دین کی روح بندہ دین کے پورے بنیادی اصولوں کی تعلیم و دعوت و اپنے اندر سمیٹے ہوئے ہیں، دین کے سلسلے میں سب سے پہلی چیز اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا مسند سے اس بارہ میں سلام کا جو نعرہ ہے اس کے اعلان کے لیے اللہ کہ اللہ کہ بہتر مرتبہ بنانے والا خدا تعالیٰ نہیں کہہ سکتے، اس کے بعد نبیؐ کہتا ہے عقیدہ و حمید کا بندہ صفات کا مسند اسی سے صاف و راسخ ہوتا ہے اس کے لیے جیسا جاندار اور مؤثر کوئی دوسرا مختصر کلمہ منتخب نہیں کیا جاسکتا۔ پھر اس حقیقت کے واضح و معلوم ہو جانے کے بعد کہ بس اللہ ہی ہمارا اللہ و معبود ہے، یہ سب فوراً سامنے آجاتا ہے کہ اس اللہ تک پہنچنے کا راستہ یعنی اس سے بندگی کا حق راہدہ قائم کرنے کا طریقہ کہاں سے معلوم ہوئے گا اس کے جواب کے لیے یہ کلمہ بہتر کوئی کلمہ نہیں سمجھا جاسکتا، اس کے بعد اسی میں اس کے ذریعہ اس صلوٰۃ کی دعوت دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی



عبادت و بندگی اور اس سے ربطہ قائم کرنے کا سب سے اعلیٰ ذریعہ ہے اور اللہ کی طرف چپنے والے کا سب سے پہلا قدم بھی ہے۔ اس کے بعد ..... کے ذریعہ اس حقیقت کا اعلان کیا جاتا ہے کہ یہی راستہ فلاح یعنی نجات و کامیابی کی منزل تک پہنچانے والا ہے اور جو لوگ اس راستہ کو چھوڑ کر دوسری راہوں پر چلیں گے وہ فلاح سے محروم رہیں گے۔ ویساں میں عقیدہ آخرت کا اعلان ہے اور ایسے الفاظ کے ذریعہ بیان ہے کہ ان سے صرف عقیدہ ہی کا علم نہیں ہوتا بلکہ وہ زندگی کا سب سے اہم اور قابل فکر مسئلہ بن کر ہمارے سامنے کھڑا ہو جاتا ہے اور آخر میں ..... کے ذریعہ پھر یہ بیان ہوتا ہے

پارہ کہ اجتہادِ عظمت و کبریٰ، جس انداز میں باشرکت فیہ سے برحق ہے۔ اس سے اس  
اس کی رضا و پناہ مستجاب و مقسمہ ہو۔

ہر بار غور کیجئے کہ ان واقعات سے ان چند ثمرات میں دین کے بنیادی اصولوں کا اس قدر جامع مدائن  
ہے اور کتنی چند روز اور مختصر عرصت ہے۔ یہ ساری ہر مسجد سے روزانہ پانچ وقت دین کی یہ تبلیغ و دعوت نشر کی  
جاتی ہے۔

ہم مسلمان برائے حق ہیں کہ یہاں پر مافوق الفطری اور کسی قدر تخیلی کے ساتھ اس کا مطلب  
میں نے اس قسم سے بیان کیا ہے کہ اس کا مطلب نہایت اور ماحول کے  
میں باقی ہے اور تو شرعاً یہ بھی کہ اس کی دعوت کا شہادت ہو کہ اس کا تعلق نہیں ہے

عَنْ جَابِرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِبَلَالٍ إِذَا أَذْنَتْ فَتَرْمِلْ وَإِذَا أَلَمْتَ فَأَحْدَرْ وَاجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ وَإِقَامَتِكَ قَدْ رَمَا يَفْرَعُ الْإِكْلُ مِنْ أَكْلِهِ وَالشَّارِبُ مِنْ شَرْبِهِ وَالْمُعْتَصِرُ إِذَا دَخَلَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ وَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ جب قرآن وہ قاری تھا کہ اسے سب سے پہلے یاد تھا، (یعنی ہر کلمہ پر بائیں تورہ اور دہ قلم یا سرہ) اور جب اقامت ہو تو وہ اس جابر سے روئے اور اپنی زبان اور قامت کے درمیان سے فیصلہ کیا کہ جو شخص جہانے پہلے میں مشغول ہے، وہ قرآن نہ پڑھے اور جس کو کتاب کا تمنا ہے وہ جابر سے روئے اور قرآن نہ پڑھے اور جب تک کہ کتبہ کے اہلینہ ہو۔

اس حدیث میں اذان و قنوت سے متعلق جو ہدایت دی گئی ہیں وہ قابلِ غور و انکشاف ہیں۔ کسی تشریح  
نہ محتاج نہیں، بہت کٹری ہدایت (اور حیران کن) وجوہات کی بنا پر محکمہ پیرانہ

۱۰) خلافتِ حلب ہے، غالباً یہی تھی ایسا نہ تھا کہ جرہ شریف سے اسوار کے مسجد شریف سے پہلے یہ اندازہ ہو کہ آپ نماز پر جانے سے یہ مختار یہاں شریف نے والے ہیں، وہ نماز کے لیے کھڑے ہو جاتے تھے اس کی آپ نے ممانعت فرمادی اور ارشاد فرمایا کہ میں جب تک مسجد میں نہ آؤں اور تم مجھے کہیں نہ دوس وقت تک نہ رہو، اور اس ممانعت کی یہ وجہ تو یہ ہے کہ پہلے سے کھڑے ہو جانا سب وجہ کی تکلیف انھما ہے اور ہو سکتا ہے کہ کسی وجہ سے آپ کو شریف نے میں دیر نہ دیا ہے، لیکن اس

کے علاوہ آپ کی واضح پسند طبیعت کے لیے یہ بات بھی تکلیف اور مرانی کا باعث ہوتی ہوگی کہ اللہ کے بندے صف باندھ کر آپ کے انتظار میں کھڑے ہوں۔

عَنْ سَعْدِ مَوْذِنٍ رَسُولِ اللَّهِ أَن رَسُولَ اللَّهِ أَمَرَ بَلَا لَا أَنْ يَجْعَلَ إِصْبَعَهُ فِي أُذُنِهِ قَالَ اللَّهُ أَرْفَعُ لَصُوتِكَ .

سعد مَوْذِنِ جو (مسجد قبا) میں رسول اللہ کے مقرر کئے ہوئے مؤذن تھے ان سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے بدل کو ختم دیا کہ اذان دیتے وقت وہ اپنی دونوں انگلیوں کانوں میں دے دے یہ ساری آپ نے ان سے فرمایا کہ ایسا کرنے سے تمہاری آواز زیادہ بلند ہو جائے گی۔

عَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَاقِيِّ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ أَنْ أَذِّنُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَأَذْنْتُ فَأَرَادَ بِلَالٌ أَنْ يُقِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ أَحَاضِدَاءِ قَدْ أَذَّنَ وَمَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يُقِيمُ .

زیاد بن حارث صدیقی مد عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ فجر کی نماز کے وقت رسول اللہ نے مجھے حکم دیا کہ تم اذان پڑھو میں نے اذان پڑھی۔ اس کے بعد جب اقامت کیے کا وقت آیا تو بلا نے رادہ لیا کہ اقامت وہ نہیں تو حضور نے (میرے متعلق) فرمایا کہ اس سدا انی نے اذان پڑھی ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ جو اذان پڑھے وہی اقامت ہے۔

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ إِنْ مِنْ آخِرِ مَا عَاهَدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ أَنْ اتَّحِذُ مَوْذِنًا لَا يَأْخُذُ عَلَيَّ إِذَا نَبِهَ أَجْرًا .

عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے (باب تکلیف کا حامل بن کر مجھے رہنے فرمایا تو اس وقت آپ نے) آخر میں جو تاکیدیں بدیہتیں مجھے فرمائیں ان میں سے ایک یہ ہدایت بھی تھی کہ کوئی یہ مؤذن مقرر نہ کر لینا جو اذان پڑھنے کی ضرورت نہ لے (اس لہذا کے لیے آخرت کے ثواب کی نیت سے اذان پڑھا کرے)۔

اس حدیث کی روشنی میں آئمہ اربعین کا جن میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں مسئلہ یہ ہے کہ اذان پڑھنے کی تنخواہ و اجرت لینا درست نہیں ہے۔ اور اسے منہ سے رسول اللہ کی اس ہدایت کو تقویٰ اور عزیمت پر محسوس کیا ہے۔ حنفیہ میں سے بھی متاخرین اہل فتویٰ نے زمانہ کے بدلے ہوئے حالات کے تحت اس میں کنجاش سمجھی ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ اذان و اقامت جیسے دینی اعمال کی عظمت اور تقدس کا تقاضا یہی ہے کہ وہ خالص اور بے اجراء ہوں اور تنخواہ کا معاملہ امرنا مذہبی ہو تو وہ اس کی معتقدہ خدمتوں اور پابندیوں کے عوض میں ہو اور معاملہ کے وقت یہ بات صاف کر لی جائے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمَوْذِنُ مُوْتَمَنٌ اللَّهُمَّ ارْشِدِ الْإِمَامَةَ

وَاعْفِرْ لِلْمُؤْذِنِينَ . (رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی و الشافعی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام نمازین اور مؤذن اور مساند

اور مؤذن امین بنے، اب اللہ (اماموں کو ٹھیک چنے کی توفیق دے، اور مؤذنوں کی مغفرت فرما۔

مطلب یہ ہے کہ امام پر اپنی نماز کے علاوہ مقتدیوں کی نماز کی بھی ذمہ داری ہے اس سے اس کے اپنے امکان کی حد تک ظاہر اور باطناً اپنی سے اپنی نماز پڑھنے کی و شش برقی چاہئے اور مؤذنوں سے اذان کے بارے میں اعتماد کیا ہے، لہذا اس کو چاہیے کہ وہ اپنے اذان مصباح اور نماز شت کی روایت کے بغیر صحیح وقت پر اذان پڑھے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں مؤذن اور مساندوں کی ذمہ داری بیان کی، دونوں کے حق میں دعائے خیر فرمائی۔

عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ أَنَا وَابْنُ عَمٍّ لِي فَقَالَ إِذَا سَافَرْتُمَا فَاذْكُرَا  
الْإِمَامَ وَلْيُؤْمِكُمَا الْكَبِيرُ كُفَمَا . (رواہ البخاری)

مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور  
ایک بچہ زاد بھائی بھی ساتھ تھے، تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم سفر کرو تو تمہارے بزرگ سے  
قامت ہو اور جو تم میں بڑا ہو وہ امامت کرے اور تمہاری دعا کرے۔

صحیح بخاری ہی کی دوسری ایک روایت میں ہے کہ یہ مالک بن الحویرث اپنے قبیلہ کے رئیس اور  
آدمیوں کے ساتھ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، وہ ابن عتیبہ اور سمور کے رئیس تھے۔  
مستفید ہونے کی نیت سے قریباً بیس دن قیام کیا تھا، اپنی اس روایت میں انہوں نے حضور ﷺ کے اس ارشاد  
ذکر کیا ہے وہ غالباً اس وقت کا ہے جب وطن واپس جانے کے لیے رسول اللہ ﷺ نے ان سے اجازت فرمائی تھی۔  
اس میں آپ نے ان کو دو ہدایتیں فرمائی تھیں ایک یہ کہ نماز میں جہی نماز کے لیے ان کی قامت کا تمام  
جائے، اور دوسری یہ کہ جو بڑا ہو وہ امامت کرے۔ چونکہ ابن عتیبہ اور سمور کے رئیس تھے یہ ارشاد کے ساتھ  
بظہر برابر تھے، کسی کو دوسرے کے مقابلے میں کوئی خاص فضیلت اور فوقیت حاصل نہیں تھی اس لیے  
رسول اللہ ﷺ نے ان کو یہ ہدایت فرمائی کہ تم میں عمر کے لحاظ سے جو بڑا ہو وہ امامت کرے اور ایسی صورت میں  
یہی اصول اور مسئلہ ہے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤْذِنِ جَنَّ وَلَا  
إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ .

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مؤذن کی آواز جہاں  
تک پہنچتی ہے وہاں تک جو جن اور جو انسان اور جو چیز بھی اس کی آواز سنتی ہے وہ قیامت کے دن ضرور

اس کے حق میں شہادت دے گی۔ (۱۰)

اللہ تعالیٰ نے اس کائنات کی ہر چیز کو اپنی معرفت کا کوئی حصہ عطا فرمایا ہے (۱۱)

۔ (الایۃ) اس لیے جب مؤذن اذان دیتا ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی بے یاری اور اس کی توحید اور اس کے رسول کی رسالت اور اس کی دعوت کا اعلان کرتا ہے تو جن دُعاؤں کے علاوہ دوسری مخلوقات بھی اس کو سنتی اور سمجھتی ہیں اور قیمت میں اس کی شہادت دیا کریں گی۔ بل شبہ اذان اور مؤذنوں کی یہ بڑی قابل رشک فضیلت ہے۔ **وَعَلَىٰ دَنِّتِ غَسَّاسِ لَيْسَ غَسَّاسُونَ**

۱۲ **عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ يَقُولُ إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ الْإِذَاءَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى يَكُونَ مَكَانَ الرُّوحَاءِ . (رواہ مسلم)**

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے سنا ہے، فرماتے تھے کہ شیطان جب نماز کی پکار یعنی اذان سنتا ہے تو مقام روحاء کے برابر دور چلا جاتا ہے۔

اللہ کی مخلوق میں بعض چیزیں ایسی ہیں جو بعض دوسری چیزوں کے لیے ناقابل برداشت ہیں۔ مثلاً اندھیرے کے لیے آفتاب ناقابل برداشت ہے۔ آفتاب کے نکلنے ہی اندھیرا کافور ہو جاتا ہے۔ اسی طرح سردی کے لیے آگ ناقابل برداشت ہے، جہاں آگ روشن کر دی جائے وہاں سے سردی دفع ہو جاتی ہے، بس کچھ یہی حال شیطان کا اذان کی پکار سے ہوتا ہے، رسول اللہ کا فرمان ہے کہ جیسے ہی وہ اس کو سنتا ہے اتنی دور چلا جاتا ہے جتنی دور مدینہ سے مثلاً مقام روحاء ہے۔ (حضرت جابرؓ اس حدیث کے روایت کرنے والے راوی تھے بن نافع کا بیان اسی حدیث کے ساتھ صحیح مسلم میں مروی ہے کہ روحہ مدینہ سے ۳۶ میل دور ہے) حدیث کی روح یہ ہے کہ اذان جو توحید اور ایمان کی پکار ہے جس طرح وہ اللہ تعالیٰ کو نہایت محبوب ہے اور اس کے اچھے بندے اس کو سن کر مسجدوں کی طرف دوڑ پڑتے ہیں۔ اسی طرح شیطان مردود کے لیے وہ گویا بم کا گواہ ہے، جہاں اللہ کے منادی نے اذان شروع کی وہ اس سے ایسا بھڑکتا ہے جیسے آفتاب سے اندھیرا کافور ہوتا ہے۔ واللہ اعلم

۱۳ **عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ الْمَوْذِنُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ أَعْنَانًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ .**

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے خود سنا ہے آپؐ فرماتے تھے کہ اذان کہنے والے قیمت کے دن دوسرے سب لوگوں کے مقابلے میں دراز مردن (یعنی سر بلند) ہوں گے۔ (۱۴)

۱۴... حدیث کے الفاظ **أَطْوَلُ** کا لغوی ترجمہ تو دراز مردن ہی ہے لیکن شارحین نے

یہ قرآن مجید کی آیت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ہر چیز اور ہر مخلوق اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد کرتی ہے لیکن ان کی یہ تسبیح اور حمد تم انسانوں کے فہم و ادراک سے باہر ہے۔ (۱۵)







اس کی خاص حکمت یہی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس سے یہ بات بھی سمجھ میں آ جاتی ہے کہ اذان کا جواب جو بظاہر ایک معمولی سا عمل ہے اس پر داخلہ جنت کی بشارت کا کیا راز ہے؟

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وُثَّاحٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ أَهْدَأَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَهْدَأَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيَتْ بِاللَّهِ رِئَاؤُهُ بِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ.

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مؤذن کی اذان سننے کے وقت (یعنی جب وہ اذان پڑھ کر فارغ ہو جائے) کہے کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور شہادت دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں اور میں رضی و خوش ہوں اللہ کو رب مان کر اور حضرت محمد کو رسول اللہ مان کر اور اسلام کو دین حق مان کر، تو اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

نیک اعمال کی برکت سے گناہوں کی بخشش کے بارے میں کچھ نہ وری وضاحت وضو کے فضائل و برکات کے بیان میں کی جا چکی ہے وہ یہاں بھی ملحوظ رہتی چاہئے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ابْنِ مُحَمَّدٍ اَلْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا اَلَّذِي وَعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی بندہ اذان سننے کے وقت اللہ تعالیٰ سے یوں دعا کرے "اے اللہ اس دعوتِ تامہ کاملہ اور اس صلوٰۃ قائمہ و دائمہ کے رب! (یعنی اے وہ اللہ جس کے لیے اور جس کے حکم سے یہ اذان اور یہ نماز ہے) اپنے رسول پاک (محمد کو وسیلہ اور فضیلہ کے خاص درجہ اور مرتبہ عطا فرما اور ان کو اس مقام محمود پر رفراز فرما جس کا تو نے ان کے یہ وعدہ فرمایا ہے۔" تو وہ بندہ قیامت کے دن میری شفاعت کا حق دار ہو گیا۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے لیے تین چیزوں کی دعا کا ذکر کیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ جو بندہ اذان سننے کے وقت اللہ تعالیٰ سے ان تین چیزوں کے رسول اللہ ﷺ کو عطا کرنے کی دعا کرے گا وہ قیامت کے دن شفاعتِ محمدی کا خاص طور سے حق دار ہو گا۔ ایک وسیلہ۔ دوسرے فضیلہ۔ تیسرے مقام محمود۔ صحیح مسلم کی ایک حدیث میں اس وسیلہ کی تشریح خود رسول اللہ ﷺ سے یہ مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مقبولیت و محبوبیت کا ایک خاص الخاص مقام و مرتبہ اور جنت کا ایک مخصوص و ممتاز درجہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے کسی ایک ہی بندہ کو ملنے والا ہے، اور سمجھنا چاہئے کہ فضیلہ بھی گویا اسی مقام اختصاص و امتیاز کا ایک عنوان ہے اور اسی طرح مقام محمود و مقام عزت ہے جس پر فائز ہونے والا ہر ایک کی نگاہ میں محمود اور محترم ہو گا اور سب اس کے ثنا خواں اور شکر گزار ہوں گے۔

اسی سلسلہ میں معارفِ حدیث کی پہلی جلد میں شفاعت کے بیان میں وہ حدیثیں ناظرین کی نظر سے گزر چکی ہوں گی جن میں بیان کیا گیا ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے جلال کے ظہور کا خاص دن ہوگا اور سارے انسان اپنے اعمال، وراثتوں کے اختلاف کے باوجود اس وقت دہشت زدہ اور پریشان ہوں گے۔ حتیٰ کہ حضرت نوح و ابراہیم اور موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام جیسے اولوالعزم پیغمبر بھی اللہ تعالیٰ کے حضور میں کچھ عرض کرنے کی ہمت نہ کر سکیں گے تو اس وقت سید المرسلین حضرت محمد ﷺ ہی کہہ سرائیں گے کہ میں نے بارگاہِ جبریل میں سب سے پہلے سارے انسانوں کے لیے حساب اور فیصلہ کی استدعا اور شفاعت کریں گے اور اس کے بعد کنہیادوں کی سفارش اور ان کے دوزخ سے نکلنے کی استدعا کا دروازہ بھی آپ ہی کے قدم سے کھلے گا، خود آپ کا ارشاد ہے (سب سے پہلا شافع

میں ہوں گا اور بارگاہِ بندگی میں سب سے پہلے میری ہی شفاعت قبول کی جائے گی) نیز آپ کا ارشاد ہے (قیامت کے دن حمد کا جھنڈا

میرے ہی ہاتھ میں ہوگا اور آدم اور ان کے علاوہ سارے انبیاء و مرسل اور ان کے متبعین میرے اسی جھنڈے کواء الحمد کے پتے ہوں گے) پس یہی وہ مقام محمود ہے جس کے متعلق قرآن مجید میں رسول اللہ سے فرمایا ہے۔ (بنی اسرائیل - ۱۰۷) (امید ہے کہ آپ کا رب

آپ کو مقام محمود عطا فرمائے)۔ غرض وہی اس خاص مرتبہ اور درجہ جس کو حدیث میں سید اور فضیلہ کہا گیا ہے اور عزت و تہذیب اور محمودیت کا وہ مقام بلند جس کو قرآن مجید میں اور اس حدیث میں مقام محمود فرمایا ہے۔ یقیناً رسالہ اللہ کی ہمہ مقبول پر یہ نوازش ہے کہ زیر تشریح حدیث میں آپ نے ہم کو اس کی تفسیر کی کہ ہم بھی اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ یہ درجے اور مقامات آپ کو عطا کیے جائیں اور بتلایا کہ جو ولی میرے لیے یہ درجہ کا وہ قیامت کے دن میری شفاعت کا خاص طور سے مستحق ہوگا۔

دوسرے مندرجہ بالا تین حدیثوں پر عمل کرنے کا طریقہ اور ترتیب یہ ہے کہ مؤذن کی اذان کے ساتھ اس کے ہر کلمے کو دعا کیا جائے جس طرح کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مذکور ہوا، اور اس کے بعد بعد بن ابی قحاص کی حدیث کے مطابق کہا جائے اے اللہ اے اللہ (آخر تک) اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے حضور میں دعا کی جائے۔

تک۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نقل کیا ہے کہ بیہوشی کی روایت میں اس دعا کے آخر میں "اللہ" کا اضافہ بھی ہے، اللہ تعالیٰ ہم کو توفیق دے کہ ان احکام کی روح کو سمجھ کر ان پر عمل کی حقیقی برکات حاصل کریں۔

### باب چہم

#### ان کی عظمت و اہمیت اور آداب و حقوق

جو عظیم و وسیع مقام نماز و بستہ ہیں جن میں سے بعض کی طرف حضرت شاہ ولی اللہ سے جو



سے کچھ اشارے بھی کیے جا چکے ہیں۔ ان کی تفصیل و تکمیل کے لیے یہ بھی ضروری تھا کہ نماز کا ولی اجتماعی نظام ہو، اسلامی شریعت میں اس اجتماعی نظام کا ذریعہ مسجد اور جماعت کو بنایا گیا ہے، اور اس غور کرنے سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اس امت کی دینی زندگی کی تشکیل و تنظیم اور تربیت و حفاظت میں مسجد اور جماعت کا کتنا بڑا دخل ہے، اس لیے رسول اللہ ﷺ نے ایک طرف تو جماعتی نظام کے ساتھ نماز ادا کرنے کی انتہائی تاکید فرمائی اور ترک جماعت پر سخت سے سخت وعیدیں سنائیں (جیسا کہ ناظرین متذکرین ہی پر تئیں گئے) اور دوسری طرف آپ نے مسجد کی اہمیت پر زور دیا اور حبۃ اللہ کے بعد بندہ اسی کی نسبت سے ان کو بھی اور امت کا دینی مرکز بنایا اور ان کی برکات اور اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں ان کی عظمت و محبوبیت بیان فرما کر امت کو ترغیب دی کہ ان کے جسم خواہ کسی وقت کہیں ہوں لیکن ان کے دلوں اور ان کی روحوں کا رقبہ وقت مسجد کی طرف رہے، اسی کے ساتھ آپ نے مسجد کے حقوق اور آداب بھی تعلیم فرمائے۔ اس سلسلہ کے آپ کے چند ارشادات ذیل میں پڑھئے!

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا وَأَبْغَضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا. (رواه مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، شہروں اور بستیوں میں سے اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب ان کی مسجدیں ہیں اور سب سے زیادہ مبغض ان کے بازار و منڈیاں ہیں۔ (صحیح مسلم)

انسان کی زندگی کے دو پہلو ہیں۔ ایک مکتوی و روحانی، یہ نورانی اور لطیف پہلو ہے، دوسرا مادی و بھیمی جو ظلماتی اور کثیف پہلو ہے۔ مکتوی و روحانی پہلو کا تقاضا اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کا ذکر جیسے مقدس اشغال و اعمال ہیں، انہیں سے اس پہلو کی تربیت و تکمیل ہوتی ہے اور انہیں کی وجہ سے انسان اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت و محبت کا مستحق ہوتا ہے، اور ان مبارک اشغال و اعمال کے خاص مرکز مسجدیں ہیں جو ذکر و عبادت سے معمور رہتی ہیں اور اس کی وجہ سے ان کو سے ایک خاص نسبت ہے اس لیے انسانی بستیوں اور آبادیوں میں سے اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں سب سے زیادہ محبوب یہ مسجدیں ہی ہیں۔ اور بازار اور منڈیاں اپنے اصل موضوع کے لحاظ سے انسانوں کی مادی و بھیمی تقاضوں اور نفسانی خواہشوں کے مرکز ہیں اور وہاں جا کر انسان عموماً خدا سے غافل ہو جاتے ہیں اور ان کی فضا اس غفلت اور منکرات و معصیات کی کثرت کی وجہ سے ظلماتی اور مکرر رہتی ہے۔ اس لیے وہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں انسانی آبادیوں کا سب سے زیادہ مبغوض حصہ ہیں۔

حدیث کی اصل روح اور اس کا منشاء یہ ہے کہ اہل ایمان کو چاہیے کہ وہ مسجدوں سے زیادہ سے زیادہ تعلق رکھیں اور ان کو اپنا مرکز بنائیں اور منڈیوں اور بازاروں میں صرف نہ ورت سے جائیں ورنہ ان سے نہ

لگائیں اور وہاں کی آلودگیوں سے مشدق سمیت، فریب اور بددیانتی سے اپنی شناخت کریں۔ ان حدود کی پابندی کے ساتھ بازاروں سے تعلق رکھنے کی اجازت دی گئی ہے۔ بلکہ ایسے عوامی افراد اور تاجروں و خود رسوں بند نے بہت سی بشارت سنائی ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم اور انعموں و ایات و نجات کی پابندی کے ساتھ تجارتی کاروبار کریں اور یہ باطل ایساتی ہے جیسا کہ بیت الخلاء میں رہنے والے کی وجہ سے گرجہ اعلیٰ تخت نامہ پسندیدہ مقام ہے لیکن نہ ورت کے بقدر اس سے بھی تعلق رکھا جاتا ہے، بعد ازاں کے آنے جانے میں اور قضاء حاجت میں اگر بندہ اللہ تعالیٰ کے حکم و ریسوں بند کی بددیانتی و گنہگار نظر کرتے تو بہت کچھ ثواب بھی کما سکتا ہے۔

۵۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ، إِمَامٌ عَادِلٌ وَ شَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَ رَجُلٌ مَعْلُقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَ رَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَ تَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَ رَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَلَاضَتْ عَيْنَاهُ وَ رَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَ جَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَ رَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ هِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سات قسم کے آدمی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے سایہ میں بندہ رکھے گا۔ قیامت کے دن اس میں سے کسی کے سایہ رحمت کے سوا کوئی دوسرا سایہ نہیں ہوگا، ایک عدل و انصاف سے حکمرانی کرنے والا، فرمانروا اور وہ جو ان جس کی نشوونما اللہ تعالیٰ کی عبادت میں ہوئی (یعنی جو بچپن سے عبادت اللہ تعالیٰ میں ہی عبادت گزار رہا اور جوانی کی مستیوں نے اسے غافل نہیں کیا) تیسرا وہ مسلمان جس کا دل یہ ہے کہ مسجد سے باہر جانے کے بعد بھی اس کا دل مسجد ہی سے اٹارتا ہے جب تک کہ یہ مسجد میں نہ آجائے اور پوچھتے اور آدمی جنہوں نے اللہ کے لیے باجمہر محبت کی، اپنی پر جڑے رہے اور ان پر محبت ہوئے (یعنی ان کی محبت صرف اللہ کیلئے کی محبت نہیں جیسی کہ اہل دنیا کی محبتیں ہوتی ہیں، بلکہ ان کا دل یہ ہے کہ جب اللہ اور ساتھ ہیں جب بھی محبت ہے اور جب ایک دوسرے سے الگ اور غائب ہوتے ہیں جب بھی ان کے دل ان کی محبت سے ہرگز ہٹتے ہیں) پانچواں خدا کا وہ بندہ جس نے اللہ و یاد کیا تھا ان میں تو اس کے تسو بہہ پڑے اور چھٹا وہ خدا جسے حرام کی دعوت دی گئی اور حلال کی دعوت نے جو خود دعوت بھی ہے اور صاحبِ وجہ بہت و عزت بھی، تو اس بندے نے کہا کہ میں خدا سے ڈرتا ہوں اس لیے حرام کی طرف قدم نہیں اٹھا سکتا) اور ساتواں وہ شخص جس نے اللہ کی راہ میں پختہ سدا قد کیا اور اس قدر چھپا کر لیا کہ گویا اس کے باطن میں باتھ کو بھی خبر نہیں کہ اس کا داہنا ہاتھ اللہ کی راہ میں کیا خرچ کر رہا ہے اور اس کو دے رہا ہے۔

اس حدیث میں تیسرے نمبر پر اس شخص کو اللہ کے سایہ رحمت کی بشارت سنائی گئی ہے جس کا

حال یہ ہو کہ مسجد سے باہر ہونے کی حالت میں بھی اس کا دل مسجد میں الٹا رہے۔ بے شک مؤمن کا حال یہی ہونا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ان سات باتوں میں سے کوئی نہ کوئی بات ہم کو بھی نصیب فرمائے۔

۵۷۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلًا مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو بندہ جس وقت بھی مسجد و یا شام کو اپنے گھر سے نکل کر مسجد کی طرف جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کی مہمانی کا سامان تیار کراتا ہے۔ وہ جتنی دفعہ بھی صبح یا شام جاتا ہے۔

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بندہ صبح یا شام جس وقت بھی اور دن میں جتنی دفعہ بھی خدا کے گھر میں (یعنی مسجد میں) حاضر ہوتا ہے، رب کریم اس کو اپنے عزیز مہمان کی نگاہ سے دیکھتا ہے اور ہر دفعہ دن یا رات کی پر جنت میں اس کے لیے مہمانی کا خاص سامان تیار کراتا ہے، جو وہاں پہنچنے کے بعد بندہ کے سامنے آتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ رب کریم کے جنت والے سامان مہمانی کا یہاں کوئی تصور بھی نہیں کر سکتا، ان اعمال میں تاریخی حقائق کے حوالے سے بروایت عبد اللہ بن عباس ایک حدیث کے الفاظ یہ نقل کیے گئے ہیں۔

الْمَسَاجِدُ بَيُوتُ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ زُؤَارُ اللَّهِ وَحَقُّ عَلَى الْمَزُورِ أَنْ يُكْرِمَ زَائِرَهُ

مسجدیں اللہ کے گھر ہیں اور ان میں حاضر ہونے والے اہل ایمان اللہ تعالیٰ کے مہمان (اور مہمان) ہیں اور جن کی مہمانت کو کوئی آئے اس پر حق ہے کہ وہ آئے والے مہمان کی کارآمدی اور اس کی خاطر داری کرے۔

جس کے حوالے سے یہ روایت کئی اعمال میں نقل کی گئی ہے اس کی روایتیں محدثین کے نزدیک عموماً ضعیف ہیں خواہ کئی اعمال کے مقدمہ میں بھی اس کی تصدیق برآی گئی ہے۔ لیکن اس کی روایت کا مضمون بخاری و مسلم و مندرجہ بالا ابویہ و ابی داؤد حدیث کے باطل متعلق ہے اس لیے تشکیک میں یہاں اس کو نقل کر دینا منسب معلوم ہوا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَوةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تُضَعَّفُ عَلَى صَلَوةِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسَةً وَعِشْرِينَ ضِعْفًا وَ ذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَوةُ لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَاةٍ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمَهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَوةٍ مَا انْظَرَ الصَّلَوةَ .

بعد میں کئی اعمال میں بھی باطل ہی مضمون کی ایک اور حدیث حضرت ابن مسعود کی روایت سے نقل کیا گیا ہے۔  
حوالے سے بھی ص ۱۲۔





میر کی امت کو وہ چیزیں نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھتی ہیں یہ اللہ تعالیٰ وحی فرماتے ہیں اور اس کی  
میر کی امت کی رہبانیت اور رہنمائی ہے۔ اور اصل نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھنا بھی یہ سننا ہے  
ہے۔ کاش ہم اس کی قدر و قیمت جانیں۔

عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَشِّرِ الْمَسَائِينَ فِي الظُّلَمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ التَّامِّ يَوْمَ  
الْقِيَمَةِ ...

حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ اندھیرے میں  
مسجدوں کو جاتے ہیں ان کو بشارت سنو کہ (ان کے اس فعل کے صلہ میں اقیامت کے دن وہ  
اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کامل عطا ہوگا۔) صحیح بخاری

رات کے اندھیرے میں نماز کے لیے یا ہندو سے مسجد جانا شب بڑا مجاہدہ اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ  
سچے تعلق کی دلیل ہے، ایسے بندوں کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کی ربانی بشارت عطا فرمائی ہے کہ ان  
فعل کے صلہ میں اقیامت کے اندھیرے میں ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کامل عطا فرمایا جائے گا۔

میں اس سے مراد یہ ہے کہ

عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي  
أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ .

ابو اسید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں  
داخل ہونے کو چاہے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ابوابِ رحمت کے لیے  
میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھولے (اور جب مسجد سے باہر ہونے کو چاہے کہ  
(ان کے صلہ میں اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کا سوال کرتا ہوں تو میرے لیے اس کا  
فیصلہ فرمائے)۔

قرآن و حدیث میں رحمت کا مفہوم بہت وسیع ہے اور دینی و دنیوی نعمات کے لیے اور افضل کا معنی  
رزق و غیرہ دنیوی نعمتوں کی خواہش و مان میں زیادتی کے لیے استعمال کیا جاتا ہے اس لیے رسول اللہ ﷺ نے  
مسجد کے داخلہ کے لیے یہ دعا بابِ رحمت کی دعا ہے کیونکہ مسجد دینی و دنیوی نعمتوں کی  
حاصل کرنے کی جگہ ہے اور مسجد سے نکلنے کے وقت کے لیے اس کا افضل یعنی دنیوی نعمتوں کی فراہمی  
مانگنے کی تلقین فرمائی، کیونکہ مسجد سے باہر کی دنیا کے لیے بھی مناسب ہے۔ ان دونوں باتوں کا حاصل ملنا یہ  
ہے کہ مسجد میں آئے اور جانے کے وقت بندہ غافل نہ ہو اور ان دونوں باتوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
کی توجہ سامان ہو۔

— — —

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُجْلِسَ .

اس بات پر ائمہ اربعہ رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو اس کو چاہیے کہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھے۔

مسجد کو مد تعالیٰ سے ایک خاص نسبت ہے اور اسی نسبت سے اس کو کہا جاتا ہے کہ اس سے اس کے حقوق و اس میں داخلہ کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ وہاں جا کر بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ کر جائے۔ یہ کوہِ بارگاہِ خدادادِ ہند کی وادیِ نبویہ میں ہے اس لیے اس کو (تہذیب کے معنی سہمی کے ہیں) لیکن یہ حکم جمہور ائمہ کے نزدیک استحبابی ہے۔

اس حدیث میں صراحتاً حکم ہے کہ تہذیب مسجد کی یہ دو رکعتیں مسجد میں بیٹھنے سے پہلے پڑھنی چاہئیں، بعض لوگوں کو دیکھا گیا ہے کہ وہ مسجد میں جا کر پہلے قیامِ جماعت میں اس کے بعد نماز کی نیت کرتے ہیں معصوم نہیں یہ غلطی کہوں سے رہا نہ پائی ہے۔ مدنی قادری رحمۃ اللہ علیہ کے بیان سے معصوم ہوتا ہے کہ اب سے چار صدی پہلے ان کے زمانہ کے عام مسلمانوں میں بھی یہ غلطی رائج تھی۔

(۵۹) عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ لَا يَفْقَدُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا لِي الضُّحَىٰ فَإِذَا قَدِمَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّىٰ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ .

حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار ستار تھا کہ نہایت دیر میں آپ دن ہی میں یا شام کے وقت مدینہ میں تشریف لے کر پہلے مسجد میں رونق فرماتے تھے اور وہاں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد وہیں (پتھر دیر تک) تشریف رکھتے تھے۔

اور یہ بعض حدیثوں میں یہ تفصیل آتی ہے کہ آپ ﷺ سے واپسی میں آخری منزل مومناہ مدینہ حبیبہ کے قریب ہی فرماتے تھے، جس کی وجہ سے مدینہ طیبہ میں یہ اطلاع ہو جاتی تھی کہ آپ ﷺ مقام پر تھم گئے ہیں اور کل صبح تشریف لے گئے ہوں گے۔ پھر علیٰ اس آپ ﷺ اس منزل سے روانہ ہو کر پچھون چڑھتے تھے چنانچہ شام کے وقت مدینہ حبیبہ میں رونق فرماتے تھے اور سب سے پہلے سیدہ امہ اپنی مسجد مبارک میں تشریف لے جاتے تھے، کوہِ بارگاہِ خدادادِ ہند کی وادیِ نبویہ میں حاضر ہو کر اس کے حضور میں یہ ہدیہ عبودیت پیش کرتے تھے، پھر اسکے بعد بھی پتھر دیر تک مسجد ہی میں تشریف رکھتے تھے اور مشرقانِ زیارت میں آکر آپ ﷺ سے ملاقات کی سعادت حاصل کرتے تھے۔ یہ تمام مسجد کے تعلق کے بارہ میں حضرت کا اسوۂ حسنہ، ائمہ تعالیٰ ہم امتیوں کو اس کی روح کو سمجھنے اور اس کی پیروی کرنے کی توفیق دے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ  
لَمْ يَشْهَدْوْا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تک کسی شخص کو  
دیوبند کے وہ مسجد سے تعلق رکھتا ہے اور اس کی خدمت اور نگہداشت کرتا ہے تو اس کے لیے ایمان کی  
شہادت وہ، یونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اللہ کی مسجدوں کو آباد ہی لوگ کرتے ہیں جو ایمان رکھتے ہیں  
مگر پروردگار آخرت پر۔

مطلب یہ ہے کہ مسجد اللہ تعالیٰ کی عبادت کا مرکز اور زمین مقدس کا شعور و نشان ہے اس لیے اس  
کے ساتھ مخصوص تعلق اور اس کی خدمت و نگہداشت اور اس بات کی فکر و غور چاہیے کہ وہ اللہ کے ذریعہ عبادت  
سے معمور اور آباد رہے، یہ سب سچے ایمان کی نشانی اور دلیل ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ بِبِنَاءِ الْمَسْجِدِ فِي الدُّورِ وَأَنْ يُنْظَفَ وَيُطَيَّبَ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا محلوں میں مسجدیں  
بنائے اور یہ بھی حکم دیا کہ ان کی صفائی کا اور خوشبو کے استعمال کا اہتمام کیا جائے۔

مطلب یہ ہے کہ جو محک اور آبادیاں دور دور ہوں (جیسا کہ مدینہ کے قرب و جوار کی بستیوں کا  
حال تھا) تو ضرورت کے مطابق وہاں مسجدیں بنائی جائیں اور ہر قسم کے ورک و رکت سے ان کی صفائی کا اور  
ان میں خوشبو کے استعمال کا اہتمام کیا جائے، مسجدوں کی دینی عظمت اور اللہ تعالیٰ سے ان کی نسبت کا یہ بھی  
خاص حق ہے۔

عَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي  
الْجَنَّةِ —

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی اللہ کے لیے  
(یعنی صرف اس کی خوشنودی اور اس کا ثواب حاصل کرنے کی نیت سے) مسجد تعمیر کرے تو اللہ تعالیٰ

اس کے لیے جنت میں ایک شاندار محل تعمیر فرمایا جائے گا۔

حدیث و قرآن کے بہت سے ارشادات سے معلوم ہوتا ہے کہ آخرت میں ہر عمل کا صلہ اس کے مناسب عطا ہوگا۔ اس بنیاد پر مسجد بنانے والے کے لیے جنت میں ایک شاندار محل عطا ہونا یقیناً قرین حکمت ہے۔

فی شان و شوکت اور زیب و زینت پر ہر

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أُمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُزَخَّرَ لَهَا كَمَا زُخِرَتْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى -

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے خدا کی طرف سے حکم نہیں دیا گیا ہے مسجدوں کو بلند اور شاندار بنانے کا (یہ حدیث بین فرمانے کے بعد حدیث کے راوی عبداللہ بن عباس نے بطور پیشین گوئی) فرمایا کہ یقیناً تم لوگ اپنی مسجدوں کی آراش و زیبائش اسی طرح کرنے لگو گے جس طرح یہود و نصاریٰ نے اپنی عبادت گاہوں میں کی ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کا منشا، اور اس کی روح یہ ہے کہ مسجدوں میں ظاہری شان و شوکت اور زیب و زینت مطلوب اور محمود نہیں ہے بلکہ ان کے لیے سادگی ہی مناسب اور پسندیدہ ہے۔ آگے حضرت عبداللہ بن عباس نے مسجدوں کے متعلق امت کی بے راہروی کے بارے میں جو پیشین گوئی فرمائی ہے کہ وہ بات بھی انہوں نے کسی موقع پر رسول اللہ ﷺ ہی سے سنی ہوگی۔ سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے۔

أَرَأَيْكُمْ سَتَشْرِقُ لَوْ أَنَّ مَسَاجِدَ كُفَّيْكُمْ بَعْدِي كَمَا شَرَفَتِ الْيَهُودُ كَنَائِسَهُمْ وَ كَمَا شَرَفَتِ النَّصَارَى بِيَعَاهَا .

میں اُمید رہا ہوں کہ تم لوگ بھی ایک وقت (جب میں تم میں نہ ہوں گا) اپنی مسجدوں کو اسی طرح شاندار بنائے گے جس طرح یہود نے اپنے نیسے بنائے ہیں اور نصاریٰ نے اپنے گرجے۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے (جو رسول اللہ ﷺ کے بعد قریب ساٹھ سال تک دنیا میں رہے) مسلمانوں کے مزاج اور طرز زندگی میں تبدیلی کا رخ اور اس کی رفتار دیکھ کر یہ پیشین گوئی فرمائی ہو۔ بہرحال پیشین گوئی کی بنیاد جو بھی ہو، حریف چوری ہوئی، خود ہم نے اپنی آنکھوں سے سندھوستان ہی کے بعض علاقوں میں ایسی مسجدیں دیکھی ہیں جن کی آراش و زیبائش کے مقابلے میں ہمارے خیمے ہیں کہ کوئی کرسیہ اور کوئی مہراجہ پیش نہیں کیا جاسکتا۔



عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُتْبَاهَى النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے فریاد قیامت کی نشانیوں میں سے ایک یہ سنی ہے کہ مسجدوں کے بارے میں دعا پڑھنے کے متبادہ میں خوش و غصہ ہوتے رہیں گے۔  
(سنن ابی حنیفہ، مرقیہ برائی، ص ۱۰۰) (۱) یہ دعا یہ ہے کہ متبادہ میں یہ شانہ مسجد پڑھنا ہے۔ (۲)

[illegible]

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الصُّنْبَةِ فَلَا يَقْرُبُنْ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنَادَى مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ الْإِنْسُ -

حضرت پیر خجندیہ کے مکتبہ کے پیر خجندیہ نے اپنی کتابوں میں مذکور ہے کہ  
(پیر خجندیہ) کے مکتبہ کے پیر خجندیہ نے اپنی کتابوں میں مذکور ہے کہ  
سے فاضل و محقق و تالیف و تالیف۔

مسجدوں کی دینی عظمت و راق تعالیٰ کے ہاتھوں کی خاص نسبت و یہ حق یہ بھی ہے کہ ہر قوم  
کی بددلتوں کی حماقت کی وجہ سے وہ قوم ان ارضیہ میں بھی ایک صحن کی بددلتی ہے اور جس  
تعمیرات میں پیدا ہونے والی چیزوں کی بددلتی تین درجہ نافرمانی کے اور انصاف کے  
زبان میں دکان و چاچی سمیت جسے یہ آپ نے حکم کیا کہ نہ دکان و چاچی مسجد میں نہ آئے  
اور اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ جس چیز کے سیم سیم آدمیوں کو آیت ہوئی ہے اس کے  
اللہ کے فرشتوں کو بھی آیت ہوتی ہے اور مسجدوں میں پونہ فرشتوں کی آمد و رفت بری نشأت ہوتی  
ہے اور خاص کر نماز میں وہی آدمی کے ہاتھوں کی تعداد میں شریک رہتے ہیں سب سے دوری ہے کہ بددلت  
جیسی کسی بھی چیز سے ان امتداد اور حتمہ مومنوں کو یہ نہ پٹیتے۔

ایک اور حدیث میں ہے: "اگر کسی شخص نے ایک ہاتھ سے کسی چیز کو چھوا تو اس نے اس کی وضو کرنا چاہی۔" (صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۰۰)

ہوں تو وہ پکا کر ان کی بدبو زائل کر لیا کرے۔<sup>۱</sup>

ن حدیثوں میں اگرچہ یہ فہم پیاز اور لہسن کا ذکر آیا ہے، لیکن خیال ہے کہ یہ بدبودار چیز جگہ ہر اس چیز کا جس سے سیم القطرت انسانوں کو اذیت پہنچے یہی حکم ہے۔

عَنْ عُمَرَ وَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ عَنْ تَنَاضُدِ الْأَشْعَارِ فِي الْمَسْجِدِ وَعَنِ الْبَيْعِ وَالْإِشْتِرَاءِ فِيهِ وَأَنْ يَتَحَلَّقَ النَّاسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ.

عمر بن شعیب روایت کرتے ہیں اپنے مد شعیب سے اور وہ روایت کرتے ہیں اپنے دادا عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ نے مسجدوں میں شعر بازی کرنے سے اور خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا اور اس سے بھی منع فرمایا۔ ہمد کے دن مسجد میں نماز سے پہلے وہ اپنے حلقے بنانا کرتے تھے۔

مسجدوں کی اپنی عظمت کا یہ حق ہے کہ جو شخص اللہ کی مہارت سے اور ان سے قرہی تعلق نہ رکھتے ہوں وہ اگرچہ فی نفسہ جاہل ہوں (خواہ تار و پاری ہوں جیسے تبارت سے اور اسی یا تفریحی ہوں جیسے مشعرے اور ادبی مجلسیں) مسجدیں ان کے لیے استقامت نہ دی جائیں۔ مسجد میں شعر بازی اور خرید و فروخت کی ممانعت کی بنیاد یہی ہے حدیث کا آخری جز جو ہمد کے دن سے متعلق ہے اس کا منشا اور مطلب بظاہر یہ ہے کہ جو وہ ہمد کے دن نماز کے لیے پہلے سے مسجد پہنچ جائیں (جس کی خواہ حدیثوں میں ترغیب دی گئی ہے) ان کو پتہ ہے کہ وہ نماز تک بیٹھنے سے سزاوارت اور دعا جیسے اشغال میں مشغول رہیں اپنے آپ کو اب جتنے اور مجلسیں قیام نہ کریں۔ واللہ اعلم۔

(۶۷) عَنْ وَالِيلَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ جَنَّبُوا مَسَاجِدَكُمْ صِبْيَانَكُمْ وَمَجَانِينَكُمْ وَشِرَاءَكُمْ وَبَيْعَكُمْ وَخُصُومَاتِكُمْ وَرَفَعَ أَصْوَاتَكُمْ وَإِقَامَةَ حُدُودِكُمْ وَمَلَ سُبُوفَكُمْ.

والیلہ بن الاسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا تم اپنی مسجدوں سے دور مرگ رکھو اپنے چھوٹے بچوں کو اور دیوانوں کو (ان کو مسجدوں میں نہ لے جاؤ) اور اسی طرح مسجدوں سے الگ مرگ اور رکھو اپنی خرید و فروخت کو اور اپنے باہمی جھگڑوں کو اور اپنے شورو و غلب کو اور حدوں کے قیام کرنے کو اور تمناؤں کو یا مومن سے ٹکارت کو (یعنی ان میں سے کوئی بات بھی مسجدوں کی حدود میں نہ ہو، یہ سب باتیں مسجد کے تقدس اور احترام کے خلاف ہیں)۔

رسول اللہ ﷺ کی حیاتِ حبیبہ میں جبکہ مسجد نبویؐ میں پانچوں وقت کی نماز پر نفس نہیں آتے، خود نماز کے لئے توجہ کی طرف سے باوجود کی وضاحت کے باوجود کہ عورتوں سے یہ اپنے گھر میں ہی نماز پڑھنا افضل و زیادہ شایع و عام ہے، بہت سی نیک بخت عورتوں کی یہ خواہش ہوتی تھی کہ وہ مساجد نماز میں (یعنی حبشہ و رجزہ میں) مسجد میں جا کر حضور کے پیچھے نماز پڑھ سکیں۔ لیکن بعض اوقات

اپنی بیویوں کو اس کی اجازت نہیں دیتے تھے، اور ان کا یہ اجازت نہ دینا کی فتنہ کے اندیشہ سے یا کسی بدگمانی کی وجہ سے نہ تھا (کیونکہ اس وقت کا پورا اسلامی معاشرہ اس لحاظ سے ہر طرح قابل اطمینان تھا) بلکہ ایک غیر شرعی قسم کی غیرت اس کی بنیاد تھی اس لیے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عورتیں اُسر رات کی نمازوں میں مسجد میں آنے کی اجازت مانگیں تو ان کو اجازت دے دینا چاہیے لیکن خود عورتوں کو آپ برابر یہی سمجھتے رہے کہ بیوی تمہارے لیے زیادہ بہتر اپنے گھر میں ہی نماز پڑھنا ہے، جیسا کہ آگے درج ہونے والا حدیث سے اور زیادہ واضح ہو جائے گا۔

عَنْ أُمِّ حُمَيْدٍ السَّاعِدِيَّةِ أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحِبُّ الصَّلَاةَ مَعَكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تُحِبُِّينَ الصَّلَاةَ مَعِيَ وَصَلَوْتُكَ فِي بَيْتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَتِكَ فِي حُجْرَتِكَ وَصَلَوْتُكَ فِي حُجْرَتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَتِكَ فِي دَارِكَ وَصَلَوْتُكَ فِي دَارِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَوَتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ وَصَلَوْتُكَ فِي مَسْجِدِي .

مشہور صحابی ابو حمید ساعدی کی بیوی ام حمید ساعدیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میں چاہتی ہوں کہ آپ کے ساتھ (جماعت سے مسجد میں) نماز دیا کروں، آپ نے ارشاد فرمایا میں چاہتا ہوں کہ تمہیں میرے ساتھ (یعنی میرے پیچھے جماعت کے ساتھ) نماز پڑھنے کی بڑی چاہت ہے اور مسئلہ شریعت کا یہ ہے کہ تمہاری وہ نماز جو تم اپنے گھر کے اندرونی حصے میں پڑھو وہ اس نماز سے افضل و بہتر ہے جو تم اپنے بیوی و ماں میں پڑھو اور یہ بیوی و ماں میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم اپنے گھر کے صحن میں پڑھو اور اپنے گھر کے صحن میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم اپنے قبیلہ کی مسجد میں (جو تمہارے مکان سے قریب ہے) نماز پڑھو اور اپنے قبیلہ والا مسجد میں تمہارا نماز پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ تم میری مسجد میں نماز پڑھو۔

اس حدیث کے علاوہ اور بھی بہت سی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کی نماز کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح کی وضاحت بار بار اور مختلف موقعوں پر فرمائی ہے لیکن اس کے باوجود بہت سی صحابیات کا وہ جذبہ یہی ہوتا تھا کہ چاہے ہمارے لیے اپنے گھر میں نماز پڑھنا افضل اور زیادہ ثواب کی بات ہو۔ لیکن ہم کم از کم رات کی نمازیں مسجد میں حاضر ہو کر حضور ﷺ کے پیچھے ہی پڑھ لیا کریں۔ اور چونکہ اس جذبہ کی بنیاد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی اپنی ایمانی محبت تھی اور اس زمانے میں کسی فتنہ کا اندیشہ بھی نہیں تھا اس لیے آنحضرت ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ عورتیں اُسر رات کو مسجدوں میں جانے کی اجازت چاہیں تو ان کو اجازت دے دیا کرو۔ بہر حال یہ اجازت دینے کا حکم اس وقت کا ہے جب کہ عورتوں کے مسجد جانے میں کسی برائی کا خطرہ اور کسی فتنہ کا اندیشہ نہیں تھا اور بعض صحابہ کرام صرف عرفی غیرت یا



اپنی خاص افتاد طبع کی وجہ سے اپنی بیویوں و مسجد میں جانے سے منع فرمادیتے تھے۔ یمن جب عورتوں اور مردوں دونوں کے حالات میں تبدیلی آئی اور فتنوں سے اندیشہ پیدا ہوا تو خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے (جن سے یہاں بولی جاتی عورتوں کے خدائی و پاشنی حال و حال معلوم ہونے کے سزاوارکے منہ سے منشاء واقف نہیں ہو سکتا) وہ فرمایا جو آپ کے درج ہونے والی حدیث میں آپ پر تین ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَوْ أَدْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ  
نِسَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ، مَا أَحَدَتْ النِّسَاءُ لِمَنْعَهُنَّ الْمَسَاجِدَ كَمَا مُنِعَتْ

حضرت عاشر صدیقہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے اپنے باپ کو دیکھتے جو عورتوں کے اپنے (مہر و رزق میں) بے پیر مردوں کی قاتلے ہواں و بے ہوش ہیں جیسے منع فرما دیتے، جس طرح کہ (ان قسم کی باتوں کو) جب سے ان کے بطن کی عورتوں و ان کی عیالت گاہوں میں جانے سے رکے پیغمبروں کے رہنے میں (روک دیا جاتا)۔

یہ بات حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضورؐ کے پاس کے بعد اپنے زمانہ میں فرمائی تھی اور بقول حضرت شاہ ولی اللہ اسی بناء پر جمہور صحابہؓ کی یہ رائے بنی تھی کہ یہ عورتوں کا مہینہ وہاں نہ جانا چاہئے، بعد کے زمانوں میں ان تبدیلیوں میں جو اور آتی رہی اور ہمارے دور کے ان تبدیلیوں میں جو اب حساب انصاف ہوا اس کے بعد قویٰ ہونے لگی ہے۔

گزشتہ صفحت میں کتاب اسلمہ کے بارے میں شریعت میں یہ بات درج ہو چکی ہے کہ نماز سے قبل  
عبادت فریضہ ہی نہیں ہے بلکہ ایمان و توحید اور مہاشعہ و جہان کے اور اس کا اور اسلامیت کا ثبوت و  
اس کا تکرار دینا دین سے ہے جتنا ہی اور یہ وہ جس سے سب قضاوتی و حاکمیت کے لئے ضروری ہے  
نماز کی ادائیگی کا کوئی ایسا بندہ درست ہو کہ ہر شخص اس فریضہ کو اپنے لئے

سامنے ادا کرے۔ اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی مدد و توفیق سے ہم نے نہایت جماعت کا فیصلہ کیا اور مسلمان کے لیے جو بیماریاں کسی دوسرے کی وجہ سے معدوم نہ ہو سکتی تھیں ان کو مٹا دینا ہمارے نزدیک اس نظام جماعت کا خاص راز اور اس کی خاص خاص خدمت تھی۔ اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کا روزانہ، ہفتہ وار، مہینہ وار، سہ ماہی، نصف سالہ، سالانہ، پانچ سالہ، تہ امتساب ہو جاتا ہے۔ نیز آج کے دور مشہور ہے کہ اس جماعتی نظام کے تفصیل بہت سے وہ لوگ بھی یا انہوں وقت کی تمنا یا بندی ہے۔ "اس بات میں جو حقیقت کی حق اور باطن کی ضرورت کی وجہ

ان حدیثوں کی تشریح میں اور اس مسئلہ پر یہاں ہم نے جو بیحد عمدہ مباحث لکھے ہیں ان سے تمام علماء و محدثین کو مطلع کرنا ہمارے مقصد ہے۔  
توضیح و تفصیل سے ”حجتہ اللہ علیہ“ میں اس مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

والاختلف في قوله "ادب امرؤ حدكم في سجدته" سبع و من حدكم سجود  
الصلاة من سبع د السببي لغيره في سجدته من الاشياء دون خوف الله و يحذر ما فيه خوف الله و  
دانت قوله العبد غير انه وحدث عنه ان شاء حدثي حدثت حجة له بعد ما ٢٦ ج ٢

سے انفرادی طور پر بھی جی ایسی پابندی نہ کر سکتے۔

علاوہ ازیں باجماعت نماز کا یہ نظم بھی نہ ہو، افراد امت کی اپنی تعلیم و تربیت کا وراثت دوسرے کے احوں سے یا خبر کی کامیابی پر بھی درجہ تکلف اتنی مہم بھی ہے، جس کا بدلہ سوچا بھی نہیں جاسکتا۔

نیز نماز باجماعت کی وجہ سے مسجد میں سہادت و انابت اور توجہ الی اللہ و عبادت صالحہ کی جو فضا قائم ہوتی ہے ورنہ قلوب پر اس کے جو اثرات پڑتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف اس کے مختلف احوال بندوں کے قلوب ایک ساتھ متوجہ ہونے کی وجہ سے آسمانی رامتوں کا جو نزول ہوتا ہے اور جماعت میں اللہ تعالیٰ کے مقرب فرشتوں کی شرکت کی وجہ سے (جس کی حد رسول اللہ ﷺ نے بہت سی حدیثوں میں دی ہے) نماز جیسی عبادت میں مدد اللہ کی جو معیت اور رفعت نصیب ہوتی ہے یہ سب اسی انجم جماعت کے برکات ہیں۔

پھر اس سب کے علاوہ اس نظام جماعت کے ذریعہ امت میں جو اجتماعیت پیدا کی جاسکتی ہے اور متحدہ کی مسجد کے روزانہ پنج، قہقی اجتماع و پروری ہستی کی جامع مسجد کے ہفتہ وار وسیع اجتماع اور سال میں دو دفعہ عید گاہ کے سب سے بھی وسیع اجتماعات جو تنظیم اجتماعی اور ملی فائدہ حاصل جاسکتے ہیں ان کا سمجھنا تو آج کے ہر آدمی کے لئے بہت آسان ہے۔

بہرحال انجم جماعت کے نبی برکات اور اس کے اسی قسم کے مصالح اور منافع کی وجہ سے امت کے ہر شخص کو اس کا پابند یا پیوستہ۔ حسب تکلیف و تقبی مجبوری و معذوری نہ ہو وہ نماز باجماعت ہی سے دلائل و اسرار اور حسب تکلیف امت میں رسول اللہ ﷺ کی بدایت و تعلیمات پر اپنی حسیں عمل نہ کرتا جیسا کہ ان کا حق ہے اس وقت سوائے منافقوں یا معذروں کے ہر شخص جماعت ہی سے نماز پڑھتا تھا اور اس میں کوتاہی کو نفاق کی علامت سمجھا جاتا تھا۔ اس تمہید کے بعد جماعت کے متعلق اہل حدیث میں پڑھتے۔

۷۳ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَّا مُنَافِقٌ قَدْ عَلِمَ بِفَاقِهِ أَوْ مَرِيضٌ إِنْ كَانَ الْمَرِيضُ لَيَمْسِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّلَاةَ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَنَا سُنَنَ الْهُدَى وَإِنْ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤَدُّ فِيهِ ..... وَفِي رِوَايَةٍ إِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ سُنَنَ الْهُدَى وَإِنَّهُنَّ (أَيِ الصَّلَوَاتِ حَيْثُ يَنَادِي بِهِنَّ) مِنْ سُنَنِ الْهُدَى وَلَوْ تَرَكْتُمْ صَلَاتَكُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ۔ (رد المحتار)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ ہم نے اپنے کو (یعنی مسلمانوں کو) اس حال میں دیکھا ہے کہ نماز باجماعت میں شریک نہ ہونے و بیوقوفوں کوئی منافق ہوتا تھا جس کی منافقت ڈھکی چھپی نہیں ہوتی تھی بلکہ عام طور سے وہ لوگوں کی منافقت کا علم ہوتا تھا۔ یہ



حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: منفقوں پر کوئی نماز بھی فجر و عشاء سے زیادہ بھاری نہیں ہے، اور اگر وہ جائز ہے کہ ان دونوں میں کیا جرم و ثواب سے مراد یہ کہتے ہیں تو وہ ان نمازوں میں بھی جائز ہے۔ اگرچہ ان دو گناہوں کے بل سے کسی نماز پر گناہ (یعنی باغرض کی یہاری نماز سے وہ چل رہا ہو) آسکتے تو گناہوں کے بل سے کسی نماز کے بعد آگے (نہ رشاد فرمایا) کہ میرے نبی میں کتاب ہے کہ (یعنی ان) میں منافق و کفاروں پر عذاب ہے۔ اقامت ہے، پھر میں کسی شخص کو حکم دوں کہ (میرے نبی) وہاں کی اقامت کرے اور خود اسے (یعنی ہاتھ میں دوں اور ان دونوں پر) (یعنی ان سے) مبرا ہوتے ہوئے ان کے حرموں میں آئے گا۔ ان جو اس کے بعد بھی (یعنی ان سے) بعد بھی (نماز میں شرکت کرنے سے ان کے حرموں سے نہیں ہٹتے۔

اللہ آبرو! اتنی سخت وعید ہے، مگر ایسے جوں اور غمراہانہ باریک بینی سے ان کے حرموں کے حق میں جو آپ کے زمانے میں جماعت میں غیر جائز ہوتے تھے۔

اور اسی بارے میں رسول اللہ ﷺ کا اسی طرح کا ایک بڑا فیضان حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے سنیں، ابن ماجہ میں مروی ہے، ہند وہاں سے بھی زیادہ صاف ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔

لَيْسَ مِنْهُمْ رَجُلٌ عَنْ تَرْكِ الْجَمَاعَةِ أَوْ لَا حَرْكٌ بَيْنَهُمْ — (مکر العمل بحولہ اس ماحہ)

وہوں کو چاہیے کہ وہ جماعت ترک کرنے سے باز آئیں، نہیں تو میں ان کے گھروں میں آگ لگا دوں گا۔

یہ تاریکین جماعت جن کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے اتنے سخت غصہ کا اظہار فرمایا، خواہ عقیدے کے منافق ہوں یا عمل کے منافق (یعنی اپنی اعمال میں سستی اور کوتاہی کرنے والے) بہر حال اس وعید اور دھمکی کا تحقق ان کے عمل سے ہے۔ اسی بنا پر بعض علماء (جن میں سے ایک امام احمد

ابن حنبل بھی ہیں) اس طرف سے ہیں کہ یہ غیر معتد و رخصت کے بل سے جماعت سے نماز پر منافق نہیں ہے۔ یعنی ان کے نزدیک جس طرح نماز پر منافق نہیں ہے اسی طرح اس وجہ جماعت سے یہ منافق مستعمل فرما رہا ہے اور جماعت کا تارک ایک فرض میں تاہر ہے۔ لیکن حقیقتیں خلاف نے سے متعلق تمام

احادیث کو سامنے رکھ کر یہ رائے قائم کی ہے کہ اس تاہرہ واجب ثابت ورائے کا تارک مجاہد ہے۔ اور مندرجہ بالا حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ایک طرح کی تحدید اور دھمکی ہے۔ واللہ اعلم

۱۵۰ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ اتِّبَاعِهِ عُذْرًا قَالُوا وَمَا الْعُذْرُ قَالَ خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّى

حضرت عابد بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: جو شخص نماز یا جماعت کے لئے ممانعت کی پکارے اور اس کی تابعداری کرنے سے (یعنی جماعت میں شریک ہونے



سے) کوئی واقعی عذر اس کے لیے مانع نہ ہو (اور اس کے باوجود جماعت میں نہ آنے بعد اُن کی اپنی نماز پڑھ لے) تو اس کی وہ نماز مند کے ہاں قبول نہیں ہوتی۔ بخشش صحابہ نے عرض کیا کہ حضرت ( ) واقعی عذر کیا ہو سکتا ہے؟۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ جان میں کا خوف یا مرض۔

اس حدیث میں بھی تاریخین جماعت کے لیے سخت و عید و رخصت کا ذکر نہیں ہے۔ بخشش ائمہ سلف کا مذہب اسی حدیث کی بناء پر یہ ہے کہ جماعت و نحو وغیرہ کی طرح نماز کے شرائط میں سے ہے، اور غیر معذور آدمی کی نماز جماعت کے بغیر نہ سے ہوتی ہی نہیں ہے۔ لیکن جمہور ائمہ کا مذہب یہ نہیں ہے، ان کے نزدیک ایسی نماز ہو تو جاتی ہے لیکن بہت ناقص، اور جاتی ہے، اور اس کا ثواب بھی مسموم ہے، اور رضا ہی جو خاص الخیص مقصد اور ثمر ہے اس سے محروم رہتی ہے، جمہور کے نزدیک مقبول نہ ہونے کا مطلب یہی ہے۔ اور دوسری حدیثوں سے جن میں نماز باجماعت اور نماز جماعت کے ثواب کی تشریح بتائی ہے۔ جمہور ہی کے مسلک کی تائید ہوتی ہے۔ تاہم یہ حقیقت ہے کہ بغیر عذر کے ترک جماعت بہت بڑی محرومی اور بد بختی ہے۔

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَا تَقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا لَقِيَ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِمُ الشُّبُهَاتُ فَالْتَمَا يَأْكُلُ الذَّنْبُ الْقَاصِيَةَ .

وہ حمد و بود و دود و اسے۔

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ۔ کسی بستی میں یا بادیا میں تین آدمی ہوں اور وہ نماز باجماعت نہ پڑھتے ہوں تو ان پر شیطان یقین قویہ رکھے گا۔ لہذا جماعت کی پابندی کو اپنے پر لازم کر لو، یونہی بھیجے یا نہ بھیجے، واپس آئے بغیر جگہ سے نہ ہٹا رہتی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر کسی جگہ صرف تین آدمی ہی نماز پڑھتے ہوں تو ان کو جماعت ہی سے نماز پڑھنا چاہئے، اگر وہ ایسا نہیں کریں گے تو شیطان آسانی سے ان کو ہٹا رہے گا۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا۔ باجماعت نماز پڑھنا ایک نماز پڑھنے کے مقابلے میں سترائیس درجہ زیادہ فضیلت رکھتا ہے۔

جس طرح ہماری اس مادی دنیا میں چیزوں کے خواص اور اثرات میں درجوں اور نمبروں کا فرق

ہوتا ہے اور اس کی بناء پر ان چیزوں کی افادیت اور قدر و قیمت میں بھی فرق ہو جاتا ہے، اسی طرح ہمارے اعمال میں بھی درجوں اور نمبروں کا فرق ہوتا ہے، اور اس کا صحیح اور تخصیصی علم بس اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ رسول اللہ ﷺ جب کسی عمل کے متعلق یہ فرماتے ہیں کہ یہ فلاں عمل کے مقابلے میں اتنے درجہ افضل ہے تو وہ اس انکشاف کی بناء پر فرماتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس سلسلہ میں آپ پر کیا جاتا ہے۔ پس رسول اللہ کا یہ ارشاد کہ نماز باجماعت کی فضیلت آئید نماز پڑھنے کے متناہ میں ۲۷ درجہ زیادہ ہے اور اس کا ثواب ۲۷ گنا زیادہ ملے والا ہے، وہ حقیقت ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ پر منکشف فرمائی اور آپ نے اہل ایمان کو بتائی۔ اب صاحب ایمان کا مقام یہ ہے کہ وہ اس پر دس سے بیسین کرتے ہوئے ہر وقت کی نماز جماعت ہی سے پڑھنے کا اہتمام کرتے۔

اس حدیث سے ظہن یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسے پڑھنے والے کی نماز بھی بالکل کا عدم نہیں ہے وہ بھی ادا ہو جاتی ہے۔ ثواب میں ۲۰ درجہ کی رہتی ہے اور یہ بھی یقیناً بہت بڑا خسارہ اور بڑی محرومی ہے۔

٧٨ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُذَكِّرُ التَّكْبِيرَةَ  
الْأُولَى كُحِبَّ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ النِّفَاقِ .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص چالیس دن تک ہر نماز میں اے اللہ کے ساتھ پڑھے اس طرح اس کی تکبیر اولیٰ بھی فوت نہ ہو تو اس کے لئے ہزاروں ملکہ دی جاتی ہیں ایک آتش دوزخ سے بڑھ کر اور دوسری نفاق سے بڑھ کر۔

مطلب یہ ہے کہ کامل ایک چہ ایسی یا بندگی اور انتہا سے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا۔ تبیر  
اور جہی فوت نہ ہو اندھوں کے نزدیک ایسا محبوب و ممل ہے اور بندہ کے ایمان و اخلاص کی ایسی نشانی  
ہے کہ یہ فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ اس کا دل غافل سے پاک ہے اور یہ ایسا جنتی ہے کہ دوزخ کی آگ سے  
آگ ہو بھی آشنا نہ ہو گا۔ اللہ سے بندے صدق و سچ سے اراہ اور ہمت کریں تو اللہ تعالیٰ سے قویٰ کی امید ہے،  
وہی بہت کی بات نہیں ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کسی عمل خیر کی چاہ میں ایک پابندی خاص قائم رہتی ہے۔

— 100 —

٧٩ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا وَحَضَرَهَا، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا.

(رواه ابو داؤد و الترمذی)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے وضو کیا اور اچھی طرح (یعنی پورے) آپ کے ساتھ (دوستوں یا پھر وہ) جماعت کے ارادے سے مسجد کی طرف



شرعیین نے لکھا ہے اور واقعہ بھی یہی ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ آدمی کو بھوک اور کھانے کا تقاضا ہو اور کھانا سامنے رکھا دیا گیا ہو، ایسی حالت میں اگر آدمی وضو کر لیا جائے گا کہ وہ کھانا چھوڑ کے نماز میں شریک ہو تو اس کا کافی مکان ہے کہ اس کا اس نماز پرستہ کو کبھی کھانے میں گھارے، اس نے ایسی صورت میں شریعت کا حکم اور حکمت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ وہ اپنے کھانے سے فارغ ہو اس سے بعد نماز پڑھتے۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی اسی روایت میں حدیث کے، ابوہریرہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کے متعلق نقل کیا گیا ہے کہ خواہ ان کو بھی یہاں تعلق ہو جاتا تھا۔ ان کے سامنے کھانا رکھا دیا گیا اور مسجد میں جماعت میں ہوئی، تو ایسی صورت میں آپ کھانا چھوڑ کے نہیں جاتے تھے بلکہ کھانا کھاتے رہتے تھے، حالانکہ (وہاں مسجد کے باطل قریب ہونے کی وجہ سے) ہمارے وقت میں تو وہاں میں اتنی رات کی تکبیریں آپ کھانے سے فارغ ہو کر نماز پڑھتے تھے۔ اس کے ساتھ یہ بھی ٹھیک رہا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ شریعت و سنت کے بے حد پابند بلکہ عاشق تھے ان کا یہ طرز عمل خواہ ان کی روایت سے مندرجہ بالا حدیث کی وجہ سے تھا۔

(۸۲) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِنَّمَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ وَلَا وَهُوَ يَذْأِلُهُ الْأَخْبَثَانِ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یہ حدیث فرمائی کہ جب کھانا کھاتے ہو تو نماز کا حکم نہیں ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اس نے یہ بھی فرمایا کہ اگر کھانا کھاتے ہو تو نماز کا حکم نہیں ہے۔

(۸۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَوَجَدَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبْدَأْ بِالْخَلَاءِ .

حضرت عبداللہ بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ جب جماعت کھڑی ہو جائے اور تم میں سے کسی کو تنگہ کا تقاضا ہو تو اس کو چاہئے کہ پہلے تنگے سے فارغ ہو۔ (جامع ترمذی)۔ نیز یہی حدیث مائتہ صاۃ ابن ابی وادعہ سنن نسائی میں اسناد کے معمولی فرق کے ساتھ مروی ہے۔

ان حدیثوں میں موقوفی ہوا یا بارش یا سخت سردی کے اوقات میں یا کھانے پینے اور پیشاب یا خانے کے تقاضے کی حالت میں جماعت سے غیر جانبداری اور آیت ہی نماز پڑھنے کی جو ہدایت دی گئی ہے یہ اس کی واضح مثال ہے کہ شریعت میں انسانوں کی حقیقی مشغلوں اور مجبوریوں کا تقاضا دیا گیا ہے۔

مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ

اللہ نے دین میں تمہارے لئے کبھی اور مشکل نہیں رکھی ہے۔



### تہذیب و سیدھاہ

نماز کے لئے جو اجتماعی نظام **تہذیب** کی شکل میں تجویز کیا گیا ہے، اس کے لئے رسول اللہ نے یہ طریقہ تعلیم فرمایا ہے کہ لوگ صفیں بنا کر برابر برابر کھڑے ہوں۔ ظاہر ہے کہ نماز جیسی اجتماعی عبادت کے لئے اس سے زیادہ حسین و سنجیدہ اور اس سے بہتر کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ پھر اس کی تکمیل کے لئے آپ نے تاکید فرمائی کہ صفیں بالکل سیدھی ہوں، کوئی شخص ایک انچ نہ آگے ہو ورنہ پیچھے، پہلے اگلی صف پوری کر دے اس کے بعد پیچھے کی صف شروع کی جائے۔ بڑے اور ذمہ دار اور اصحاب علم و فہم اگلی صفوں میں اور امام سے قریب جگہ حاصل کرنے کی کوشش کریں۔ چھوٹے بچے پیچھے کھڑے ہوں اور خواتین جماعت میں شریک ہوں تو ان کی صف سب سے پیچھے ہو۔ امام سب سے آگے اور صفوں کے درمیان میں کھڑا ہو۔ ظاہر ہے کہ ان سب باتوں کا مقصد جماعت کی تکمیل اور اس کو زیادہ منہد اور مؤثر بنانا ہے۔ رسول اللہ خود بھی ان باتوں کا عمل امت مسلمہ فرماتے اور قافلوں میں گشت و بھیان کی مدد سے توفیق فرماتے اور ان کا ثواب بیان فرما کر ترغیب دیتے، نیز ان امور میں بے پروائی کرنے والوں کو سخت تنبیہ فرماتے اور ہلکے عذاب سے ڈراتے تھے۔

ان تمہیدی سطروں کے بعد اس سلسلہ کی مندرجہ ذیل چند حدیثیں پڑھئے۔

### سنن ابی داؤد وغیرہ

(۸۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: **سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ.** (رواہ الحارثی و مسلم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا: **وگوانہار میں صفوں کو برابر کیا کرو، کیونکہ صفوں کو سیدھاہ کرنا نماز اچھی طرح پڑھنے کا جزو ہے۔** (سنن ابی داؤد وغیرہ)

مطلب یہ ہے کہ جس کا قرآن مجید میں جا ہی حکم دیا گیا ہے اور جو مسلمانوں کا مسرت ہم فریضہ ہے، اس کی کامل ادائیگی کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ جماعت کی صفیں بالکل سیدھی اور برابر ہوں۔

سنن ابی داؤد وغیرہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب نماز پڑھانے کے لئے کھڑے ہوتے تو پہلے داہنی جانب رخ کر کے لوگوں سے فرماتے کہ نہ برابر برابر ہو جاؤ اور صفوں کو سیدھا کرو۔ پھر اسی طرح بائیں جانب رخ کر کے ارشاد فرماتے کہ برابر برابر ہو جاؤ اور صفوں کو سیدھا کرو۔ اس حدیث سے اور اسکے علاوہ بھی بعض دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ خصوصاً نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت اکثر پیشتر یہ تاکید فرماتے تھے۔

(۸۵) عَنْ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَلَمَّا يُسَوِّي بَهَا

الْقِدَاحِ حَتَّى رَأَى أَنَا لَقَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا لِقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكْبَرَ لِرَأَى رَجُلًا بَادِيًا  
صَدْرُهُ مِنَ الصَّفِّ فَقَالَ عِبَادَ اللَّهِ لَتَسُوْنَ صُفُوْا لَكُمْ أَوْ لَيَخَالَفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِكُمْ .

(رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری صفوں کو اس قدر سیدھا اور برابر کرتے تھے گویا کہ ان کے ذریعہ آپ تیرہاں کو سیدھا کریں گے یہاں تک کہ آپ کو نہیں ہو گیا کہ اب ہم وگت سمجھ گئے (کہ ہم کو اس طرح برابر کٹا ہونا چاہئے) اس کے بعد ایک دن ایسا ہوا کہ آپ ہذا شریف! نے نماز پڑھانے کے لئے اپنی جگہ پر کھڑے تھے تو ایک یہاں تک کہ قریب تھا کہ آپ تکبیر کہہ کر نماز شروع فرمائیں۔ آپ نے اٹھ کر ایک شخص پر پانی پھینکا تو اس نے اپنے منہ سے پانی نکال دیا تو آپ نے فرمایا کہ: اللہ سے بندہ اپنی صفوں کو سیدھا اور بالکل برابر کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے رخ ایک دوسرے کے مخالف کر دے گا۔

ترجمہ: حدیث کے الفاظ:

حَتَّى كَانَمَا يَسُوِي بَيْنَا الْقِدَاحِ

”گویا کہ آپ صفوں کے ذریعہ تیرہاں سیدھے کریں۔“

کا مطلب سمجھنے کے لئے پہلے یہ جان لینا چاہئے کہ اہل عرب شہر یا جنگ میں استعمال کے لئے جو تیرہاں کرتے تھے ان کو باطل سیدھا اور برابر کرنے کی بڑی کوشش کی جاتی تھی، اس سے کسی چیز کی برابری اور سیدھے پن کی تعریف میں مبالغے کے طور پر وہاں کہا جاتا تھا کہ: ”وَجِئْنَا مِنْ بَرٍّ“۔ ”تندرست سیدھے تھے۔“ اس سے مراد تیرہاں و سب سے باطل کتاب ہے۔ یعنی: ”تیرہاں و سیدھا اور برابر کرنے میں سیدھا اور پختہ کا معنی ہے۔“۔ مرنے سے حدیث کے روئے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری صفوں کو اس قدر سیدھا کر دے کہ ہمیں کوشش فرماتے تھے کہ ہم میں سے کوئی سوت پر برابر نہیں آئے یا پیچھے نہ ہو، یہاں تک کہ طویل مدت کی اس مسلسل کوشش اور تربیت کے بعد آپ کو اطمینان ہو گیا کہ ہم کو یہ بات سمجھ آ گئی، لیکن اس کے بعد جب ایک دن آپ نے اس معاملہ میں ایک آدمی کی کوتاہی دیکھی تو بڑے جاں کے انداز میں فرمایا کہ: اللہ کے بندو! میں تم کو اکابر دیتا ہوں کہ اگر صفوں کو برابر اور سیدھا کرنے میں تم بے پروائی اور کوتاہی کرو گے تو اللہ تعالیٰ اس کی سزا میں تمہارے رخ ایک دوسرے سے مختلف کر دے گا، یعنی تمہاری وحدت اور اجتماعیت پارہ پارہ کر دی جائے گی اور تم میں پھوٹ پڑ جائے گی، جو امتوں اور قوموں کے لئے اس دنیا میں سوتہ ایوں کا ایک مذہب ہے۔ صفوں کو برابر اور سیدھا کرنے میں کوتاہی اور غفلت پر باہمی اختلاف اور پھوٹ کی امید متعدد حدیثوں میں وارد ہوئی ہے اور بلاشبہ اس تصور اور اس کی اس سزا میں خاص مناسبت ہے۔ افسوس بہت سی دوسری چیزوں کی طرح اس معاملہ میں بھی کوتاہی خاص کر بعض علاقوں میں بہت عام ہو چکی ہے۔







الرِّجَالُ وَصَفَ خَلْفَهُمُ الْعِلْمَانُ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَلَذَكَرَ صَلَوتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَوتُ أُمَّتِي .

رواہ ابو داؤد

حضرت ابو ہاشم اشعری سے روایت ہے کہ انہوں نے وہاں سے کہا میں تم سے رسول اللہ ﷺ کی نماز کا بیان کروں؟ پھر بیان کیا کہ آپ نے نماز قائم فرمائی، پیچھے آپ نے مردوں کو صف بنایا، پیچھے بچوں کی صف بنائی، پھر آپ نے ان کو نماز پڑھائی، اس کے بعد فرمایا کہ یہی طریقہ ہے میری امت کی نماز کا۔

اس سے معلوم ہوا کہ صحیح اور مستون طریقہ یہ ہے کہ مردوں کی صفیں آگے ہوں، اور بچوں کی صفیں ان کے پیچھے آگے ہوں۔ اور آگے درج ہونے والی صفیں حدیثوں سے معلوم ہوگا کہ ان کے پیچھے بھی شریک جماعت ہوں تو وہ چھوٹے بچوں کے پیچھے آگے ہوں۔

بسم اللہ

(۹۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَوَسَّطُوا الْإِمَامَ وَتَوَسَّطُوا الْخَلْلَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ لوگو! امام کو پیچھے میں لو (یعنی اس طرح صف بنو کہ امام تمہارے درمیان میں ہوں)۔ اور صفوں میں جو خلاء ہوں اس کو پر کرو۔

بسم اللہ

(۹۲) عَنْ جَابِرٍ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصَلِّيَ فَبُجِنْتُ حَتَّى لَمْتُ عَنْ يَمِينِهِ فَاحْذَرِيهِ فَإِذَا رَأَيْتَهُ حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ جَاءَ جَبَّارُ بْنُ صَخْرٍ لِقَامِ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاحْذَرِيهِ دِينَنَا جَمِيعًا فَلَدَعْنَا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ - (رواہ مسلم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (ایک دفعہ) رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے تیار ہوئے۔ (یعنی آپ نے نماز شروع فرمائی) اتنے میں میں آیا اور (نیت کر کے) آپ کے بائیں جانب ہٹا ہوا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور اپنے پیچھے کی جانب سے مجھے کھمکے اپنی دائیں جانب ہٹا کر یہاں پر اتنے میں جبار بن صخر آئے، وہ نیت کر کے آپ کی بائیں جانب ہٹا کر آئے، تو آپ نے ہم دونوں کے ہاتھ پکڑ کر پیچھے کی جانب کر دیا اور پیچھے کھڑا کر دیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب امام کے ہاتھ سے یہ مقتدی ہو تو اس کے بائیں جانب کھڑا ہونا چاہئے، اور اگر وہ خطمی سے بائیں جانب کھڑا ہو جائے تو امام کو چاہئے کہ اس کو دائیں جانب کر لے، اور جب کوئی دوسرا مقتدی آ کر شریک ہو جائے تو امام کو آگے اور ان دونوں کو صف بنا کر پیچھے کھڑا ہونا چاہئے۔

## صف کے پیچھے ایسے کھڑے ہونے کی ممانعت

۹۳ عَنْ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا يُصَلِّي خَلْفَ الصَّفِّ وَخَذَهُ لَأَمْرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ. (رواه احمد و الترمذی و ابوداؤد)

حضرت وابصہ بن معبد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ صف کے پیچھے اکیلا کھڑا نماز پڑھ رہا ہے تو آپ نے اس کو دوبارہ نماز ادا کرنے کا حکم دیا۔

صف کے پیچھے ایسے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں چونکہ جماعت اور اجتماعیت کی شان بالکل نہیں پائی جاتی، اس لئے شریعت میں یہ اس قدر مکروہ اور ناپسندیدہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو نماز دوبارہ ادا کرنے کا حکم دیا۔

اگر کوئی شخص ایسا وقت جماعت میں شریک ہو کہ آگے کی صف پر کھڑا ہو چکی ہو اور اس کے ساتھ کھڑا ہونے والی اور نمازی ہو جو نہ ہو تو اس کو پتہ ہے کہ آگے کی صف میں سے کسی جانے والے کو پیچھے ہٹنا کہ اپنے ساتھ کھڑے ہو کر آگے کی صف میں سے پیچھے ہٹ جائے گا، اور اگر ایسا کوئی آدمی غلی صف میں نہ ہو تو پھر مجبور پیچھے آیا ہی کھڑا ہو جائے، اور اس صورت میں عند اللہ یہ شخص معذور ہوگا۔

.....

۹۴ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّوْا الْوَيْتِمَ فِي بَيْتِنَا خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأُمِّ سُلَيْمٍ خَلْفَنَا -

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نماز پڑھی رسول اللہ ﷺ کے پیچھے اپنے گھر میں اور میرے ساتھ (نہ لے کر) بیٹی (یعنی ہم دونوں صف بنا کر حضور ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوئے) اور ہماری والدہ ام سلیم ہم دونوں کے پیچھے کھڑی ہوئیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر جماعت میں صرف ایک عورت بھی شریک ہو تو اس کو بھی مردوں اور بچوں سے الگ سب سے پیچھے کھڑا ہونا چاہئے، حتیٰ کہ اگر باغرض آگے صف میں اس کے سگے بیٹے ہی ہوں تب بھی وہ ان کے ساتھ کھڑی نہ ہو، بلکہ الگ پیچھے کھڑی ہو (صحیح مسلم ہی کی ایک دوسری روایت میں یہ بھی تصریح ہے کہ ام سلیم کو رسول اللہ ﷺ ہی نے پیچھے کھڑا کیا تھا)۔

اوپر کی حدیث سے معلوم ہو چکا ہے کہ صف کے پیچھے ایسے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا کس قدر ناپسندیدہ ہے، لیکن عورتوں کا مردوں بلکہ مسن بڑوں کے ساتھ بھی کھڑا ہونا چونکہ شریعت کی نگاہ میں اس سے بھی زیادہ ناپسندیدہ اور خطرناک ہے، اس لئے عورت اگر ایلی ہو تو اس کو نہ صرف اجازت بلکہ حکم ہے کہ وہ ایلی ہی صف کے پیچھے کھڑی ہو کر نماز پڑھے۔

۹۵ یتیم سے مراد حضرت انس کے ایک بیٹی ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ لقب تھا۔ ۱۴

## امامت

جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے، دین کے تمام اعمال میں سب سے اہم اور مقدم نمازت و دین کے نفع میں اس کا درجہ اور مقام گویا وہی ہے، جو جسم انسانی میں قلب کا ہے، اس لئے اس کی امامت بہت بڑا دینی منصب اور بڑی بھاری ذمہ داری، اور رسول اللہ کی ایک طرح کی نیابت ہے۔ اس واسطے ضروری ہے کہ امام ایسے شخص کو بنایا جائے جو موجودہ نمازیوں میں دوسروں کی بہ نسبت اس عظیم منصب کے لئے زیادہ اہل اور موزوں ہو، اور وہ وہی ہو سکتا ہے، جس کو رسول اللہ سے نسبت زیادہ قرب و مناسبت حاصل ہو اور آپ کی دینی وراثت سے جس نے زیادہ حصہ لیا ہو، اور چونکہ آپ کی وراثت میں اہل اور حق و راجہ قرآن مجید کا ہے، اس لئے جس شخص نے سچا ایمان نصیب ہونے کے بعد قرآن مجید سے خاص تحقیق پیدا کیا، اس کو یاد کیا اور اپنے دل میں اتارا، اس کی دعوت، اس کی تذکیہ اور اس کے احکام کو سمجھا، اس کو اپنے اندر جذب اور اپنے آپ پر طاری کیا، وہ رسول اللہ کی وراثت کے خاص حصہ داروں میں ہو گا، اور ان لوگوں کے مقابلے میں ہوا ان سعادت میں اس سے پیچھے ہوں گے آپ کی اس نیابت یعنی امامت کے لئے زیادہ اہل اور زیادہ موزوں ہو گا۔ اور اگر باغرض سارے نمازی اس لحاظ سے برابر ہوں تو چونکہ قرآن مجید کے بعد سنت کا درجہ ہے اس لئے اس صورت میں ترجیح اس کو دی جائے گی جو سنت و شریعت کے علم میں دوسروں کے مقابلے میں تیار رہتا ہو گا، اور اگر باغرض اس لحاظ سے بھی سب برابر کے ہوں، تو پھر جو کوئی ان میں تقویٰ و پرہیزگاری اور دین اخلاق جیسی دینی صفات کے لحاظ سے ممتاز ہو گا امامت کے لئے وہ حق ترجیح ہو گا، اور اگر باغرض اس طرح کی صفات میں بھی یکساں ہی ہو تو پھر عمر کی بڑائی کے لحاظ سے ترجیح دی جائے گی، کیونکہ عمر کی بڑائی اور بزرگی بھی ایک مسم فضاہت ہے۔

بہرحال امامت کے لئے یہ اصولی ترتیب عقل سلیم کے بالکل متابق مقتضائے حکمت ہے، اور یہی رسول اللہ کی تعلیم و ہدایت ہے۔

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْقَوْمِ أَلَرَأَيْتُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ قِسْوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمَهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمَهُمْ سِنًا وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ — (رواہ مسلم)

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جتنا امت کی امامت وہ شخص کرے جو ان میں سب سے زیادہ کتاب اللہ کا پڑھنے والا ہو، اور اگر اس میں سب یکساں ہوں تو پھر وہ آدمی امامت کرے جو سنت و شریعت کا زیادہ علم رکھتا ہو، اور اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو وہ جس

نے پہلے ہجرت کی ہو، اور اگر ہجرت میں بھی سب برابر ہوں (یعنی سب کا زمانہ ہجرت ایک ہی ہو) تو چہ وہ شخص امامت کرے جو سن کے لحاظ سے مقدم ہو، اور کوئی آدمی دوسرے آدمی کے حلقہ سیدت و عصومت میں اس کا مان نہ بنے اور اس کے گھر میں اس کے بیٹھنے کی خاص جگہ پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے۔

حدیث کے لحاظ سے اہم کتاب اللہ کا لفظی ترجمہ وہی ہے جو یہاں کیا گیا ہے۔ یعنی نبیوں کا مطلب نہ تو صرف حفظ قرآن ہے اور نہ مجرد کثرت تلاوت، بلکہ اس سے مراد ہے حفظ قرآن کے ساتھ اس کا خاص علم اور اس کے ساتھ خاص شغف۔ عہد نبوی میں جو لوگ قراءت کے لئے تھے ان کا یہی امتیاز تھا۔ اس بناء پر حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ نماز کی امامت کے لئے زیادہ اہل اور موزوں وہ شخص ہے جو کتاب اللہ کے علم اور اس کے ساتھ شغف و تعلق میں دوسروں پر فائق ہو، اور ظاہر ہے کہ عہد نبوی میں یہی سب سے بڑا نبی امتیاز اور فضیلت کا معیار تھا، اور جس کا اس سعادت میں جس قدر زیادہ حصہ تھا وہی قدر رسول اللہ کی خاص وراثت و امانت کا حامل اور امین تھا۔ اس کے بعد سنت و شریعت کا علم فضیلت کا دوسرا معیار تھا (اور یہ دونوں علم یعنی علم قرآن اور علم سنت جس کے پاس بھی تھے، عمل کے ساتھ تھے۔ علم با عمل کا ہاں وہ وہی نہیں تھا)

فضیلت کا تیسرا معیار عہد نبوت کے اس خاص ماحول میں ہجرت میں حقیقت تھی، اس لئے اس حدیث میں تیسرے نمبر پر ہی کا ذکر فرمایا گیا ہے لیکن بعد میں یہ چیز باقی نہیں رہی، اس لئے فقہائے کرام نے اس کی جگہ سادگی و تقویٰ میں فضیلت و فوقیت کو ترجیح کا تیسرا معیار قرار دیا جو بالکل بجا ہے۔

ترجیح کا چوتھا معیار اس حدیث میں عمر میں برتری کو قرار دیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ اگر مذکورہ باتیں معیاروں کے لحاظ سے بولی فاق اور قابل ترجیح نہ ہو تو پھر جو کوئی عمر میں بزرگ ہو وہ امامت کرے۔

حدیث کے آخر میں دو ہدایتیں اور بھی دی گئی ہیں ایک یہ کہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے شخص کی امامت و سیدت کے حلقہ میں جائے تو وہاں امامت نہ کرے بلکہ اس کے پیچھے مستندی بن کر نماز پڑھے (ہاں اگر وہ شخص خود ہی امام کرے تو دوسری بات ہے)۔

اور دوسری یہ کہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے کے گھر جائے تو اس کی خاص جگہ پر نہ بیٹھے، ہاں اگر وہ خود بیٹھے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ان دونوں ہدایتوں کی حکمت و مصلحت بالکل ظاہر ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اجْعَلُوا أَيْمَنَكُمْ خِيَارَكُمْ فَإِنَّهُمْ وَقَدْ كُنْتُمْ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ.

حضرت عہد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا تم میں جو اچھے اور بہتر ہوں ان کو اپنا امام بنو، کیونکہ تمہارے رب اور مالک کے حضور میں تمہارے پاس تمہارے



ہوتے ہیں۔

یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ امام اللہ تعالیٰ کے حضور میں پوری جماعت کی نمائندگی کرتا ہے، اس لئے خود جماعت کا فرض ہے کہ وہ اس اہم اور مقدس مقصد کے لئے اپنے میں سے بہترین آدمی کو منتخب کرے۔

رسول اللہ جب تک اس دنیا میں رونق افروز رہے خود امامت فرماتے رہے اور مرض وفات میں جب معذور ہوئے تو عہد و عمل کے لحاظ سے امت کے افضل ترین فرد حضرت ابو بکر صدیقؓ کو امامت کے لئے نامزد اور مامور فرمایا۔

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث میں حق امامت کی جو تفصیلی ترتیب بیان فرمائی گئی ہے اس کا منشاء بھی دراصل یہی ہے کہ جماعت میں جو شخص سب سے بہتر اور افضل ہو اس کو امام بنایا جائے۔ **ہم بحسب اللہ اور عہدہ ہائے** یہ سب اسی بہترین و مرغوبیت فی مدینہ کی تفصیل ہے۔

افسوس ہے کہ بعد کے دور میں اس اہم ہدایت سے بہت تغافل برتا گیا اور اس کی وجہ سے امت کا پورا نہیں رہا، رہم پر ہم ہو گیا۔

۹۔ **مَنْ أَمَّ قَوْمًا فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ ضَامِنٌ**

**عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَمَّ قَوْمًا فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ ضَامِنٌ**  
**مَسْئُولٌ لِمَا ضَمِنَ وَإِنْ أَحْسَنَ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ صَلَّى خَلْفَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ**  
**يُنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا وَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ لَهُ عَلَيْهِ**

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص امامت کی امامت کرے اس کو چاہئے کہ خدا سے ڈرے اور یقین رکھے کہ وہ مقتدیوں کی نماز کا بھی ضامن ہے، یعنی امامہ و رب اور اس سے اس ذمہ داری کے بارے میں بھی سوال نہ کیا، اور اس نے اپنی نماز پر ساری توجہ نہ دیتا، بلکہ سب مقتدیوں کے مجموعی ثواب کے برابر اس کو ثواب ملے گا، غرض اس سے کہ مقتدیوں کے ثواب میں کوئی کمی کی جائے، اور نماز میں جو نقص اور قصور رہا ہو گا اس کا بوجھ تنہا امام پر ہو گا۔

۱۰۔ **تَقْوَىٰ فِي رَحْمَتٍ**

**عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ السَّقِيمَ وَالضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی لوگوں کا امام بن کر نماز پڑھائے تو چاہئے کہ لمبی نماز پڑھائے (یعنی زیادہ طویل نہ کرے) کیونکہ مقتدیوں میں بیمار

بھی ہوتے ہیں اور کمزور بھی اور بوڑھے بھی (جن کے لئے طویل نماز باعثِ زحمت ہو سکتی ہے) اور جب تم میں سے کسی کو بس اپنی نماز اکیلے پڑھنی ہو تو جتنی چاہے لمبی پڑھے۔

بعض صحابہ کرام جو اپنے قبیلہ یا حلقہ کی مسجدوں میں نماز پڑھاتے تھے اپنے عبادتی ذوق و شوق میں بہت ہی نماز پڑھتے تھے جس کی وجہ سے بعض بیمار یا کمزور یا بوڑھے یا تھکے بارے مقتدیوں کو بھی کبھی بڑی تکلیف پہنچ جاتی تھی، اس غلطی کی اصلاح کے لئے رسول اللہ ﷺ نے مختلف موقعوں پر اس طرح کی ہدایت فرمائی۔ آپ کا منشاء اس سے یہ تھا کہ امام کو چاہئے کہ وہ اس بات کا لحاظ رکھے کہ مقتدیوں میں کبھی کوئی بیمار یا کمزور یا بوڑھا بھی ہوتا ہے، اس لئے نماز زیادہ طویل نہ پڑھے۔ یہ مطلب نہیں کہ ہمیشہ اور ہر وقت کی نماز میں بس چھوٹی سے چھوٹی سورتیں ہی پڑھی جائیں اور رکوع سجدہ میں تین دفعہ سے زیادہ تسبیح بھی نہ پڑھی جائے خود رسوں اللہ جیسی معتدل نماز پڑھاتے تھے وہی امت کے لئے اس بارے میں اصل معیار اور نمونہ ہے اور اسی روشنی میں ان ہدایات کا مطلب سمجھنا چاہئے۔ انشاء اللہ دو حدیثیں آگے اپنے موقع پر آئیں گی جن سے رسول اللہ ﷺ کی نماز کی تفصیلی کیفیت اور قرأت وغیرہ کی مقدار معلوم ہوگی۔

۹۹ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا تَأْخُرُ عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا لِمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفِرِينَ لَا يَكُنْكُمْ مَاصِلِي بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةِ .

۱۰۰ ابوالحارثی و مسند

قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ مجھ سے ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! بخدا میں فلاں شخص کی وجہ سے صبح کی نماز میں شریک نہیں ہوتا (مجبور اپنی نماز انک پڑھتا ہوں) کیونکہ وہ بہت طویل نماز پڑھاتے ہیں (جو میرے بس کی نہیں) حدیث کے راوی ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ (رسول اللہ ﷺ نے پھر اس بارے میں خطبہ دیا) اور میں نے کبھی آپ کو وعظ اور خطبہ کی حالت میں اس دن سے زیادہ غضبناک نہیں دیکھا۔ پھر اس خطبہ میں آپ نے فرمایا کہ تم میں سے بعض وہ لوگ ہیں جو اپنے غلط طرز عمل سے اللہ کے بندوں کو دور بہکانے والے ہیں، جو کوئی تم میں سے عموماً کا امام بنے اور ان کو نماز پڑھانے کو اس کے لئے بارم ہے کہ مختصر نماز پڑھائے (زیادہ طویل نہ پڑھائے) کیونکہ ان میں ضعیف بھی ہوتے ہیں اور بوڑھے بھی اور حاجت والے بھی۔

یہ صحابی جن کے طویل نماز پڑھانے کی شکایت اس حدیث میں مذکور ہوئی ہے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ہیں۔

اسی قسم کا ایک دوسرا واقعہ صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا بھی مروی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ عام طور سے نماز عشاء دیر کر کے پڑھتے تھے۔ ایک دن حسب معمول نماز دیر سے

شروع کی اور اس میں سورۃ بقرہ پڑھنی شروع کر دی۔ مقتدیوں میں سے ایک صاحب نے (جو بیچارے دن بھر کے تھکے ہارے تھے) نیت توڑ کے اپنی الگ نماز پڑھی اور چلے گئے۔ آخر معاملہ حضور تک پہنچا۔ آپ نے حضرت معاذ کو ڈانٹا اور فرمایا (اے معاذ! کیا تم لوگوں کے لئے باعث فتنہ بننا چاہتے ہو اور ان کو فتنہ میں مبتلا کرنا چاہتے ہو)۔ آگے اسی حدیث میں ہے کہ آپ نے ان سے فرمایا کہ -

اور ..... دھیم اور دھیم دھیم دھیم اور دھیم دھیم دھیم

یہ سورتیں پڑھا کرو۔ ۱۱

عَنْ أَبِي لُقَاةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي لَا دُخْلَ لِي بِالصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطْلَاقَهَا فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَّبِعْ وَزُفِّي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ صَلَاةٍ وَجَدَ أَوَّلَهُ مِنْ بُكَائِهِ

حضرت ابو قحذافہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (بھی یہاں آتا ہے کہ) میں نماز شروع کرتا ہوں اور میرا ادب و پختہ طویل پڑھتا ہوتا ہے پھر میں کسی بچے کے رونے کی آواز سن لیتا ہوں تو نماز میں اختصار کر دیتا ہوں۔ کیونکہ میں جانتا ہوں کہ اس کے رونے کی آواز سے اس کی ماں کا دل متنازعہ ہو پریشان ہو گا۔

رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ نماز پڑھانے کی حالت میں جب کسی بچے کے رونے کی آواز میرے کان میں آجاتی ہے تو میں اس خیال سے کہ شاید اس بچے کی ماں جماعت میں شریک ہو اور اس کے رونے سے اس کا دل پریشان ہو رہا ہو میں نماز مختصر پرچہ کے بعد کی مختصر روایت ہوں۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ لَطَأَ صَلَاةً وَلَا أَتَمَّ صَلَاةً مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ لَيُخَفِّفُ مَخَالَةَ أَنْ تُفْتَنَ أُمُّهُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں میں نے نبی کی ماں کے پیچھے کسی نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ ﷺ کی نماز سے ہلکی اور سستہ ہی مکمل ہو (یعنی آپ کی نماز ہلکی بھی ہوتی تھی اور ہلکے مکمل بھی) اور یہاں آتا تھا کہ نماز پڑھانے کی حالت میں کسی بچے کے رونے کی آواز آپ سن لیتے تو نماز کو مختصر اور ہلکا کر دیتے اس خط سے کہ اس کی ماں بے چین ہو (اور اس چپاری کی نماز غریب ہو)۔

ماں کے لئے صحیح معیار اور رہنما اصول یہی ہے کہ اس کی نماز ہلکی۔ بک بھی ہو اور مکمل بھی مکمل اور تام بھی۔ یعنی ہر رکعت اور ہر چیز ٹھیک اور سنت کے مطابق ادا ہو جس کی تفصیلات منشاء اللہ اللہ اپنے موقع پر سنیں گی۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ — (رواه البخاري)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی گناہ اس پر سبقت نہ کرو  
 (جس میں اس کی اتباع اور یہ وہی مرد) جب وہ کہے تو تم کہو اور جب وہ کہے تو تم کہیں۔  
 کہے تو تم کہیں اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو جب وہ کہے تو تم کہیں۔

مطلب یہ ہے کہ نماز کے تمام ارکان اور اجزاء میں مقتدیوں کو لہام کے پیچھے رہنا چاہئے کسی چیز میں بھی اس پر سبقت نہیں کرنی چاہئے۔

مسند بزار میں حضرت ابو جریج کی روایت سے ایک حدیث مروی ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ جو شخص مام سے پہلے رکوع یا سجدے سے سر اٹھاتا ہے اس کی پیشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے اور وہ اُس سے ایسا کراتا ہے اور حضرت ابو جریج کی روایت سے شیخ بخاری اور شیخ مسلم میں رسول اللہ کا یہ ارشاد بھی مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص مام سے پہلے رکوع یا سجدے سے سر اٹھاتا ہے اُس کو ڈرنا چاہئے کہ مبادا اس کا سر گدھے کا سانہ کر دیا جائے۔ **احادیث اللہ من دل**

١٠٣ عَنْ عَلِيٍّ وَ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أُنِيَ أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى حَالٍ فَلْيُضَنِّعْ كَمَا يَضَنُّعُ الْإِمَامُ - (رواه الترمذی)

حضرت علی اور حضرت معاویہ بن جہل رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز کے لئے اقامہ ماسکی حال میں ہو (یعنی قیام یا رکوع یا سجدہ وغیرہ میں ہو) تو اسے دیکھ کر کہہ دے: جو اقامہ کر رہا ہو وہ حق ہے۔

١٠٤ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَحْنُ سُجُودَ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئًا وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم نماز کو آنا اور تم سجدے میں ہوں تو تم سجدے میں شریک ہو جاؤ اور اس کو پچھو شمار نہ کرو اور جس نے امام کے ماتھے پر کوٹیا یا اسے نماز (یعنی نماز کی برکت) دی۔

مطلب یہ ہے کہ مقتدی اگر امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو جائے تو رکعت کی شرکیت کے قائم مقام ہے۔ اور اگر صرف سجدے میں شرکت ہو سکے تو اگرچہ اللہ تعالیٰ اس سجدے کا بھی پورا ثواب یقیناً



مطافرمائیں گے لیکن یہ سجدہ رکعت کے قائم مقام نہ ہو گا بلکہ وہ شمار بھی نہ ہو گا۔

## باب ۱۰۰

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ  
فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ لَرَجَعْتَ فَصَلَّى  
ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ فِي الثَّلَاثَةِ أَوْفَى الَّتِي  
بَعْدَهَا عَلِمْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْبِغِ الوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ  
فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تيسَّرَ مِنْ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ رَاكِعًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ  
فَاقِمْ ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ  
سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا (وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ فَاقِمْ) ثُمَّ افْعَلْ  
ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں ایک جانب تشریف فرما تھے کہ ایک شخص مسجد میں آیا اور اس نے نماز پڑھ لی اس کے بعد وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا آپ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ پھر چار نماز پڑھو تا کہ تم سجدہ نماز نہیں پڑھو۔ وہ واپس آیا اور اس نے پھر سے نماز پڑھ لی اور پھر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا آپ نے سلام کا جواب دیتے ہوئے پھر فرمایا کہ تم چار نماز پڑھو تا کہ تم سجدہ نماز نہیں پڑھو۔ اس آدمی نے تیسری دفعہ میں یا اس کے بعد اسی دفعہ میں عرض کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ (مجھے بتا دیجئے کہ میں کب تک اس میں کس طرح نماز پڑھوں؟) (جسکی بھیجی گئی آتی ہے وہ تو میں نے سیکھ لیا تھا) آپ نے فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو پہلے نوبت انہی نمازوں پر قبضہ کی طرف پرتو پڑھو پھر تکبیر تحریر کہہ کر نماز شروع کرو اس کے بعد (جب قرات کا موقع آتا ہے تو) جو قرات تمہیں یاد ہو اور تمہیں پڑھنا آسان ہو وہ پڑھو۔ (اسی حدیث کی پیش روایت میں اس موقع پر آپ نے فرمایا کہ سورۃ فاتحہ پڑھو اور اس کے ساتھ چار نماز پڑھو) پھر قرات کے بعد روع کر وہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو جاؤ رکوع میں پھر رکوع سے اٹھو، یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدہ کرو یہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو جاؤ سجدہ میں پھر اٹھو یہاں تک کہ مطمئن ہو کر بیٹھ جاؤ۔ (اور ایک روایت میں اس آخری خط کشیدہ جملے کے بجائے کہا ہے) (پھر اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ) پھر اپنی پوری نماز میں یہی کرو (یعنی ہر رکعت میں رکوع و سجود اور قومہ و جلسہ اور تمام ارکان اچھی طرح اطمینان و سکون سے اور ٹھہر ٹھہر کے ادا کرو)۔ (مسند احمد ۱۰/۱۰۰)

یہ صاحب جن کا واقعہ اس حدیث میں مذکور ہوا ہے مشہور صحابی رفاعة بن رافع کے بھائی خاد

بن رافع تھے۔ اور سنن نسائی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مسجد نبویؐ میں آکر دو رکعت نماز پڑھی تھی۔ بعض شارحین نے لکھا ہے کہ غالباً یہ تحیۃ المسجد کی دو رکعتیں تھیں لیکن انہوں نے ان رکعتوں میں بہت جلد بازی سے کام لیا اور رکوع و سجدہ وغیرہ جس طرح تعدیل و اطمینان کے ساتھ یعنی ٹھہر ٹھہر کے کرنا چاہئے نہیں کیا، اس لئے رسول اللہؐ نے فرمایا کہ ”تم نے نماز ٹھیک نہیں پڑھی“ اور دوبارہ پڑھنے کا حکم دیا۔

آپؐ نے پہلی دفعہ میں صاف صاف ان کو یہ نہیں بتا دیا کہ تم سے نماز میں یہ غلطی ہوئی ہے اور تم کو نماز اس طرح پڑھنا چاہئے، بلکہ تیسری یا چوتھی دفعہ میں ان کے دریافت کرنے پر بتایا جانے والے جانتے ہیں کہ تعلیم و تربیت کے نقطہ نظر سے یہی بہترین طریقہ ہو سکتا تھا، وہی جو جو سبق اس طرح دیا جائے جس طرح رسول اللہؐ نے ان صاحب کو اس موقع پر دیا، وہ بھی زندگی بھی نہیں جوتا اور دوسرے لوگوں میں بھی اس کا چرچا خوب ہوتا ہے۔

آپؐ نے اس موقع پر نماز کے متعلق تمام ضروری باتیں نہیں بتا دیں۔ مثلاً یہ نہیں بتایا کہ رکوع میں قومہ میں سجدہ میں کیا پڑھنا چاہئے یہاں تک کہ قعدہ اخیرہ اور تشہد اور سلام کا جی ذکر نہیں فرمایا۔ ایسا آپؐ نے اسلئے کیا کہ ان سب باتوں سے وہ صاحب واقف تھے۔ ان کی خاص غلطی جس کی اصلاح ضروری تھی یہ تھی کہ وہ رکوع سجدہ وغیرہ تعدیل کے ساتھ اور ٹھہر ٹھہر کر ادا نہیں کرتے تھے اس لئے رسول اللہؐ نے ان کی غلطی کی خصوصیت کے ساتھ نشاندہی فرمائی اور اس کی اصلاح فرمائی۔

حدیث کے آخری جملہ کے بارے میں راویوں کے بیان میں ذرا اختلاف ہے۔ بعض راویوں کا بیان ہے کہ رسول اللہؐ نے دوسرے سجدے سے اٹھنے کا حکم دیتے ہوئے فرمایا تھا **سجدۃ** (پھر تم اٹھو یہاں تک کہ مطمئن ہو کر بیٹھ جاؤ)۔ اور بعض دوسرے راویوں کا بیان ہے کہ آپؐ نے فرمایا تھا **سجدۃ** (پھر تم اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ)۔ یہ دونوں روایتیں مام بخاری نے بھی اپنی تصحیح میں ذکر فرمائی ہیں جن ائمہ عارف تحقیق یہ ہے کہ پہلی اور تیسری روایت میں بھی دوسرے سجدے کے بعد کھڑے ہونے سے پہلے ذکر بیٹھ جانا چاہئے (جس کو جسدہ استراحت کہا جاتا ہے) ان کے نزدیک پہلی روایت راسخ ہے۔ اور دوسرے اختلاف دوسری روایت و قابل ترجیح سمجھتے ہیں۔

اس حدیث کی خاص ہدایت یہی ہے کہ پوری نماز ٹھہر ٹھہر کے اور اطمینان سے پڑھی جائے اور اگر کسی نے بہت جلدی جلدی اس طرح نماز پڑھی کہ اس کے ارکان پوری طرح ادا نہ ہو سکے مثلاً رکوع و سجدہ میں بس جانا آنا ہو اور جنت و جہنم ضروری ہے وہ بھی نہیں ہوا تو ایسی نماز ناقابل اعتبار و واجب و عاودہ ہوتی۔

—————

۱۰۰۰ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ

الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّةَ وَكَانَ يَفْتَرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يُفْتَرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعَيْهِ الْفِرَاشَ السَّبْعَ وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ -

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تجسیمِ تحریر سے نماز شروع فرماتے تھے اور قرات کا آغاز الحمد للہ رب العالمین سے کرتے تھے اور جب آپ ﷺ میں جاتے تو سر مبارک کو بائیں جانب اٹھاتے اور نہ نیچے کی جانب جھکاتے بلکہ درمیانی حالت میں رکھتے تھے (یعنی بائیں سر کے متوازی) اور جب رُوح سے سر مبارک انھما تو سجدہ میں اس وقت تک نہ جاتے جب تک کہ سیدھے کھڑے نہ ہو جاتے اور جب سجدے سے سر مبارک اٹھاتے تو جب تک بائیں سیدھے نہ بیٹھ جاتے اور سجدہ نہیں فرماتے اور ہر رکعت پر تحیات پڑھتے تھے اور اس وقت اپنے بائیں پاؤں و نیچے بچھا دیتے اور اپنے پاؤں و کمر اُڑھیتے تھے اور (یعنی شیطان کی طرح) بیٹھنے سے منع فرماتے تھے اور اس بات سے بھی منع فرماتے تھے کہ تَوَلَّى (سجدہ میں) نیلی باتیں (یعنی ظلیلیں منہوں تک) زمین پر رکھتے جس طرح کہ درندے اپنی ٹالیاں زمین پر بچھائے بیٹھتے ہیں اور آپ ﷺ سے یہ روایت ہے کہ نماز ختم ہونے کے بعد

نماز عبادت بعد اعلیٰ و درجہ کی عبادت ہے اس لئے اس کے لئے قیام و تقویٰ، صوم و حج و عمرہ کی وہ  
تکلیفیں اور سختیوں متعارف کی ہیں جو عبادت اور بندگی کی معتدین اور مکمل ترین تصویر ہیں اور ان کا مناسب  
زیچوں کے خصوصیت سے ساتھ منع فہماریات جن میں اشتہار یا بپردہ الی یہ مظهر کی کی تہان ہو سکی مر  
فطرت مخلوق کی ہیئت سے مستحبت وہ اس اصول کے تحت رسول اللہ کے اس سے منع کیا گیا ہے کہ  
ہر چیز میں آئینہ یا عین زمین یا اس طرح چیز کے اس سے منع کیا گیا ہے وغیرہ اور نہ کہ بچہ یا عینیت  
ہیں اس اصول کے تحت کسی نے اس طرح عینیت سے منع کیا یا نہیں وہ اس حدیث میں  
اور یہ اور کی حدیث میں منع کیا گیا ہے۔ شاعر عین اور فتنہ کے اس کی تشویش

اس حادثہ کے خلاف ایک رات یہ کہہ کر سب لوگوں نے پلوں کے بل سر کے ساتھ نیند میں  
 سو گئے۔ اور چونکہ اس طرح سبت میں جتنا تکبر اور حسد باری کی شان سے اور اس قتل میں سب فتنے اور  
 خباہتیں زمین سے اٹھتے ہیں۔ نیز سب فتنے یہ وغیرہ اور مذکورہ جی اس طرح یوں پر بھیجا کرتے ہیں اس

[illegible]

نے نماز میں اس طرح بیٹھنے سے بھی رسول اللہ ﷺ نے خصوصیت کے ساتھ منع فرمایا ہے۔  
 واضح رہے کہ یہ ممانعت صرف اس صورت میں ہے جبکہ بغیر کسی مجبوری کے آدمی ایسا کرے۔ اگر  
 بغرض کسی کو کوئی خاص مجبوری ہو تو معذور ہے اور اس کے حق میں بلا کراہت جائز ہے۔  
 چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق مروی ہے کہ ان کے پاؤں میں کچھ تکلیف رہتی  
 تھی جس کی وجہ سے وہ بطریق مسنون قعدہ نہیں کر سکتے تھے اسلئے بھی اس طرح بھی بیٹھ جاتے تھے۔  
 اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے صحیح مسلم وغیرہ میں جو مروی ہے کہ انہوں نے اس  
 طرح بیٹھنا فرمایا تو اس کا مطلب بھی بظاہر یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ بھی کسی معذوری کی وجہ  
 سے اس طرح بھی بیٹھتے تھے۔ واللہ اعلم۔ بہر حال اگر کوئی معذور ہو تو وہ اس طرح بھی بیٹھ سکتا ہے اور نہ عام  
 حالات میں اور بلا عذر نماز میں اس طرح بیٹھنے کی ممانعت ہے۔

عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَا أَحْفَظُكُمْ لصلوة  
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَأَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ جِذَاءً مَنْكِبَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ أَمَكَّنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ  
 مَصَرَ ظَهْرَهُ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَى حَتَّى يَعُودَ كُلُّ لِقَارٍ مَكَانَهُ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ  
 مُفْتَرِشٍ وَلَا قَابِضَهُمَا وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ فَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ  
 عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى فَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى  
 وَنَصَبَ الْآخَرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدَيْهِ -

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کے روایت ہے کہ نبیوں نے صحابہ کرام کی ایک جماعت کے  
 سامنے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی نماز یعنی اس کی تمیقات آپ سب لوگوں سے زیادہ دیکھیں (اس  
 سے حد فرمایا کہ) میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ نماز شروع کرتے وقت جب آپ کھڑے ہوتے تو اپنے  
 دونوں ہاتھ اسرار موندتوں تک لے جاتے اور جب رُکوع میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں سے گھٹنوں  
 و گھبراہٹ سے پھڑپھڑاتے پھر اپنی سر نو پوری طرح مڑا لیتے (اور بائیں سیدھی : ابراہیم) چپ جب  
 رُکوع سے مبرا ہوتے اٹھتے تو بائیں سیدھے اس طرح اٹھتے ہو جاتے کہ رُکوع کی ہڈی کا ہر منہ (یعنی  
 ہر جوڑ) سیدھی پٹی جگہ پر آ جاتا (جہاں سیدھے اٹھنے کے ہونے کی حالت میں ہوتا تھا) چپ جب آپ  
 سجدہ میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھ زمین پر اس طرح رکھ دیتے کہ نہ تو ان وزمین پر بچھا دیتے ورنہ ان کو  
 سہاڑ دیتے (مطلب یہ ہے کہ آپ سجدہ کی حالت میں دونوں ہاتھوں و مہر نہیں بیٹھتے بلکہ آگے بڑھا  
 اپنے ہاتھ کے مقابلے میں ان میں بائیں رکھ دیتے تھے تاہم گدایوں و رانگیوں زمین سے اٹک اور انکی  
 راتنی تھیں) اور پاؤں کی انگلیوں کا رخ سجدہ میں قبلہ کی جانب ہوتا تھا۔ چپ جب اور رکعت پڑھنے کے آگے  
 (تحتیات کے لئے) بیٹھتے وہ اپنے پاؤں کو اٹھا کر لیتے اور بائیں پاؤں پر بیٹھ جاتے۔ پھر جب آخری رکعت پڑھنے  
 کے آگے قعدہ خیر کرتے تو اس طرح بیٹھتے کہ اپنے پاؤں کو اٹھا کر لیتے اور بائیں پاؤں کو (اسکے نیچے سے)



کے کی جانب نکال دیتے اور اپنی سرینوں پر بیٹھ جاتے (جس کو توڑنا آتے ہیں)۔

ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں تکبیر تحریر کے وقت مونہ صوف تک ہاتھ اٹھانے کا ارشاد ہے۔ اور صحیح بخاری و صحیح مسلم میں وہ اسے ایک صحابی مکتب بن ابو یزید کا بیان ہے کہ جس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ تکبیر تحریر کے وقت اپنے ہاتھ کانوں تک اٹھاتے تھے۔ لیکن ان دونوں باتوں میں کوئی منافی نہیں ہے جب ہاتھ اس طرح اٹھاتے ہیں کہ انگلیاں کانوں تک پہنچ جائیں تو ہاتھوں کا نیچے وار حصہ منہ صوف کے مقابل ہو گا اور اس صورت میں کانوں تک ہاتھ اٹھانے سے بھی تکبیر کیا جاسکتا ہے اور مونہ صوف تک اٹھانے سے بھی۔

ایک اور صحابی واصل بن جبر نے روایت کی ہے کہ تہ بنی بات یہ ہے کہ سمن ابی وہابی ایک روایت میں ان کے الفاظ یہ ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ایک خاص بات یہ بھی بیان فرمائی گئی ہے کہ رسول اللہ قعدہ خیرہ میں اس طریقے پر بیٹھتے تھے جس کو روایت کرتے ہیں لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی جو حدیث ان کی اوپر مقرر ہوئی ہے اس کے معلوم ہوتا ہے کہ قعدہ میں آپ کے بیٹھنے کا عام طریقہ یہی تھا جو حضرت ابو حمید ساعدی کے قعدہ ابی کا بیان کیا ہے اور جس کو احطاح میں افشاں کہتے ہیں۔ مگر امامہ اور شارحین حدیث کا نہیں اس بارے میں یہ ہے کہ قعدہ میں رسول اللہ کے بیٹھنے کا عام طریقہ یہی تھا جو حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا ہی حدیث سے معلوم ہو چکا ہے، لیکن بھی کئی روایات کے یہ یہ لازم کرنے اور بتانے کے واسطے کہ اس طرح بھی بیٹھا جاسکتا ہے آپ کے نورانی بھی یہاں وہابی کے اسے باطل پر مبنی بھی ہے۔ اور یہ بھی جاسکتا ہے کہ دونوں ہی طریقے مشروع ہیں۔

### باب فی القیامۃ

رسول اللہ نماز کے مختلف زمانوں میں قیام و روضہ وغیرہ میں جن ثمرات کے درجہ مع تقویٰ تہن و تقدس و زہد و شادمانی کرتے تھے اور ان سے جو اعمال اور اقوالیں برتتے تھے (جن میں سے چند ان شاء اللہ کے درجہ ہونہ ان حدیثوں سے ناظرین معلوم ہوں گے) ان کا بارہا دعوات سے وہی جس کیفیت و ترجمانی ہوتی ہے وہی دراصل نماز کی حقیقت اور روضہ منہ کی نقطہ نظر سے ان حدیثوں کو پرکھتے اور ان کیفیت کو اپنے اندر پیدا کرنے کی کوشش کیجئے لیکن اولت غشی رسول اللہ کا خاص اس ورثہ ہے۔

۸۰۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ إِسْكَاتَةً فَقُلْتُ يَا أَبِیْ أَلَمْ تَأْمُرْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِسْكَاتَكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ؟ قَالَ أَلَوْلِیَّ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا



تیری حمد کرتا ہوں اور تیرا نام پاک بڑا باہرست ہے اور تیری شان بہت اعلیٰ ہے اور تویی معبود پر حق ہے تیرے سوا کوئی مہدات اور بندگی کے لائق نہیں ہے۔

حافظ محمد مدین ابن تیمیہ نے مشفق میں سنن معید بن منصور کے حوالے سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے متعلق اور شیخ سلم کے حوالے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق اور فضیل کے حوالے سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے حوالے سے حضرت مسعود رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ نقل کرتے ہیں کہ یہ حضرات تائید کے بعد نماز و فتنے کے بعد تھے۔ ان سب حضرات کے اس قدر نقل سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات عموماً اللہ کے ساتھ رہتے تھے۔ ان کے حوالے سے یہ بھی نقل ہے کہ ان حضرات کے متعلق یہ بھی ہے کہ ان حضرات کے متعلق یہ بھی ہے کہ ان حضرات کے متعلق یہ بھی ہے۔

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ إِذَا دُمِ نِي الضُّلُوعُ كَثُرَتْ لَمَّ قَالَ وَجْهَتْ وَجْهِي  
إِلَى الْمَلِكِ فَطَرَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفًا وَمَا آتَى مِنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَتُكْبِتُ  
مُحِبِّي وَمُحِبِّي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ  
أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عِنْدَكَ طَلَمْتُ  
جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَحْلَاءِ لَا تَهْدِنِي لِأَخْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ  
وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ يَا رَبِّكَ وَصَلَّيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ لِي  
يَذِيكَ وَالشُّرَّ لَيْسَ إِلَيْكَ أَنَا بِكَ وَالْبِكُ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَى اسْمُكَ يَا رَبِّ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ وَإِذَا  
رَكَعَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ أَمِنْتُ وَلَكَ اسْلَمْتُ حَتَّى لَكَ سَمِعْتُ وَبَسْمُكَ  
مُبِخِي وَعَظِيمِي وَغَضَبِي فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا لَكَ الْخَفَاءُ بِمَا لَمْ نَسْمَعْ  
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ وَإِذَا سَجَدَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ  
أَمِنْتُ وَلَكَ اسْلَمْتُ سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ  
أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ثُمَّ يَكُونُ مِنْ آخِرِ مَا يَقُولُ بَيْنَ الشَّهَادَةِ وَالتَّسْلِيمِ اللَّهُمَّ اعْصِرْ لِي مَا قَدْ صَدَّقْتُ  
وَمَا أَخْرَجْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا اسْتَعْصَمْتُ بِكَ يَا رَبِّ الْمَقْدِيمُ وَأَنْتَ  
الْمَوْجِرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ - (رواه مسلم)

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا پڑھ کر فوت ہو گئی تھی۔  
تخمینہ کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے۔  
اپنا رخ ہر طرف سے کیسے ہو کر اس اللہ کی طرف کر دیا جس کے زمین و آسمان و پھر کیا ہے اور میں نے

میں سے نہیں ہوں جو اس کے تعلق میں کسی اور کو شریک کرتے ہیں۔ میری جہات اور میرا ہر دینی عمل اور میرا جینا اور میرا سب اہل بندگی کے لئے ہے جو رب العالمین ہے۔ مجھے اسی کا حکم دیا گیا ہے، اور میں فرمانبرداری کرنے والوں میں سے ہوں۔ اب اہل اتوقی بادشاہ ملک ہے، تیرے سوا کوئی بندگی کے لائق نہیں ہے، تو میرا ملک و رب ہے اور میں تیرا بند ہوں، میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا اور اپنے کو تہو کیا ہے، اور مجھے اپنی خطاؤں کا اقرار ہے پس اب میرے ملک! میری ساری خطاؤں کو معاف کر دے، مجھے سزا کا نشانہ نہ کر تیرے سوا کوئی نہیں، اور برے خلق میری طرف سے سزا اور درد نہ دے، دیکھ کر نے، ابھی تیرے سوا کوئی نہیں، تیرے حضور میں اور تیری خدمت و نصرت سے غافل ہوں، حاضر ہوں۔ مہم! ہر قسم کی خیر اور جہان کی تیرے ہی ہاتھوں میں ہے، اور برائی و تیرے ہی طرف سے نہیں۔ مجھے تیرا ہی پیرا ہے اور تیرے ہی طرف سے میرا رشتہ ہے، قوت و دولت و رخصت و موت ہے۔ میں تمہارے مغفرت و بخشش کا سائل ہوں، تیرے حضور میں توبہ کرتا ہوں۔ (یہ دعا توبہ کی تھی کہ میرا سب بعد قوت شروع کرنے کے پتے پر رہتا) چہ باب (قوت کے فروغ و رستہ) کون میں جانتا تو تک (یعنی کے خدا میں تیرے حضور میں ہر کام کرتا)



تجوید اور قوی وغیرہ کی جو دعائیں ذکر کی ہیں یہ روزمرہ کی فرض نمازوں میں رسول اللہ کا عام ورد انکی معمول نہیں تھا، غالباً سب سے پہلی بھی ایسا بھی کرتے تھے اور یہ بھی ممکن ہے بلکہ اغلب ہے کہ آپ تہجد کی نماز اس طرح پڑھتے ہوں۔ امام مسلم نے اس حدیث کو تہجد ہی کی احادیث کے سلسلہ میں روایت کیا ہے۔

اس حدیث میں رسول اللہ کی جو دعائیں منقول ہوئی ہیں ان سے کچھ سمجھا جاسکتا ہے کہ نماز کی حالت میں حضور کے قلب مبارک کی کیفیت کیا ہوتی تھی اور آپ نماز اس اوقاف سے کرتے تھے، اللہ تعالیٰ اس کا کوئی داروہم کو نصیب فرمائے۔

نماز میں اور خاص کر تہجد میں رسول اللہ سے اور بھی بہت سی دعائیں کا پرانا ثابت ہے، جو شمار حدیث و سند اپنے موقع پر ذکر کی جائیں گی، ان سب دعائوں میں ایک خاص رون ہے، اور اس کا اطمینان ہم کہ مقتدیوں و تالیف و سرانی نے ہوئی تو فرض نمازوں میں بھی امامان دعائوں میں سے پڑھ سکتا ہے، اور نوافل میں تو اس سے کئی سے کئی سے زیادہ چاہتے۔

قیم اور رون و تجوید کی طرح قرآن مجید کی قرات بھی نماز کا ایک زری جزو اور بنیادی رکن ہے اور اس کا محل و موقع قیام ہے۔ جیسا کہ معلوم اور معمول ہے قرات کی ترتیب یہ ہے کہ تہلیل تہلیل کہنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء، تسبیح و تہلیل اور اپنی بیہودیت کے انکار پر مشتمل کوئی دعا اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کی جاتی ہے (اس موقع کی تین دُعاؤں میں سے ایک یہ ہے)۔ وغیرہ، ترتیب ہی مذکور ہو چکی ہیں) اس کے بعد قرآن مجید کی سب سے پہلی سورۃ جو کو یاں کا افتتاح یہ ہے، یعنی سورۃ فاتحہ پڑھی جاتی ہے، اس میں اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ اس کی صفات کا ہر جامع اور ملاترین بھی ہے، ہر قسم کے شکر کی اسے شائستگی و توحید کا ثبات و اقرار بھی ہے۔ ہر قسم کے تقسیم یعنی دین حق اور شریعت الہیہ کے لئے اپنی نہایت مندی و مقتدا کی بنا پر اس کی ہدایت کے لئے عاجزانہ اور فقیرانہ دعا اور دعا کی ہے۔

ہر حال سب سے پہلے یہ سورۃ پڑھی جاتی ہے، اور اپنی جامعیت اور خاص عظمت و عظمت کی وجہ سے یہ متعین صورت اس درجہ میں زری اور ضروری ہے کہ اس کے بغیر کوئی نماز ہی نہیں ہوتی، اس کے بعد نماز کی اجازت بعد حکم ہے کہ وہ قرآن مجید کی کوئی بھی سورۃ یا کسی سورۃ کا کوئی بھی حصہ پڑھے۔ قرآن مجید کا جو حصہ بھی وہ پڑھے گا اس میں اس کے لئے ہدایت کا کوئی نہ کوئی پیغام نہ ور ہو گا یا تو اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کی صفات کا مد کا بیان ہو گا یا یوم آخرت اور جنت و دوزخ اور نیک و بد و برائی کی جزا و سزا کا، یا اس کی عملی زندگی سے متعلق کوئی فرمان ہو گا یا کسی سبق آموز اور عبرت انگیز واقعہ کا تذکرہ ہو گا۔ غرض پڑھنے والے کے لئے کوئی نہ کوئی رہنمائی اس میں ضرور ہوگی، یہ کو یاں کی دعا ہدایت (۱) ہے۔

(۲) اللہ تعالیٰ کی طرف سے نکتہ جواب ہو گا جو اسی کی زبان پر جاری ہو گا۔ پھر دوسری رحمت میں بھی اسی طرح سورۃ فاتحہ اور اس کے بعد کوئی اور سورۃ یا کسی سورۃ سے کچھ آیتیں پڑھی جائیں گی۔ اور اگر نماز تین یا



اور انی طرح کی بخشش اور احادیث سے یہ سمجھتا ہے کہ نمازی خواہ ایسے نماز پڑھ رہا ہو، خواہ اہم امت کمر رہا ہو، خواہ مقتدی ہو اور نماز خواہ جبری ہو یا سری بہ حال میں اس کے لئے سہولت فی حق یہ مسکن نہ دیتی ہے۔

اور حضرت امام مائت، حضرت امام احمد بن حنبل اور ان کے علاوہ دوسرے جی بہت سے ائمہ نے اس حدیث کے ساتھ اسی مسئلہ سے متعلق دوسری بخش حدیثوں کو جی سامنے رکھا ہے۔ یہ رائے قابل فہمی ہے کہ اگر نمازی مقتدی ہو اور نماز جہری ہو تو امام کی قرات مستدیوں کی طرف سے جی مانی ہے۔ ہذا صورت میں مقتدی خود قرات نہیں کرنی چاہئے۔ اس کے علاوہ باقی تمام صورتوں میں نمازی کو سورہ فاتحہ پڑھنا چاہئے۔

امام الشیخ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے قائل ہیں کہ یہ وہ ساری نمازوں میں جتنی امام کی قیادت کو  
مقتدی کی طرف سے ہونی چاہئے۔ ان احکامات سے اس حدیث کی تفسیر میں حدیثوں پر اس میں سے  
ایک روایت جی ہے جو اس کی تفسیر میں ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا .

اسلامت اور ترقی و ترقی کے لئے یہ ہے کہ ہمیں اپنے فرائض کو پہچاننا چاہیے۔  
مقتدری و سائنس و اقتصاد اور ترقی کے لئے یہ ہے کہ ہمیں اپنے فرائض کو پہچاننا چاہیے۔  
مقتدری و سائنس و اقتصاد اور ترقی کے لئے یہ ہے کہ ہمیں اپنے فرائض کو پہچاننا چاہیے۔

اہم من قرأت کے وقت خاموشی سے سنے کی یہ حدیث، قرآن کی اصلاح میں خاص اور حیرت انگیز ہے۔ جس کی رسول اللہ سے روایت کی ہے۔ چنانچہ امت مسلمہ میں حضرت ابوہریرہؓ کی شہرہ کی حدیث کے یہ طویل حدیث کے سنی ہیں یہ حدیث کی افادہ میں مرقی ہے۔ وہ ان کی یہ حدیث کے وہ ہیں کہ مسلمانوں نے حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث کی حق و قاطعیت کے ساتھ اس حدیث کی اس حدیث کے ساتھ قرآن مجید کا یہ نسخہ لکھا ہے۔

”وَإِذَا قُرِءَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ“

اور جب تک کہ یہ نکتہ اتنا بوقتِ قمر نہ پہنچے کہ سنو ورنہ مائش رومہ بشیر کہ اس وقت سے قمریت سے نکلے ہوگا)

ہم جو خلیفہ ہوئے ان نمازوں میں جنی ماموں قاتلہ متناہی سے کافی سمجھتے ہیں اس کا خاص  
تقدیر اس حدیث سے بخوبی مدد ملے گی اس حدیث سے بھی ہے جس کو امام احمد اور امام طحاوی اور امام دارقطنی  
وفیہ نے خود امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے سند سے یوں منقول کیا ہے۔ ماموں قاتلہ روایت  
کے الفاظ یہ ہیں

”عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ أَنَّهُ قَالَ مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ

## لَهُ قِرَاءَةٌ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جو شخص اہم کے پیچھے نماز پڑھے تو اہم کی قرأت اس کی بھی قرأت ہے۔

یہ مسئلہ کہ اہم کے پیچھے مقتدی کو سورۃ ف تحہ پڑھنی چاہئے یا نہیں؟ ان معرکۃ الآراء اختلافی مسائل میں سے ہے جن پر ہماری اس صدی میں بامباہر سینکڑوں کتابیں دونوں طرف سے لکھی گئی ہیں، اور بلاشبہ ان میں بعض تو غم و تحقیق اور نکتہ آفرینی کے لحاظ سے شایکار ہیں لیکن معارفِ حدیث کا یہ سلسلہ امت سے جس طبقہ کے لئے ہے اور جس مقصد کو سامنے رکھ کر لکھا جا رہا ہے، یہ مباحث اس کے لحاظ سے نہ صرف غیر ضروری ہیں بلکہ بعض پیمانیوں سے مستثنیٰ ہو سکتے ہیں۔ اس قسم کے تمام اختلافی مسائل میں آئندہ روئے ہے کہ تمام مسائل کے ساتھ نیک گمان رکھا جائے، اس سے ان کا حتمہ امتیاز جائے اور سمجھا جائے کہ ان میں سے ہر ایک کے کتاب و سنت اور صحابہ کرام کے طرزِ عمل کا امتداد اور اس میں غور و فکر کے بعد جو چہو اپنی نزدیک زیا اور حق سمجھا ہے نیک نہیں ہے اس اختیار کو یہ مانیں کہ امت میں سے ہر ایک کے لئے اور یہ اس کے منافی نہیں ہے کہ امت کی مسلمات عامہ کی خلاف ورزی نہ ہو، نہ امت اور فقہوں کے اس دور میں کسی ایک مسئلہ سے اپنے کو وابستہ رکھا جائے۔ بہرحال معارفِ حدیث کے اس سلسلہ میں بحث و مباحثہ کی اہمیت بیکہ ہو چکے ہیں، حتمہ امتیاز کیا ہے۔ مددِ مدیون کی حیثیت سے دینیوں کے ساتھ اس عاجزی یہ رہے کہ یہاں کہ ہندوستان کے ماہر اور استاد اساتذہ کرام سے شایع ہوئے حدیثِ ائمہ علیہ السلام کے تحت ائمہ بافتہ وغیرہ میں اصولی طور پر جو رد و عدل و اعتدال ان اختلافی مسائل کے بارے میں اختیار کی ہیں، اس اور میں امتیاز کے بارے میں اس بات پر غور کیا جائے کہ بعد ازاں تاثر و تاثیر کے ذریعہ سے ہر کتاب ہے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بَقِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَ نَحْوَهَا وَكَانَتْ صَلَوتُهُ بَعْدُ تَخْفِيفًا .

حضرت جابر بن سمورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ فجر کی نماز میں سورۃ بقرہ اور اس جیسے دوسری سورتیں پڑھتے تھے اور بعد میں آپ کی نماز بھی ہوتی تھی۔

شراحین نے تفسیری حواشی و فقرے کے وہ مضامین بیان کیے ہیں، یہ ہے کہ فجر کے بعد آپ کی نماز میں سورۃ بقرہ، مغرب، عشاء، یہ سب بہ نسبت فجر کے بھی ہوتی تھیں اور ان میں بہ نسبت فجر کے آپ کی قرأت کم فرماتے تھے، وہ اس مطلب کی فقرے کا یہ بیان کیا ہے کہ ابتدائی دور میں جب صحابہ کرام کی تعداد کم تھی، اور آپ کے پیچھے جماعت میں سب ساتھیوں کو میں ہی سوتے تھے۔ آپ کی نمازیں عموماً



ساری ساری باتیں اور بعد کے دور میں جب ساتھ میں نماز پڑھنے والوں کی تعداد زیادہ ہو گئی تھی، اور ان میں دوسرے دور کے لوگ بھی ہوتے تھے تو آج کے نمازیں نسبت ملکی پڑھنے لگے تھے، کیونکہ جماعت میں نمازیوں کی تعداد زیادہ ہونے کی صورت میں اس کا امکان زیادہ ہوتا تھا کہ چھوٹے لوگ سر پیش یا کمزور یا کم ہمت یا زیادہ بوڑھے ہوں جن کے لئے طویل نماز باعثِ زحمت ہو جائے۔

اگرچہ واقعی حفاظت دونوں ہی باتیں صحیح ہیں لیکن اس عاجز کے خیال میں دوسری تشریحِ قرآن ہے۔ واللہ اعلم

(۱۱۵) عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ إِنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَفَ

حضرت عمرو بن حریث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فجر کی نماز میں **واللّٰی اذا عسف** (یعنی سورۃ تہویہ) پڑھتے ہوئے سنا۔

(۱۱۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيُّ ﷺ سَعْلَةً فَرَكَعَ.

حضرت عبد اللہ بن سائب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور سورۃ المؤمنین پر آتی تو فرمائی، جی آپ اس جگہ تک پہنچے تھے جہاں حضرت موسیٰ و ہارون (علیہما السلام) آیا حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) آیا، آپ نے اس کی آیت پڑھی اور آپ نے روت فرمایا۔

(۱۱۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ - (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فجر کی دو رکعتوں میں سورۃ قُلْ یا ایہا الکافرون اور سورۃ قل هو اللہ احد پڑھی۔

(۱۱۸) عَنْ مَعَاذِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيِّ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كِلْتَاهِمَا فَلَا أَذْرَىٰ أَنَسَىٰ أَمْ لَرَأَىٰ ذَلِكَ عَمَدًا

معاذ بن عبد اللہ الجہنی سے روایت ہے کہ قبیلہ جہینہ کے ایک صاحب نے ان سے بیان کیا کہ انہوں نے ایک دفعہ صبح کی نماز کی دونوں رکعتوں میں رسول اللہ ﷺ کو ادا زلزلت یہ کہتے ہوئے سنا۔ (آپ نے صاحب نے کہا) مجھے معلوم نہیں کہ آپ نے بھول کر ایسا کیا تھا آپ کے دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت پڑھتی۔

چونکہ رسول اللہ ﷺ کا عام دستور دو رکعتوں میں اَللّٰہ اَکبَر دو سورتیں پڑھنے کا تھا اس کے جب ایک دفعہ آپ نے دونوں رکعتوں میں سورۃ قُلْ یا ایہا الکافرون پڑھی تو ان صحابی کو یہ شبہ ہوا کیا کہ آپ نے بھول کر یہ بات فرمائی کہ یہ بھی ہر سورت آپ نے اَللّٰہ اَکبَر سے

(۱۱۹) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ قَوْلُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَالَّتِي فِي آلِ عِمْرَانَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ - **ترجمہ** حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی دو رکعتوں میں سورۃ بقرہ کی آیت قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ پڑھاتے تھے۔

(۱۲۰) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كُنْتُ أَقُوذُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَاقَتَهُ فِي السَّفَرِ فَقَالَ لِي يَا عُقْبَةُ أَلَا أُعَلِّمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرِئَتَا فَعَلِمْنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمْ يَرِنِي سُورَتُ بِهِمَا جِدًّا فَلَمَّا نَزَلَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا صَلَاةَ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَرَغَ التَّفَتَّ إِلَيَّ قَالَ يَا عُقْبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ . **(رواہ احمد و ابو داؤد و السانی)**

حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ میں ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کی ناقہ مبارکہ کی مہار پڑھ رہا تھا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا: تمہارے پاس دو قرآن کی دو سورتیں تھیں، تعلیم کروں؟ آپ نے فرمایا کہ ان دونوں سورتوں کی تعلیم مجھے بہت زیادہ خوشی نہیں ہوئی، تو آپ نے نماز میں آپ اترے تو آپ نے یہی دونوں سورتیں پڑھ کر فجر کی نماز کی سالی پڑھا۔ پھر نماز کے بعد آپ نے سورہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس تعلیم فرمائی۔ پھر آپ نے محسوس فرمایا کہ ان دونوں سورتوں کی تعلیم مجھے بہت زیادہ خوشی نہیں ہوئی، تو آپ نے نماز میں آپ اترے تو آپ نے یہی دونوں سورتیں پڑھ کر فجر کی نماز کی سالی پڑھا۔ پھر نماز کے بعد آپ نے میری طرف متوجہ ہونے اور فرمایا عقبہ! تم نے کیا دیکھا اور کیا محسوس کیا۔

(۱۲۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِالْمِائَةِ تَنْزِيلٍ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَفِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ . **ترجمہ**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن فجر کی پہلی رکعت میں ۱۰۰ (یعنی سورۃ اسجدہ) اور دوسری رکعت میں ۱۰۰ (یعنی سورۃ مدثر) پڑھتے تھے۔

**تذکرہ** فجر کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کی قرائت متعلق جو حدیثیں ہمیں کتاب السنن کی اور کتب حدیث میں ملنے لگی ہیں، ان سب کو پیش نظر رکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انھیں قرائت فجر کی نماز میں بہ نسبت دوسری نمازوں کے زیادہ پیشہ کی قدر دی گئی تھی، لیکن ابھی ابھی (خاص کی حدیث سے) آپ فجر کی نماز بھی پڑھتے تھے۔

**ورق** حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ کا عام معمول نماز کی رکعتوں میں مستقل سورتیں پڑھنا تھا، لیکن ان حدیثوں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ کا عام معمول نماز کی رکعتوں میں مستقل سورتیں پڑھنا تھا، لیکن ابھی ابھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ کسی سورت میں سے چند آیات پڑھ دیتے تھے۔ اسی طرح ابھی ایسا بھی ہوا ہے کہ آپ نے دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت کی قرائت فرمائی۔

جمعہ کی فجر میں سورۃ **سجدہ** اور سورۃ **اسجدہ** پڑھنے کی حکمت احادیث سے شواہد ملنے

یہ بیان فرمائی ہے کہ ان دونوں سورتوں میں قیامت اور جزاء اکابرین بہت مؤثر انداز میں کیا گیا ہے، اور قیامت جیسا کہ حدیث صحیحہ میں بتایا گیا ہے جمعہ ہی کے دن قائم ہوئے گا، اس لئے غالباً آپ اس کی تذکرہ و یاد دہانی کے لئے جمعہ کی فجر میں یہ دونوں سورتیں پڑھنا پسند فرماتے تھے۔ واللہ اعلم

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأَوَّلِينَ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا وَيُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ .

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نماز ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتیحہ اور سورہ بقرہ پڑھتے تھے، اور آخر کی دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتیحہ اور کبھی کبھی (سورہ نور) میں بھی (ایک آیت) آپ اتنی آواز سے پڑھتے تھے کہ ہم سن سکتے تھے، اور پہلی رکعت میں طویل قرات فرماتے تھے اور دوسری رکعت میں اتنی طویل نہیں فرماتے تھے، اور اسی طرح عصر میں، اور اسی طرح فجر میں آپ چار معمول کرتے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبھی کبھی نماز میں ایک آیت آپ اتنی آواز سے پڑھتے تھے کہ پیچھے والے اس کو سن لیتے تھے۔ بلاشبہ شارحین نے لکھا ہے کہ غالباً یہ بھی غائبہ متغراق میں ہو جاتا تھا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ کبھی بتقصید عظیم آیت پڑھتے۔ یعنی یہ بتانا چاہتے ہوں کہ میں فلاں سورہ پڑھ رہا ہوں یا اپنے اس فعل سے یہ مسدود اشیاء مانا چاہتے ہوں کہ دوسری نماز میں ایک آیت آیت اتنی آواز سے پڑھائی جائے کہ پیچھے والے مستردی سن میں قواس کی کبابش ہے اور اس کی وجہ سے نماز میں جلی نقصان نہیں آئے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَفِي رَوَايَةٍ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ .

حضرت جابر بن سمورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نماز میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ سورہ بقرہ پڑھتے تھے۔ اور عصر کی نماز میں بھی قریب قریب اتنی ہی دوسری سورت پڑھتے تھے، اور سختی نماز میں اس سے بھی طویل۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ فِي صَلَوةِ الْمَغْرِبِ بِحَمْدِ الدُّخَانِ .

حضرت عبداللہ بن عقبہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورہ  
 پڑھی۔

۱۲۵ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ (رواہ بخاری و مسلم)  
 حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورہ طور  
 پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (بخاری و مسلم)

۱۲۶ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ  
 عُرُفًا.  
 حضرت ام الفضل بنت الحارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب کی نماز  
 میں سورہ عرۓ پڑھتے ہوئے سنا ہے۔

۱۲۷ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْمَغْرِبَ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ فَرَقَّهَا  
 لِي رَكْعَتَيْنِ.  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پوری سورہ اعراف مغرب کی دو رکعتوں  
 میں تقسیم کر کے پڑھی۔

ان چاروں حدیثوں میں نماز مغرب میں جن سورتوں کی قرات کا ذکر ہے ان میں سے کوئی بھی  
 ان چھوٹی سورتوں میں سے نہیں ہے جن کو سورہ کہاجاتا ہے، بلکہ سب ان بڑی سورتوں میں سے ہیں جن  
 کو سورہ کہاجاتا ہے۔ بلکہ حضرت صدیقہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی تشریح حدیث میں جس میں سورہ اعراف کی قرات کا ذکر ہے وہ  
 تو پورے سوا سیپارہ کی ہے۔ بہرحال ان چار حدیثوں میں تو نماز مغرب میں رسول اللہ ﷺ کا طویل طویل  
 سورتیں پڑھنا ہی ذکر کیا گیا ہے لیکن آگے درج ہونے والی بخش دو سورتوں سے معلوم ہوگا کہ آپ کا  
 اکثری معمول مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھنے کا تھا، اس سے اکثر عامیہ کرام کا خیال ہے کہ مندرجہ بالا  
 حدیثوں میں نماز مغرب کے جن واقعات کا ذکر کیا گیا ہے (جن میں آپ نے طویل طویل سورتیں پڑھیں)  
 یہ سب اتفاقی واقعات ہیں، اور آپ کا معمولی اور اکثری معمول مغرب میں چھوٹی ہی سورتوں کی قرات کا تھا،  
 جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس مکتوب سے بھی معلوم ہوتا ہے جو آپ نے حضرت ابوموسیٰ  
 اشعریؓ کو لکھا تھا، انشاء اللہ عنقریب ہی حضرت فاروقؓ انشمار رضی اللہ عنہ کا یہ مکتوب بھی رونما کیا جائے گا۔  
 واللہ اعلم

۱۲۸ عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ وَالزُّيْتُونِ، وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا  
 أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ - (رواہ البخاری و مسلم)



حضرت براہِ رخی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ کو عشاء کی نماز میں سورۃ بقرہ پڑھتے ہوئے سنا ہے اور میں نے آپ سے زیادہ اچھی آواز والے کسی کو نہیں سنا۔

تحقیق یہی ہے کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ جس کا ذکر حضرت ہریرہ بن عازب نے اس حدیث میں کیا ہے، اس کا یہ اور آپ نے اس نماز کی ایک رکعت میں سورۃ بقرہ پڑھی تھی۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَأْتِي لَيَوْمَ لَوْمَةٍ ، لَفَضَلَى لَيْلَةً مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى لَوْمَةً فَأَتَتْهُمُ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَانْحَرَفَ رَجُلٌ فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى وَحْدَهُ وَانْصَرَفَ فَقَالُوا لَهُ أَنَا فَكْتُ يَا فُلَانُ؟ قَالَ لَا وَاللَّهِ وَلَا تَبَيَّنَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَتْهُ فَإِنِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَصْحَابُ نَوَاضِحٍ نَعْمَلُ بِالنَّهَارِ وَإِنَّا مَعَاذًا صَلَّيْ مَعَكَ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى لَوْمَةً فَأَتَتْهُمُ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَعَاذٍ فَقَالَ يَا مَعَاذُ أَفَتَأْتِ الْفَرَا وَالشَّمْسُ وَضُحُهَا ، وَالضُّحَى ، وَاللَّيْلُ إِذَا يَفْشَى ، وَسَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل کا معمول تھا کہ وہ رسول اللہ کے ساتھ آپ کی مسجد میں نماز پڑھتے، پھر آپ قبیلہ بنی مسجد میں اقامت کرتے۔ ایسی رات انہوں نے عشاء کی نماز رسول اللہ کے ساتھ پڑھی، پھر اپنے قبیلہ میں آئے اور ان کی اقامت کی اور (سورۃ بقرہ کے بعد) سورۃ بقرہ و شریعہ پڑھی۔ یہ شخص نماز قرآن پڑھنے سے یہاں سے تھکا پئی نماز کی (پوئلک یہ بات بہت غیر معمولی تھی، اور اس دور میں نماز باجماعت کا اہتمام نہ کرنا منقبتوں ہی کا طریقہ تھا، اس کے وہاں نے اس کو بہت محسوس کیا، اور اس شخص سے کہا "تو نے اقامت کی تو نہیں سو گیا ہے؟" اس نے جواب دیا "خدا کی قسم! میں ابھی اس دور میں رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا کرتا تھا، میں نے سنا ہے یہ بات رسول اللہ نے چنانچہ رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا، وہ عرض کیا "یہ رسول اللہ کا ہمارا کام ہے، انہوں نے فریاد کیا، ہم لوگ ان پر محنت مشقت کرتے ہیں اور (مناجیہ رات ایسا ہوا کہ) عشاء کی نماز میں آپ کے ساتھ پڑھنے کے بعد اپنے قبیلہ بنی مسجد میں آئے (وہاں انہوں نے نماز پڑھ لی شریعہ کی) سورۃ بقرہ و شریعہ پڑھی" اور اس نے یہ سن کر حضرت معاذ کی طرف رخ فرمایا اور فرمایا: "معاذ! یہاں وہاں وقتِ فتنہ میں ہوتا رہنا پڑتا ہے۔"

پہلے حصہ کے اختتام پر

اس حدیث سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ عشاء کی نماز دو دفعہ پڑھتے تھے، ایک دفعہ مسجد نبوی میں آنحضرت کے مقتدی بنی ہاشم کی دفعہ اپنے قبیلہ بنی مسجد میں ہاشم بن مرہ بنی جمہور ائمہ و علماء اس پر متفق ہیں۔ دوسری دفعہ کی نماز وہ محل کی نیت سے پڑھتے تھے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا خیال ہے کہ جو نماز دو مسجد نبوی میں رسول اللہ کے ساتھ پڑھی کی

اقتدا میں پڑھتے تھے وہ فرض کی نیت سے پڑھتے تھے اور اپنے قبیلہ کی مسجد میں مامون بن اسحاق کی نیت سے پڑھتے تھے، اسی بناء پر حضرت امام شافعی اس کے قائل ہیں کہ نفل پڑھنے والے مامون اقتدا میں فرض نماز پڑھ سکتی ہے، ان کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن حضرت امام ابو حنیفہ اور امام مالک کی تحقیق یہ ہے کہ نفل پڑھنے والے امام کی اقتدا میں فرض نماز نہیں پڑھ سکتی۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے زیر بحث واقعہ کے متعلق ان حضرات کا خیال یہ ہے کہ وہ فرض عشاء کی نیت سے اپنے قبیلہ کی مسجد ہی میں نماز پڑھتے تھے، اور چونکہ مسجد نبوی کی جماعت کے وقت تک وہ رسول اللہ کی خدمت میں حاضر رہتے تھے اس لئے آپ کی نماز کی خاص برکات میں حصہ لینے کے لئے اور سیکھنے کی غرض سے وہ نفل کی نیت سے آپ کے ساتھ ہی شریک ہو جاتے تھے۔ اس مسئلہ پر جمعیوں کی طرف بڑی فضائل فقہانہ اور محدثانہ بحثیں کی گئی ہیں۔ بل صحیح روایت حدیث اور میں دیکھ سکتے ہیں۔

حدیث کی خاص ہدایت جو ہمارے موضوع اور مسئلہ سے متعلق ہے اس یہ ہے کہ امام وچاہئے کہ وہ نماز کی طویل نہ پڑھیں جو مستدیوں کے لئے باعث مشقت ہو جائے، خاص کر ضعیفوں، کمزوروں اور محنت پیشہ لوگوں کا لحاظ رکھیں۔

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَاصَلَيْتُ وَرَأَى أَحَدَ أَهْبَةِ صَلَوةِ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ لَكَانَ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ لَمَّا كَانَ يُطِيلُ الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخَرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ.

سليمان بن يسار تابعی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے (اپنے زمانہ کے ایک امام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے) فرمایا کہ میں نے کسی شخص کے پیچھے ایک نماز نہیں پڑھی، جو رسول اللہ کی نماز سے زیادہ مشابہ ہو فلاں امام کی یہ نسبت کہ سليمان بن يسار کہتے ہیں کہ ان صاحب کے پیچھے میں نے بھی نماز پڑھی ہے۔ ان کا معمول یہ تھا کہ نفل کی پہلی دونوں رکعتیں ہی پڑھتے تھے اور آخری دو رکعتیں مکمل پڑھتے تھے، اور عصر تک ہی پڑھتے تھے، اور مغرب میں قصر مفصل اور عشاء میں اوسط مفصل پڑھتے تھے اور فجر کی نماز میں طویل مفصل پڑھتے تھے۔

قرآن مجید کی آخری منزل کی سورتوں کو کہا جاتا ہے یعنی سورۃ جرات سے آخر قرآن

تک، پھر اس کے بھی تین حصے کئے گئے ہیں۔ جرات سے لے کر سورۃ بروج تک کی سورتوں کو

کہا جاتا ہے، اور بروج سے لے کر سورۃ لہم یٰٰمٰن تک کی سورتوں کو

کہا جاتا ہے۔

لے کر آخر تک کی سورتوں کو

اس حدیث میں ان صاحب کے نام کا ذکر نہیں کیا گیا ہے بلکہ متعلق حضرت ابو ہریرہ کا یہ بیان ہے کہ

”ان کی نماز رسول اللہ کی نماز سے بہت زیادہ مشابہ تھی، اور کسی شخص کے پیچھے میں نے یہی نماز نہیں پڑھی، جو بہ نسبت ان کی نماز کے حضور کی نماز سے بہت زیادہ مشابہ ہو۔“

بہر حال ان صاحب کا نام نہ تو حضرت ابوہریرہؓ نے ذکر کیا اور نہ سلیمان بن یسار تابعی نے، مگر شارحین حدیث نے محض قیاس اور انداز سے ان کو متعین کرنے کی کوشش کی ہے، مگر وہی بات جی اس بارے میں قابل اطمینان نہیں ہے، لیکن حدیث کا مضمون بالکل واضح ہے اور نام معلوم نہ ہونے سے اصل مقصد اور مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

سلیمان بن یسار تابعی نے ان صاحب کی نماز کے بارے میں جو تفصیل بیان کی ہے حضرت ابوہریرہؓ کے مذکور بالا ارشاد کی روشنی میں اسی سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ مختلف اوقات کی نماز کی قرات کے بارے میں رسول اللہ کا عام معمول بھی وہی تھا جو ان صاحب کا معمول سلیمان بن یسار نے بیان کیا ہے یعنی نظم کی نماز میں تطویل، عصر میں تخفیف، مغرب میں قصار مفصل، عشاء میں اوسط مفصل، اور فجر میں طویل مفصل۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس بارے میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو جو خط لکھا تھا (جس کا پہلا بھی ذکر کیا جا چکا ہے) اس میں بھی مختلف اوقات کی نمازوں کی قرات کے بارے میں یہی ہدایت کی گئی ہے۔ مصنف عبد الرزاق میں سند کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس خط کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

”كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى أَنْ اقْرَأْ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ وَلِی الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمُفْصَلِ وَفِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ“

(حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا تھا کہ مغرب کی نماز میں قصار مفصل، عشاء میں اوسط مفصل اور فجر میں طویل مفصل پڑھا کرو۔)

اور امام ترمذی نے اسی خط کا حوالہ دیتے ہوئے نیزہ میں، ماہ مفصل پڑھنے کی ہدایت کا بھی ذکر کیا ہے۔ (جامع ترمذی باب ما جاء فی القراءۃ فی الطیور و العصر)

خاص ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ ہدایت حسب حق فرمائی ہوگی، اس لیے کہ رسول اللہ کی قوم اور عملی تعلیمات انہوں نے ایسا ہی سمجھا ہوگا۔ اسی بناء پر شارحین مجتہدین نے مختلف اوقات کی نمازوں میں قرات کی مقدار کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس خط کو مان لیا۔ نماز میں اسی سے متعلق عمل و رویہ درست قرار دیا ہے۔

۱۶۳ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ مَرْوَانُ أَبَاهُ رِيْرَةَ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي الشُّجْعَةِ الْأُولَى وَفِي الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ —

رسول اللہ کے مشہور غلام اور خدایہ اور رافع رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے حبیب اللہ بن ابی رافع (جو کابرتاجین میں ہیں) بیان کرتے ہیں کہ مرہان (جس زمانہ میں کہ امیر معاویہ کی طرف سے مدینہ کا حاکم تھے) حج وغیرہ کسی نہر سے مکہ معظمہ گیا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو (ان دونوں کے لئے) اپنا قنمہ بنا گیا تو حضرت ابوبکر میڈانے جمعہ کی نماز پڑھائی تو اس کی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں سورہ منافقین پڑھی اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ جو جمعہ کے دن یہ دونوں سورتیں پڑھتے ہوئے سنا ہے۔

عَنِ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ بِسْمِ اللَّهِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَهَلْ آتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ ؟ قَالَ وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَوَتَيْنِ -

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین اور جمعہ و نماز میں  
پہنچا کرتے تھے اور عید اور جمعہ دونوں ایام دن  
میں جمع ہو جاتے تو آپؐ دونوں نمازوں میں بھی دو ساتیں پڑھتے۔

عن عبيد الله ان عمر بن الخطاب سأل ابا واقد الليثي ما كان يقرأ به رسول الله . في الاضحى والفطر فقال يقرأ فيهما بق والقران المجيد واقتربت الساعة .

(حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بھتیجے) عبید اللہ بن مسعود (تابعی) سے روایت ہے کہ  
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو القدحیثی سے پوچھا کہ "عید الانخی اور عید الفطر کی  
نماز میں اللہ کی یاد کیسے ہے؟"

انہوں نے فرمایا کہ ”پاپ ان دونوں میں  
کرتے تھے۔“

ن حدیثوں سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ نماز جمعہ کی دونوں رکتوں میں علیٰ اتر تیب اکثراً بیٹھتا  
 سورہ جمعہ اور سورہ من فتنوں یا سورہ اعلیٰ و سورہ غاشیہ پڑھتا کرتے تھے اور میرین کی نماز میں بھی یہ تو یہی دونوں  
 سورہیں پڑھتے تھے یہ

نماز پشنگانہ اور جمعہ و عیدین کی نمازوں میں قنات سے متعلق اب تک جو حدیثیں درج کی گئی ہیں اور جو پچھران کی تشریح کے سلسلہ میں لکھا گیا ہے اس سے ناظرین نے یہ باتیں ضرور سمجھ لی ہوں گی۔

پس تا جبر کے کھانکے یہ بات ختم ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ قول اُتیتا ہے کہ تمہارے  
سے یہ کہہ لے، افسوس ہے، میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ کہہ لیا کہ تمہاری ہمتیں  
میں سے بہتر ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے تمہاری ہمتیں  
میں سے بہتر نہیں دیکھی۔



آپ کا اٹھ معمول یہ تھا کہ فجر میں قرات طویل فرماتے تھے اور زیادہ تر صلوٰۃ منفصل پڑھتے تھے، ظہر میں بھی کسی قدر طویل قرات فرماتے تھے، عصر مختصر اور بمبلی پڑھتے تھے، اور اسی طرح مغرب بھی عشاء میں اوسط منفصل پڑھنا پسند فرماتے تھے، لیکن کبھی کبھی اس کے خلاف بھی ہوتا تھا۔

کسی نماز میں ہمیشہ کسی خاص سورت کے پڑھنے کا نہ آپ نے حکم دیا، اور نہ نمازیوں کو ایسا کہا بلکہ بعض نمازوں میں اکتھار، بیشتر بعض خاص سورتیں پڑھنا آپ سے ثابت ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ میں فرماتے ہیں

وقد اختار رسول الله بعض السور في بعض الصلوات لفوائد من غير حتم ولا طلب مؤكدا فمن تبع فقد احسن ومن لا فلا حرج

رسول اللہ نے بعض نمازوں میں چند معراج اور فوائد کے پیش نظر بعض خاص سورتیں پڑھنی پسند فرمائی، لیکن قطعی طور پر نہ ان کی تعمین کی نہ اور نہ اس کو تاکید فرمائی کہ وہ یہاں کریں۔ چنانچہ ہر بار میں ہر کوئی آپ کے تابع کرے (اور ان نمازوں میں وہی سورتیں اکتھار، بیشتر پڑھتے) تو یہاں ہے، اور جو ایسا نہ کرے تو اس سے بھی کوئی منہ نہ دے اور حرج نہیں ہے۔

سورۃ فاتحہ جو تعمین اور حتمی سورۃ ہے، اس کی ہر رکعت میں پڑھنی چاہیئے، جیسا کہ معلوم ہے اس کی بتدائی تین آیتوں میں بعد توحید اور شہادت اور پڑھنی تیس میں اس کی تاکید کا اقوال انبیاء اور احادیث میں ہے، اور اس کے بعد تین آیتوں میں بعد توحید سے ہدایت کی، اور اس کا سوال ہے، اور اس کی پڑھنا سورۃ شتر ہو جاتی ہے۔ رسول اللہ نے اس کے شتر پڑھنے کی ہدایت فرمائی ہے، اور جب نماز تمامت کے ساتھ کسی امام کے پیچھے پڑھنی جاری ہو تو حکم ہے کہ جب امام سورۃ فاتحہ کی آیتوں کا یہ آیتیں پڑھنے کے بعد اس حکم کے مطابق آمین کہے، تاکہ مقتدی بھی آمین کہیں۔ رسول اللہ کی اطلاع ہے کہ اس وقت اللہ کے فرشتے بھی آمین کہتے ہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمِنُوا فَإِنَّهُ مَن وَالِقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينُ الْمَلَائِكَةِ عُفْرَتُهُ مَا لَقَدَّمُ مِنْ ذَنْبِهِ .

ابن ماجہ، سنن

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جب امام (سورۃ فاتحہ کے شتر پڑھنے پر) آمین کہے تو مقتدی بھی آمین کہیں جو اس کی آمین مدد کی آمین کے موافق ہو، اس کے ساتھ کہنا صحابہ کو دینے چاہیئے۔

اسی کی آمین مدد کی آمین کے موافق ہونے کے شرعی حجتوں نے ہی مستحب بیان سے ہیں، ان میں سب سے زیادہ درجہ یہ ہے کہ مدد کی آمین کے ساتھ آمین کہی جائے نہ اس سے پہلے ہونے اس کے بعد میں اور مدد کی آمین کا وقت وہی ہے جب کہ امام آمین کہے۔ اس بناء پر رسول اللہ کے اس ارشاد کا

مطلب یہ ہو گا کہ جب امام سورۃ فاتحہ پڑھ کر کہے آمین ہے تو مستدینوں کو چاہیے کہ وہ بھی اسی وقت آمین کہیں کیونکہ اللہ کے فرشتے بھی اسی وقت آمین کہتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کا یہ فیصلہ ہے کہ جو بندے فرشتوں کی آمین کے ساتھ آمین کہیں کہ ان کے ساتھ نہ معاف کر دیا جائے۔

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم نماز پڑھتے ہو تو اپنی صفیں اچھی طرح درست کر سیدھی کرو یہ تمہیں سے بولی جا رہی ہے، پھر جب وہ امام تمہیں کہے تو تم کہو آمین اور جب وہ سورۃ فاتحہ کی آخری آیت پڑھے تو تم دوبارہ آمین (یعنی اللہ قبول فرما۔ جب تم ایسا کرو گے) تو یہ تعویذ سورۃ فاتحہ میں مانگی ہوئی ہدایت کی دعا قبول فرمالے گا۔

آمین اور اصل قبولیت دعا کی درخواست ہے، اور بندے کی طرف سے اس بات کا ظہار ہے کہ میری اولیٰ حق نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ میری دعا قبول فرمائے اس سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے بعد وہ آمین کہے پھر درخواست کرتا ہے کہ اللہ! بخش اپنے سرمے میری حالت پر رکھی فرما کہ اگر میری دعا قبول فرمائے۔ اس طرح یہ مختصر سا خضر رحمت خداوندی کو متوجہ کرنے والا یہ مستقل دعا ہے۔ سنن بیہقی میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”ایک رات ہم لوگ رسول اللہ کے ساتھ بیٹے جا رہے تھے یہ شخص کے پاس سے گزرنا ہوا جو بڑا صالح اور انہماک کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہا تھا۔ رسول اللہ نے فرمایا کہ اگر یہ شخص اپنی دعا پر مہر لگا دے تو یہ ضرور قبول کرے گا۔ آپ کے ساتھیوں میں سے کسی نے عرض کیا کہ کس چیز کی مہر؟ آپ نے فرمایا کہ آمین کی مہر۔“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دعا کے ختم پر آمین کہنا ان چیزوں میں سے ہے جن سے دعا کی قبولیت کی خاص امید کی جاسکتی ہے۔

نماز میں آمین پڑھ کر کہی جائے یا نہ اسے ایسے مسلمان بھی خواہ مخواہ معرکہ کا مسدود بن گیا ہے، حالانکہ حنفی بالانصاف صاحب علم اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ حدیث کے مستند ذخیرے میں جہر کی روایت بھی موجود ہے اور ہماری بھی اسی طرح اس سے بھی کسی انکار کی گنجائش نہیں ہے کہ جہر اور تاجعین دونوں میں آمین پڑھ کر کہنے والے بھی تھے اور بالاسے کہنے والے بھی، اور یہ بچائے خواہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ رسول اللہ سے بنی امت کوئی نکتہ ہی سے نقل کیا ہے، والصواب ان الخبرين بالحجرين بها والمحافظة صحيحان وعمل بكل من فعله حمادة من العلماء۔

دونوں طریقے ثابت ہیں اور آپ کے زمانہ میں دونوں طرح عمل ہوا ہے، یہ ناممکن ہے کہ آپ کے زمانہ میں بھی آمین باخبر نہ کی ہو اور آپ کے بعد بعض صحابہ جہ سے کہنے لگے ہوں۔ اسی طرح یہ بھی قطعاً ناممکن ہے کہ آپ کے دور میں اور آپ کے سامنے آمین پاسہ پر بھی عمل نہ ہوا ہو اور آپ کے بعد بعض صحابہ ایسا کرنے لگے ہوں۔ الغرض صحابہ اور تابعین میں دونوں طرح کا عمل پایا جانا اس کی قطعی دلیل ہے کہ عہد نبوی میں دونوں طرح عمل ہوا ہے۔ بعد میں بعض ائمہ مجتہدین نے اپنے علم و تحقیق کی بناء پر یہ سمجھا کہ آمین میں اصل جہ ہے اور عہد نبوی میں زیادہ تر عمل اسی پر تھا اگرچہ کبھی بھی اس کے خلاف بھی ہوتا تھا اس سے ان حضرات نے آمین باخبر کو افضل کہا اور پاسہ کو بھی جائز کہا، اور اس کے برعکس دوسرے بعض ائمہ نے اپنے معصومات کی بناء پر یہ سمجھا کہ آمین جو قرآن کا غلط بھی نہیں ہے دراصل وہ پاسہ یعنی آہستہ سے کہنے کی چیز ہے اور رسول اللہ کے دور میں عام طور سے آہستہ ہی کہا جاتا تھا اگرچہ کبھی بھی باخبر بھی کہا جاتا تھا۔ غرض جن مہ کی تحقیق اور غور و فکر نے ان کو اس نتیجہ پر پہنچایا ان کے یہ ہوئی۔ اصل اور افضل پاسہ کہنا ہی ہے لیکن جائز باخبر بھی ہے۔ بہر حال مہ کے درمیان اختلاف صرف فضیلت میں ہے، جواز سے کسی کو بھی انکار نہیں ہے اور یقیناً ہمارے ائمہ سلف میں سے ہر ایک نے وہی رائے قائم کی ہے اور اسی کو اختیار کیا ہے جس و انبویوں نے دیا تھا اور ان غور و فکر اور تحقیق کے بعد زیادہ ترجیح سمجھا۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو جزا دے خیر دے و ہم سب و اتباع حق اور عدل کی توفیق دے۔

بالکل یہی حال مسد رفع یدین کا بھی ہے، اس میں شک کرنے کی قطعاً نجاست نہیں ہے کہ رسول اللہ نے تلبیہ تحریمہ کے بعد وہ رکوع میں جاتے وقت، رکوع سے اٹھتے وقت، بندہ سجدے سے اٹھتے وقت، اور تیسری رکعت کے سنے کھڑے ہوتے وقت بھی۔ رفع یدین کیا ہے۔ (جیسا کہ حضرت عہد اللہ بن عمر، وائل بن حجر اور ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہم وغیرہ متعدد صحابہ کرام نے روایت کیا ہے)۔ اسی طرح اس میں بھی شک کی گنجائش نہیں ہے کہ آپ نماز اس طرح بھی پڑھتے تھے کہ صرف تلبیہ تحریمہ کے وقت رفع یدین کرتے تھے اور اس کے بعد پوری نماز میں اسی موقع پر بھی رفع یدین نہیں کرتے تھے (جیسا کہ حضرت عہد اللہ بن مسعود اور براء بن عازب وغیرہ نے روایت کیا ہے)۔ اسی طرح صحابہ کرام و تابعین میں بھی دونوں طرح عمل کرنے والوں کی اچھی خاصی تعداد موجود ہے اس سے مہ مجتہدین کے درمیان اس بارے میں بھی اختلاف صرف ترجیح اور فضیلت کا ہے، دونوں طریقوں کے جائز و ثابت ہونے میں کوئی ختلاف نہیں ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا فَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب نماز شروع فرماتے تھے تو (تکبیر تحریمہ کے ساتھ) دونوں ہاتھ مؤنڈتوں تک اٹھاتے تھے اور جب رکوع میں جانے کے لئے تکبیر کہتے تھے اور اسٹیشن جب رکوع سے اٹھتے تھے تب بھی دونوں ہاتھ اسی طرح اٹھاتے تھے اور کہتے تھے اور سجدے میں ایسا نہیں کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی اس حدیث میں تکبیر تحریمہ کے دو حصہ رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کا ذکر ہے اور اسی کے ساتھ سجدے میں رفع یدین نہ کرنے کی تصریح ہے۔ اور انہی کی بعض روایات میں تیسری رکعت کے اٹھتے وقت بھی رفع یدین کا ذکر ہے، اور یہ روایت بھی صحیح بخاری میں موجود ہے۔

اور مالک بن حویرث اور وائل بن حجرؓ کی حدیثوں میں (جن کو امام نسائی اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے) سجدے کے وقت بھی رفع یدین کا ذکر ہے، جس کی حضرت ابن عمرؓ مندرجہ بالا حدیث میں تصدیق فرماتے ہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ ان میں سے ہر روایت اور ہم بیان بجا خود صحیح ہے اور مالک بن حویرث اور وائل بن حجر کے اس بیان میں کہ رسول اللہ سجدے میں جاتے وقت اور اس سے اٹھتے وقت بھی رفع یدین کرتے تھے۔ اور حضرت ابن عمرؓ کے اس بیان میں کہ آپ سجدے میں رفع یدین نہیں کرتے تھے تطبیق اس طرح کی جاسکتی ہے کہ ایسا آپ نے بھی کیا جس کو مالک بن حویرث اور وائل بن حجرؓ نے توایک اور حضرت ابن عمرؓ نے اتفاق سے نہیں دیکھا اس لئے اپنے عم کے متعلق انہوں نے اس کی نفی کی، مگر یہ آپ کا دائمی یا کثرتی عمل ہوتا تو ممکن تھا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جیسے صحابی اس کی خبر نہ ہوتی۔

عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قَالَ لَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ اَلَا اُصَلِّي بِكُمْ صَلَوةَ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ لَفَصَلَّى لَكُمْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ اِلَّا فِي اَوَّلِ مَرَّةٍ .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے خاص شاگرد علقمہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود نے ایک دفعہ ہم سے کہا کہ میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھانے لیا کہ اگر انہوں نے ہمیں نماز پڑھائی، اس نماز میں انہوں نے بس پہلی ہی دفعہ (تکبیر تحریمہ کے ساتھ) رفع یدین کیا، اس کے سوا رفع یدین بالکل نہیں کیا۔ (بخاری، مسند احمد، ص ۱۰۰)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے ان ممتاز اور جمیل اصحاب صحابہ میں سے ہیں جن کو رسول اللہ ﷺ کی ہدایت تھی کہ وہ نماز میں پہلی صنف میں رسول اللہ ﷺ کے قریب کھڑے ہوں، انہوں نے اپنے شاگردوں کو دکھانے اور سکھانے کے لئے اہتمام کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھائی، اور اس میں تکبیر تحریمہ کے حدود کی موقع پر بھی رفع یدین نہیں کیا۔

حضرت ابن مسعودؓ کی اس حدیث کی بناء پر یہ ماننا پڑے گا کہ حضرت ابن عمرؓ وغیرہ نے رکوع میں جاتے



وقت اور وقت سے بچتے وقت رفع یدین کا جو فرض یا نہ ہو جی رسول اللہ کا انکی یا شریٰ معمول نہ تھا اور یہ بات تو حضرت ابن مسعودؓ جو آپ کے قریب سب سے زیادہ میں جس سے کہنے والوں میں سے تھے اس سے یقیناً واقف ہوتے اور فقہیم کے اس موقع پر رفع یدین نہ ہوتا ہے۔

ان سب حدیثوں کو سامنے رکھ کر جب مختلف صاحب علم اس نتیجہ پر پہنچے کہ رسول اللہ کا معمول نماز میں رفع یدین کا جی رہا ہے اور ترک رفع یدین کا جی نہ تھا یعنی یہ بات تھی کہ آپ پوری نماز میں ہاتھ تکبیر تحریمہ کے اس موقع پر جی رفع یدین نہیں کرتے تھے یہ بھی ہوتا تھا کہ تحریمہ کے عاہدہ صرف رکوع میں جاتے وقت اور اس سے اگلے وقت رفع یدین کرتے تھے، اور شاید یہ بھی ہوتا تھا کہ آپ بعد میں جاتے وقت اور اس سے اگلے وقت جی رفع یدین کرتے تھے۔ حضرت ابن مسعودؓ جیسے صحابہ نے آپ کی نماز کے مسلسل مطالعہ اور مستند کے یہ نتیجہ نماز میں اصل ترک رفع یدین ہے، اور حضرت ابن عمرؓ جیسے امت سے صحابہ نے یہ نتیجہ اصل رفع یدین ہے۔ یہ سب اور کچھ جتنی اختلاف تابعین اور بعد کے اہل علم میں تھی۔

امام ترمذی نے حضرت عہد بن عمرؓ کی سند سے یہ حدیث سند سے نا قابل تسلیم کرنے کے بعد اور حسب حالت یہ بتانے کے بعد کہ فلاں فلاں صحابہ امام سے جی رفع یدین کی حمایت و ایت کی تھی نہیں لکھا ہے۔

”رسول اللہ کے بعض صحابہ مثلاً حضرت عہد بن عمرؓ حضرت جابرؓ، حضرت ابو موسیٰؓ اور حضرت انسؓ وغیرہ کسی کے قائل ہیں یعنی انہوں نے رفع یدین و اختیار یہ بات اور ان تابعین اور بعد کے ائمہ میں سے فلاں فلاں حضرات کسی کے قائل ہیں۔“

اس کے بعد ترک رفع یدین کے بارے میں حضرت ابن مسعودؓ رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث نقل کرنے کے بعد اور ان مضمون کی براہ بن عازب کی یہ روایت کی حدیث کا کہ یہ اپنے کے بعد امام ترمذی نے لکھا ہے کہ۔

”معتد صحیحہ کسی کے قائل ہیں اور انہوں نے ترک رفع یدین و اختیار یہ بات اور اسی طرح تابعین اور بعد کے ائمہ میں سے فلاں فلاں حضرات نے اس کو اختیار کیا ہے۔“

مغرض آئین باہر اور آئین باسریٰ طرح رفع یدین اور ترک رفع یدین کا شبہ دونوں مکمل رسول اللہ سے ثابت ہیں۔ اور صحابہ کرام کے درمیان ترجیح و اختیار میں اختلاف اسی وجہ سے ہوا ہے کہ ان میں سے بعض نے اپنے غور و فکر اپنے دینی و دنیوی مسائل اور رسول اللہ کے معمولات کے متعلقہ چیز کی بناء پر یہ سمجھا کہ نماز میں اصل ترک رفع یدین ہے، اور رفع یدین حسب جوابہ وقتی اور عارضی طور پر ہو ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ جیسے صحابہ کرام نے یہی سمجھا اور امام ابو حنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ وغیرہ ائمہ نے ان کو اختیار کیا۔ اور حضرت عہد بن عمرؓ اور حضرت جابرؓ وغیرہ سے صحابہ کرام نے اس کے برعکس سمجھا، اور حضرت امام شافعیؒ اور امام احمدؒ وغیرہ نے اس کو اختیار کیا، اور یہ اختلاف بھی صرف

فضیلت میں ہوا، رفع اور ترک رفع کا جو از سب کے نزدیک مسلم ہے۔  
اللہ تعالیٰ غلو اور نا انصافی سے حفاظت فرمائے اور اتہاس حق کی توفیق۔

نماز کیا ہے ؟ اللہ تعالیٰ نے حضور میں قلب و قلوب اور قلوب و قلوب سے ایک خاص طریق پر اپنی بندگی و نیاز مندی کا اظہار اور اس کی بے نہایت عظمت و جلال کے سامنے اپنے انتہائی تذلل اور فروتنی کا مظاہرہ قیوم و قعود اور رکوع و سجود اور جو چیز ان میں پرستار جاتا ہے اس سب کی روت بیک ہے، لیکن اس بندگی اور تذلل کا سب سے بڑا مظہر نماز کے اعمال و اجزاء میں رکوع و سجود ہیں۔ یہ اونچا رکنا، خمیہ، یعنی برتری اور بالترقی کے احساس کی علامت ہے، اور اس کے برعکس اس اونچا کرنا اور چمکانا تواضع اور نیساری کی نشانی ہے۔ اور اپنے کو کسی کے سامنے رکوع کی شکل میں ہٹا دینا تواضع و تسلیم کی غیر معمولی شکل ہے جو نہ فخر و تکبر کا حق ہے اور بندہ اس کی باطنی تحریر و انتہائی شکل ہے، اس میں بندہ اپنی پیشانی اور ناک کو جوانی اعتناء میں سب سے زیادہ محترم میں خاک پر رکھتا ہے، اس لحاظ سے رکوع و سجود نماز کے ارکان میں سب سے زیادہ اہم ہیں، اسی نے رسول اللہ ﷺ نے اپنی طرف اور صحیح طریق پر اس کرنے کی سخت ہدایت اور تاکید فرمائی ہے، اور بہترین طہارت کے ساتھ ان میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل اس کے حضور میں دعا کرنے کی اپنے ارشاد اور عمل سے تمکین فرمائی ہے۔  
اس تمہید کے بعد اس سلسلہ کی حدیثیں ذیل میں پڑھئے۔

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُجْزَى صَلَوةُ الرَّجُلِ حَتَّى يُقِيمَ ظَهْرَهُ لِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کی نماز اس وقت تک کافی نہیں ہوتی (یعنی پوری طرح نہیں ہوتی) جب تک کہ وہ رکوع اور سجود میں اپنی پیٹھ و سیدھا برابر نہ کرے۔

عَنْ طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ الْحَنْفِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى صَلَوةِ عَبْدٍ لَا يُقِيمُ فِيهَا صَلَّاهُ بَيْنَ خُشُوعِهَا وَ سُجُودِهَا -

حضرت طلح بن علی حنفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جو بندہ رکوع اور سجود میں اپنی پشت کو سیدھا ہی نہ کرے، اللہ تعالیٰ اسکی نماز کی طرف دیکھتا بھی نہیں۔

نماز کی طرف اللہ تعالیٰ کے نہ دیکھنے کا مطلب یہ ہے کہ ایسی نماز اسکے نزدیک قابل قبول نہیں،

و نہ خواہے کہ زمین و آسمان کی کوئی چیز بھی اللہ تعالیٰ سے مخفی و سر کی نظر سے غائب نہیں ہے۔ ان دونوں حدیثوں میں رسول اللہ ﷺ نے تنبیہ فرمائی ہے کہ جو شخص رکوع و سجود و قعدے کے مطابق صحیح طور سے "نہیں کرے" اس کی نماز قبول نہیں ہوگی، یہی ان دونوں حدیثوں کی ہدایت ہے۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِغْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَسْطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيهِ انْبِطَاطَ الْكُلْبِ .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "سجدہ اعتدال کیسا کرنا، جیسا کہ بڑا ہو، رکوع کی پٹی باتیں سجدے میں اس طرح نہ چھوئے کہ اس طرح نماز زمین پر باتیں چھو جائیں۔"

سجدے میں اعتدال ہا مستطاب نظام یہ ہے کہ سجدہ و نمازیت سے سجدہ کیا جائے، یہاں نہ ہو کہ نہ زمین پر رہا اور فوڑ اٹھ گیا۔ اور بعض شریعین نے اعتدال سے سجدہ و حساب یہ بھی سمجھا ہے کہ ہر سجدہ سجدے میں اس طرح رہے جس طرح اس پر رہنا چاہئے۔ اور یہی ہدایت اس حدیث میں یہ فرمائی گئی ہے کہ سجدے میں گدیوں و زمین سے اوپر اٹھ کر رہنا چاہئے۔ اس سلسلہ میں کتنے کی مثال آپ نے سن رکھی ہوگی کہ اس کی شاعت و رقبہ اتنی حد تک وسیعین کے ذہن نشین ہو جائے۔

عَنِ الْهَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدْتَ فَصَّغْ كَفْكَ وَارْفَعْ مِرْفَقَيْكَ .

حضرت ہرہ بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جب تم سجدہ کرو، تو اپنی تسمیوں زمین پر رکھو اور مہنیاں اٹھاؤ۔"

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ بَحِينَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَجَدَ فَرُجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَذُوبَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ .

حضرت عبد اللہ بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں و اپنی سرانگوں سے اپنے گھٹنے زمین پر رکھتے تھے (یہاں تک کہ بغل کی سفیدی نظر آتی ہو)۔

عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ .

حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو خواہیگا کہ جب آپ سجدے میں جاتے تھے تو ہاتھوں سے پہلے اپنے گھٹنے زمین پر رکھتے تھے، اور جب آپ سجدے سے اٹھتے تھے تو اس کے بعد اپنے ہاتھ گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے تھے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَغْطِمْ عَلَى الْجَبْهَةِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا نَكُفُّ الثِّيَابَ وَالشَّعْرَ .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے حکم ملا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے) کہ میں سات اعضا پر سجدہ کروں (یعنی سجدہ اس طرح کروں کہ یہ سات عضو زمین پر رکھے ہوں)۔ پیشانی اور دونوں ہاتھ اور دونوں کتھے اور دونوں پاؤں کے کنارے۔ اور یہ (بھی حکم ہے) کہ ہمارے اپنے پاؤں اور بالوں کو نہ تمییں۔

یہ سات اعضا جن کا حدیث میں ذکر ہے ہوتے ہیں۔ سجدے میں ان کو زمین پر ٹکنا چاہئے۔ انہیں کسی سجدے میں جاتے ہوئے اس کی کوشش نہ کرتے ہیں کہ اپنے اپنے پاؤں اور بالوں کو خاک توڑیں یا پیچ میں یہ بات چونکہ سجدے کی حاکمیت اور رعون کے منافی ہے اس لئے اس سے منع فرمایا گیا ہے۔

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ لَمَّا نَزَلَتْ لَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ .

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب قرآن مجید کی آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کو اپنے رکوع میں رکھو (یعنی اس کو رکوع کی قیام میں سبحان ربی العظیم رکوع میں کہارو) پھر جب آیت آپ نے فرمایا کہ اس کو اپنے سجدے میں رکھو (یعنی اس کی قیام میں سجدے میں کہارو)۔

عَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى .

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بیان فرماتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی، آپ رکوع میں سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ اور سجدے میں سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى پڑھتے تھے۔

عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَكَعَ أَخَذَكُمْ فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ .



مومن بن عبد اللہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنے رکوع میں ۳ بار "سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا" کہے تو اس کا رکوع مکمل ہو گیا اور یہ اس کا فی رجب ہو گا اسی طرح جب اپنے تہجد میں ۵ تہجد پور ہو گیا اور یہ اس کا فی رجب ہوا۔

مطلب یہ ہے کہ رکوع اور تہجد میں اگر تسبیح ۳۰ دفعہ سے کم بھی فی قورکوع اور تہجد تو ہونا چاہئے گا لیکن اس میں ایک ونہ نقصان رہے گا، کامل اس کی کئی کئی مرتبہ سے ۳۰ دفعہ تسبیح کن ضروری ہے اور اس سے زیادہ کرنا اور بہتر ہے۔ ہاں امام کے لئے ضروری ہے کہ وہ رکوع اور تہجد کا زیادہ طویل نہ کرے جو مقتدیوں کے لئے زحمت اور رانی کا باعث ہو۔ حضرت سعید بن جبیر تابعی سے ابوہریرہؓ اور انسؓ نے روایت کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے عمر بن عبد العزیزؓ سے متعلق فرمایا کہ اس جون کی نماز سنو اور جون نماز سے ساتھ بہت ہی مشابہ ہے۔ ان دونوں میں فرماتے ہیں کہ اس کے بعد عمر نے عمر بن عبد العزیزؓ سے رکوع و تہجد کی تسبیحات کے بارے میں اندازہ کیا کہ وہ تقریباً ۳۰ دفعہ پڑھتے تھے۔ اس سے معلوم ہو کہ رسول اللہ ﷺ بھی رکوع و تہجد میں تقریباً ۳۰ دفعہ تسبیح کرتے تھے، اس سے بہتر یہ ہے کہ جو شخص نماز پڑھنے اور مسرت میں ۳۰ دفعہ اور زیادہ سے زیادہ ۳۰ دفعہ تسبیح پڑھے۔

مندرجہ بالا تینوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے رکوع اور تہجد میں سبحان ربی الاعلیٰ اور سبحان ربی الاعلیٰ کہنے کی امت کو ہدایت و تلقین فرمائی اور یہی سچے چارعموں بھی تھے، میں وہ یہ کہ جس حدیث میں رکوع اور تہجد ہی کی حالت میں تسبیح و تہجد میں کے جس دور کے کلمات اور دعائیں کا ذکر ہے وہی صحیح ہے۔ ثابت ہے۔ جیسا کہ آگے درج ہونے والی حدیثوں سے معلوم ہو گا۔

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَ سُجُودِهِ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رکوع و تہجد میں کہتے تھے (نہایت پاک اور مقدس و منزہ ہے پروردگارِ مملکہ کا اور روح کا)۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَ سُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَ بِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع و تہجد میں بہت سے کلمات کہتے تھے۔ (اللہ! ہمارے رب ہم

تیری حمد کے ساتھ تیری تسبیح کرتے ہیں، اللہ! میری مغفرت فرما)۔ آپ (یہ کلمات کہہ کر) قرآن مجید کے حکم کی تعمیل کرتے تھے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے آخری لفظ کا مطلب یہ ہے کہ سورہ

میں آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو یہ حکم دیا گیا تھا (آپ اللہ کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح کریں اور اس سے مغفرت طلب کریں) اس حکم کی تعمیل میں آپ ان کلمات کے ذریعہ رکوع اور سجدے میں بھی حمد و تسبیح اور اس سے استغفار کرتے تھے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بتی سے یہ بھی مروی ہے کہ۔  
زبان مبارک پر اللہ تعالیٰ کی حمد و تسبیح اور استغفار کے جامع کلمات بشارت جباری رہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ اس کی قندار پر یہ بھی ہم سب کو نصیب فرمائے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَاحِ لَأَلْتَمَسْتُهُ لَوْ قَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ -

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک رات کو (میری آنکھ کھلی تو) میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نہ پیا، پس میں (اندھیرے میں) آپ کو ٹانگی تو میری ہاتھ آپ کے پاؤں کے تھوڑے پر پڑا، اس وقت آپ سجدے میں تھے اور اللہ کے حضور میں عرض کر رہے تھے  
(اے اللہ میں تیری ناراضی سے تیری رضا مندی کی پناہ لیتا ہوں اور تیری عزت سے تیری معافی کی پناہ لیتا ہوں اور تیری پکڑ سے اس تیری ہی پناہ لیتا ہوں۔ میں تیری شان و صفت پوری طرح سبیل نہیں کر سکتا) (بس یہی کہہ سکتا ہوں)۔ تو یہ ہے جیسا کہ تو نے خود اپنی ذات قدس کے بارے میں بتایا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ دَلِيلُهُ وَجَلَّةُ وَأَوَّلُهُ وَآخِرُهُ وَغَلَائِيَّتُهُ وَسِرُّهُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سجدے میں (بھی بھی) یہ دعا بھی کرتے تھے اللھم اغفر لی ذنبی کلہ (اے اللہ میرے سارے غائب بخش، اس میں سے چھپے جی بڑے جی، چھپے جی اور پچھلے جی، کھلے ہوئے جی اور کھلے چھپے جی)۔

بخش قرآن کی بناء پر بخش عام امت کا یہ خیال ہے کہ رکوع و سجود میں یہ دعا میں آپ زیادہ تر تہجد وغیرہ غسل نمازوں میں پڑھتے تھے۔ لیکن بھی فرض نمازوں میں بھی بخش عام کا پڑھنا آپ سے ثابت ہے۔

اللہ تعالیٰ امر و فقیہ دے، اور ن مبارک دعاؤں کا مطلب آدمی سمجھتا ہو تو رکوع و سجود میں تسبیح کے ساتھ کبھی کبھی یہ دعا میں بھی پڑھنی چاہیے۔ خاص امر و فاضل میں جن میں آدمی کو اختیار ہے کہ جتنی مباح ہے رکوع و سجدہ کرے۔ ہاں فرض نمازوں میں امام کو اس کا غلطہ و رکھنا چاہیے کہ مقتدیوں کو تکلیف اور رنج نہ ہو۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَلَا إِنِّي لَهَيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا فَأَمَّا الرُّكُوعُ لِعَظُمَا فِيهِ الرَّبِّ وَأَمَّا السُّجُودُ لِمَجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ لَقِمْنِ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ۔ مجھے اس کی ممانعت ہے کہ رکوع اور سجدے کی حالت میں قرآن مجید کی تلاوت کروں ۔ پس رکوع میں تو تم لوگ اپنے ماتک اور پروردگار کی عظمت و کبریائی بیان لیا کرو، اور سجدے میں دعا کی خوب کوشش کیا کرو، سجدے کی دعا (خاص طور سے) اس کی مستحق ہے کہ قبول کی جائے۔

قرآن مجید کی قرائت جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے نماز کا اہم رکن ہے۔ لیکن اس کا محل قیام ہے اور کلام ہی و فرمان خداوندی کے شایان یہی ہے کہ اس کی تلاوت و قرائت قیام کی حالت میں ہو (شاید فرامین کے کھڑے ہو کر ہی پڑھتے جانے کا دستور ہے) اور رکوع و سجود کے لئے یہی مناسب ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل، اپنی بندگی و سہ افسندی کا اظہار اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں دعا، استغفار ہو۔ رسول اللہ ﷺ کا عمل بھی مدت امد یہی رہا اور اس حدیث میں آپ نے زبانی بھی اسی کی ہدایت فرمائی۔

۱۱ حدیثیں اور کثر چکی ہیں جن میں رسول اللہ ﷺ نے سجدے میں کہنے کی تلقین و ہدایت فرمائی ہے وراہی کے مطابق خود آپ کا عمل بھی معلوم ہو چکا ہے۔ اور یہاں اس حدیث میں آپ نے سجدے میں دعا کرنے کی تاکید فرمائی۔ ان دونوں باتوں میں کوئی تضاد و منافات نہیں ہے۔ بات یہ ہے کہ دعا و رسواں کی ایک سادہ اور سہمی ہوئی صورت قویہ ہے کہ بندہ صاف صاف اپنی حاجت مانگے اور یہ طریقہ یہ بھی ہے کہ جس سے مانگنا ہو فقیہانہ انداز میں بس اس کے محمد اور کمالات کے گیت گائے۔ ہماری اس دنیا میں بھی بہت سے مانگنے والے اس طرح مانگتے ہیں۔ بہر حال یہ بھی دعا کا ایک طریقہ ہے اور فی زمانہ ایک حدیث میں وائٹنل امد دعا کیا ہے۔ (جامع ترمذی) اس کا انداز ہے

جیسا کہ یہ قلم ہے "جو شخص سجدے میں سے فسی قلمہ بار بار اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کرتا ہے اس کا سجدہ بھی دعا سے خالی نہیں ہے لیکن سجدے کی جو دعا میں آنحضرت ﷺ سے منقولہ و ماثور ہیں (جو بھی وہ مذکور ہو چکی ہیں) ان سے کہ اس کا طے انکی شان پتہ و سہی ہے۔

عَنْ مَعْدَانَ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ لَقِيتُ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ أَعْمَلُهُ يَدْخِلُنِي اللَّهُ بِهِ الْجَنَّةَ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ عَلَيْكَ بِكَفَرَةِ السُّجُودِ لِلَّهِ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ

بِهَا دَرَجَةٌ وَحَطَّ بِهَا عَنْكَ خَطِيئَةٌ قَالَ مَعْدَانُ ثُمَّ لَقِيْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فَسَأَلْتُهُ لَقَالَ لِي مِثْلَ مَا قَالَ ثَوْبَانُ .

معدان بن طلحہ تابعی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ اور خود مومنوں میں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے میری ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے عرض کیا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جس کے کرنے سے اللہ تعالیٰ مجھے جنت عطا فرمادے انھوں نے خاموشی اختیار فرمائی اور میری اس بات کا کوئی جواب نہیں دیا میں نے دوبارہ وہی سوال کیا انہوں نے اس مرتبہ بھی کوئی جواب نہیں دیا اور سکوت اختیار فرمایا۔ اس کے بعد تیسری مرتبہ میں نے چوتھی سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ یہی سوال میں نے رسول اللہ ﷺ سے کیا تھا تو آپ نے فرمایا تھا کہ تم اللہ کے حضور میں سجدے زیادہ کیا کرو، جو سجدہ بھی تم اللہ کے لئے کرو گے اس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ تمہارا درجہ نہ مار بند کرے گا اور تمہارا کوئی نہ کوئی گناہ اس کی وجہ سے نہ مار معاف ہو گا۔ معدان کہتے ہیں کہ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے دوسرے صحابی حضرت ابو الدرداءؓ کی خدمت میں حاضری کا مجھے موقع ملا تو ان سے بھی میں نے یہی سوال کیا انہوں نے بالکل وہی بتایا جو حضرت ثوبان نے فرمایا تھا۔

عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ أَهْبُتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاتَّيْتُهُ بِوَضُوئِهِ وَحَاجَّتِهِ فَقَالَ لِي سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ، قَالَ أَوْغَيْرَ ذَلِكَ ؟ قُلْتُ هُوَ ذَلِكَ ، قَالَ فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ .

ربیعہ بن کعب السہمی (جو اصحابِ صفہ میں سے تھے اور سنہ ۷۰ھ میں اکثر رسول اللہ ﷺ کے خدمتِ خاص کی حیثیت سے آپ کے ساتھ رہتے تھے) بیان فرماتے ہیں کہ میں ایک رات کو حضور ﷺ کے ساتھ اور آپ کی خدمت میں تھا (جب آپ تہجد کے لئے رات کو اٹھے) تو میں وضو کا پانی اور دوسری ضروریات کے ساتھ خدمت ہو تو آپ نے (مسرت اور انبساط کے خاص عالم میں) مجھ سے فرمایا ”ربیعہ کچھ مانگو“ (آپ کا مطلب یہ تھا کہ تمہارا دل میں اس کی خاص چیز کی چاہت اور تڑپ ہو تو اس وقت مانگ لو میں اللہ تعالیٰ سے اس کے لئے دعا کروں گا، اور امید ہے کہ وہ تمہاری ضروریات کو اس کا)۔ ربیعہ کہتے ہیں۔ میں نے عرض کیا۔ میری مانگ یہ ہے کہ جنت میں آپ کی رفاقت نصیب ہو۔ آپ نے فرمایا۔ یہی یا اس کے ساتھ اور؟ میں نے عرض کیا۔ میں تو بس یہی مانگتا ہوں۔ آپ نے فرمایا۔ تو اپنے اس معاملہ میں سجدوں کی کثرت کے ذریعہ میری مدد کرو۔

مقررین بارگاہِ خداوندی پر کبھی کبھی ایسے احوال آتے ہیں کہ وہ محسوس کرتے ہیں کہ اس وقت رامت حق متوجہ ہے، اور جو کچھ مانگا جائے امید ہے کہ انشاء اللہ مل ہی جائے گا۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت تک حضرت ربیعہ بن کعب کی خدمت سے متاثر ہو کر ان سے فرمایا کہ (جس چیز کی تمہیں چاہت ہو وہ مانگو) غائبہ کوئی ایسی ہی گھڑی تھی، لیکن جب انہوں نے اس کے جواب میں



مانگی، اور مکرر دریافت کرنے پر بھی یہی کہا کہ ”مجھے تو اس یہی چاہئے اس کے ساتھ نہیں“ تو آپ نے ان سے فرمایا کہ (پھر اپنے اس معاملہ میں میری

مدد کرو سجدوں کی کثرت کے ذریعہ) ویسا اس ارشاد کے ذریعہ آپ نے ان کو بتایا کہ تم جو جنت میں میری رفعت چاہتے ہو یہ بہت بلند درجہ اور عظیم مرتبہ ہے، میں تمہارے واسطے اللہ تعالیٰ سے اس کے لئے کرتا ہوں اور کروں گا لیکن اتنی بندت میں حاصل ہونے کے لئے ضروری ہے کہ تم بھی اس کا مستحق پیدا کرنے کے لئے عملی و شش کرو، ورنہ خاص عمل جو اس میں تک پہنچانے میں خصوصیت کے ساتھ مدد کار ہو سکتا ہے اللہ کے حضور میں سجدوں کی کثرت سے مذاقم اس کا خاص ہتھم امر کے اپنے اس معاملہ میں میری مدد کرو، اور اپنے عمل سے میری مدد و قوت پانچو۔

واضح رہے کہ حضرت زبیرؓ کی اس حدیث اور اس سے اوپر والی حضرت ثوبانؓ کی حدیث میں کثرتِ جود سے مراد نمازوں کی کثرت ہے، لیکن چونکہ جنت اور اس میں رسوں اللہ کی رفعت حاصل ہونے میں نماز کے دوسرے ارکان و اجزاء سے زیادہ سجدہ و خل ہے اس لئے بجائے کثرتِ صلوة کے کثرتِ جود کا فقہ استعمال کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم۔

رکوع اور سجدے کے درمیان قوم کا حکم ہے، اور اسی طرح ایک رکعت کے دو سجدوں کے درمیان جیسے مشرطن ہے، ان دونوں کے بارے میں رسوں اللہ کی ہدایت اور آپ کا تعمیلِ ایل کی حدیثوں میں پڑھتے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَالَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسوں اللہ نے فرمایا جب امام (روح سے نکلے ہوئے) ہے (اللہ نے اسی کے بندوں جس نے اس کی حمد کی) تو تم

(مقتدی ہو) ہو (اللہ نے تمہارے پروردگار تیرے حق سے ساری حمد و ستایش ہے) تو جس کا ہنسا مدد کے کہنے کے موافق ہو گا اس سے کچھ سارے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

نمازِ ہدایت میں جب امام روح سے اٹھتے ہوئے کہتا ہے تو اللہ کے فرشتے بھی

نہتے ہیں۔ اس حدیث میں رسوں اللہ نے امام کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کو حکم دیا ہے کہ اس موقع پر وہ بھی یہی کلمہ کہیں اور فرمایا ہے کہ جن لوگوں کا یہ کلمہ فرشتوں کے کلمہ کے موافق اور مطابق ہو گا۔ اس کلمہ کی برکت سے ان کے پیچھے قصور معاف ہو جائیں گے۔ موافق اور مطابق ہونے کا مطلب بھی یہ ہے کہ باطل ان کے ساتھ ہو آئے پیچھے نہ ہو۔ واللہ اعلم۔

یہ بات اس معارفِ حدیث کی کے سلسلہ میں بار بار لکھی جا چکی ہے کہ جن حدیثوں میں کسی خاص عمل

فی برکت سے گناہوں کے معاف ہونے کی بشارت سنائی جاتی ہے اس سے مراد غمناک و سفاک نہ ہوتے ہیں۔  
 کہار کے متعلق قرآنی آیات اور احادیث سے کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کے معافی اصولی طور پر توبہ سے  
 وابستہ ہے۔ یوں اللہ تعالیٰ کا اختیار ہے کہ وہ ہرگز بڑے گناہ جس کے چاہے بخش اپنے گرم سے بخش دے۔

۱۰۰۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَوْفَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ  
 لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَمِلَأَ الْأَرْضِ وَمِلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ  
 بَعْدُ .

حضرت عبداللہ بن اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع سے اٹھتے تو فرماتے

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ  
 بَعْدُ

اللہ نے سنی اس بندہ کی جس نے اس کی حمد کی اے اللہ ہمارے رب تیرے ہی لئے ساری حمد و ستائش ہے  
 تیری۔ جس سے زمین آسمان کی ساری وسعتیں بھر جائیں اور زمین و آسمان سے آگے جو سلسلہ وجود  
 تیرے کی مشیت میں ہے اس کی بھی ساری وسعتیں بھر جائیں۔

اور صحیح مسلم ہی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے قومہ میں یہی دعا چھ اور  
 اضافہ کے ساتھ مروی ہے۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد  
 بھی صرف یہی دعا کہتے تھے اور ابھی اس کے ساتھ وہ اضافہ بھی کرتے تھے جو عبداللہ بن  
 اوفی رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے معلوم ہوا اور کبھی اس پر مزید اضافہ وہ بھی فرماتے تھے جس کی روایت  
 حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے کی ہے اور اسی واسطے کبھی کبھی آپ کا قومہ اتنا طویل ہو جاتا تھا کہ  
 لوگوں کو سہو کا شبہ ہونے لگتا تھا جیسا کہ آگے درج ہونے والی حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث سے  
 معلوم ہو گا۔ واللہ اعلم

۱۰۰۱ عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ  
 الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَقَالَ رَجُلٌ وَرَاءَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا  
 مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَنْ الْمُتَكَلِّمُ إِنَّا قَالَ آتَا قَالَ رَأَيْتُ بِضْعَةَ وَ ثَلَاثِينَ مَلَكًا  
 يَقْبُرُونَ لَهَا إِلَهُمَّ يَكْتُبُهَا أُولًا .

حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے  
 تھے جب آپ نے رکوع سے سر اٹھایا اور کہا : ..... تو آپ کے پیچھے مقتدیوں میں سے  
 ایک شخص نے کہا

اے ہمارے رب آپ ہی کے لئے ہی ساری حمد،

بہت زیادہ حمد، بہت پاکیزہ اور مبارک حمد۔

جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے دریافت فرمایا اس وقت یہ کہنے والا کون تھا؟ اس شخص نے کہا کہ میں نے کہا تھا۔ آپ نے فرمایا میں نے تم سے چند دیر فرشتوں کو دیکھا کہ وہ باہم مسابقت کر رہے تھے کہ کون اس کو پہلے لکھے گا۔

**ترجمہ:**..... حدیث میں اس کلمہ ”رَبِّكَ وَالْحَمْدُ حَسْبُكَ“ کے لکھنے کے لئے تم سے زیادہ فرشتوں کی جس مسابقت کا ذکر ہے اس کا خاص سبب غالباً اس بندہ کے دل کی وہ خاص کیفیت تھی جس کیفیت سے اس نے اللہ کی حمد کا یہ مبارک کلمہ کہا تھا۔ واللہ اعلم

۱۷۹. عَنْ خَدِيفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السُّجْدَتَيْنِ رَبِّ اغْفِرْ لِي.

حضرت خدیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو سو سجدوں کے درمیان جیسے بھی کرتے تھے۔ — ”اے اللہ! میری مغفرت فرما۔“

۱۸۰. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ يَقُولُ بَيْنَ السُّجْدَتَيْنِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاهْدِنِيْ وَعَافِنِيْ وَارْزُقْنِيْ. **ترجمہ:** اے اللہ! میری مغفرت فرما، مجھ پر رحم فرما، مجھے ہدایت کی نعمت سے نوازا، مجھے معاف فرما دے اور میری روزی کی کفالت فرما۔“

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو سو سجدوں کے درمیان یہ دعا کرتے تھے، ”اے اللہ! میری مغفرت فرما، مجھ پر رحم فرما، مجھے ہدایت کی نعمت سے نوازا، مجھے معاف فرما دے اور میری روزی کی کفالت فرما۔“

۱۸۱. عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَامَ حَتَّى يَقُولَ لَقَدْ أَوْهَمَ ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السُّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَقُولَ لَقَدْ أَوْهَمَ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (بھی ایسا ہوتا) کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع سے اٹھ کر سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو (اتنی دیر تک) کہنے سے رہتے کہ ہم کو خیال ہوتا کہ شاید آپ کو سہو ہو گیا، پھر سجدہ میں جاتے اور اس سے اٹھنے کے بعد دونوں سجدوں کے درمیان (اتنی دیر) بیٹھتے کہ ہم خیال کرنے لگتے کہ شاید آپ کو سہو ہو گیا۔ (صحیح مسلم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ کبھی کبھی آپ کا قومہ اور جلسہ اتنا طویل ہو جاتا تھا کہ صحابہ کرام کو سہو کا شبہ ہونے لگتا تھا، جہاں اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ایسا کبھی شاہ نادر ہی ہوتا تھا، عام عادت شریفہ یہ نہیں تھی، ورنہ اگر وہ زمرہ کا معمول بنی ہو گیا ہوتا تو کسی کو سہو کا شبہ کبھی نہ ہوتا۔

رکوع اور سجدہ کی طرح قومہ اور جلسہ میں بھی جو کلمات اور جو دعائیں رسول اللہ ﷺ سے منقول و ماثور ہیں۔ ظاہر ہے کہ وہ سب نہایت ہی مبارک اور مقبول دعائیں ہیں۔ البتہ اگر نماز پڑھنے والا مہم ہو، تو حضور

ہی کی ہدایت کے مطابق اس کو اس کا نظارہ رکھنا چاہئے کہ اس کا طرز عمل مقتدیوں کے لئے رحمت و مشقت کا باعث نہ بن جائے۔

نماز کا ختمہ قعدہ اور سلام پر ہوتا ہے، یعنی یہ دونوں اس کے آخری اجزاء ہیں، ہاں اگر نماز تین یا چار رکعت ان ہو تو پہلی دو رکعت پڑھنے کے بعد ایک دفعہ درمیان میں بھی بیٹھا جاتا ہے اس کو قعدہ اولی کہتے ہیں لیکن اس میں صرف تشہد پڑھ کر کھڑے ہو جاتے ہیں اور تیسری یا چوتھی رکعت پڑھنے کے بعد دوبارہ بیٹھتے ہیں اور اس میں تشہد کے بعد درود شریف بھی پڑھنے کے بعد سلام پر نماز ختم کر دی جاتی ہے۔

ذیل کی حدیثوں سے معلوم ہو گا کہ قعدہ کا صحیح طریقہ کیا ہے اور رسول اللہ ﷺ سطران قعدہ فرماتے تھے، اور انہیں کیا پڑھنے کی آپ ﷺ نے تعلیم دی ہے، اور سلام پر سطران نماز ختم کرنی چاہئے

### قعدہ کا صحیح اور مسنون طرز

۱۶۱ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ إصْبَعَهُ الْيُمْنَى الَّتِي قَلْبُ الْإِنْهَامِ لَدَعَا بِهَا وَيَذُءُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ بَاسِطَهَا عَلَيْهَا .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز میں بیٹھتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھوں پر رکھ لیتے تھے اور اپنے ہاتھ کے انگوٹھے کے برابر والی انگلی (انگشت شہادت) کو اٹھا کر اس سے اشارہ فرماتے تھے اور اس وقت بیاں باتھ آپ کا بائیں گھٹنے پر ہی دراز ہوتا تھا (یعنی اس سے آپ کی کوئی اشارہ نہیں فرماتے تھے)۔

قعدہ میں کلمہ شہادت کے وقت انگشت شہادت کا اٹھانا اور اشارہ کرنا حضرت عبداللہ بن عمر کے علاوہ دوسرے صحابہ کرام نے بھی روایت کیا ہے، اور بلاشبہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ اور اس کا مقصد بظاہر یہی ہے کہ جس وقت نمازی کہہ کر اللہ تعالیٰ کے وحدہ لا شریک ہونے کی شہادت دے رہا ہو اس وقت اس کا دل بھی توحید کے تصور اور یقین سے بہرہ ور ہو اور ہاتھ کی ایک انگلی اٹھا کر جسم سے بھی اس کی شہادت دی جا رہی ہو، بلکہ حضرت عبداللہ بن عمر کی اسی حدیث کی بعض روایات میں یہ اضافہ بھی ہے کہ انگشت شہادت کے اس اشارے کے ساتھ آپ ﷺ سے بھی اشارہ فرماتے تھے۔

۱۶۲ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس اشارہ کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی نقل فرمایا ہے:

لَيْسَ أَهْلًا عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَدِيدِ

انگشت شہادت کا یہ اشارہ شیطان کے لئے لوہے کی دھار دار چھری اور تلوار سے زیادہ تکلیف دہ ہوتا ہے۔



عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَرَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَتَرَبَّعُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا جَلَسَ لَفَعَلْتُهُ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ السِّنِّ لَفَنَاهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَقَالَ إِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى وَتُثْبِتَ الْيُسْرَى لَقُلْتُ إِنَّكَ تَفْعَلُ ذَلِكَ لَقَالَ إِنَّ رِجْلَايَ لَا تَحْمِلَانِي —

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے فرزند عبداللہ سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد ماجد (حضرت عبداللہ بن عمرؓ) کو دیکھتے تھے کہ وہ نماز میں چہر زانو بیٹھتے تھے۔ (کہتے ہیں کہ والد ماجد بیٹھنے میں) میں بھی اس طرح چہر زانو بیٹھنے لگا۔ حالانکہ میں اس وقت بالکل نو عمر تھا، والد ماجد نے مجھے اس طرح بیٹھنے سے منع فرمایا اور مجھے بتایا کہ نماز میں بیٹھنے کا شرعی طریقہ یہ ہے کہ اپنا دایاں پاؤں کھڑا کر دو، اور بائیں پاؤں موڑ کر بیٹھاؤ۔ میں نے عرض کیا کہ۔۔۔ خود آپ جو چہر زانو بیٹھتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ۔۔۔ (میں مجبوری اور معذوری کی وجہ سے اس طرح بیٹھتا ہوں) میرے پاس اب میرا بوجھ نہیں سہارت۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے ایک صاحبزادے کا نام بھی عبداللہ ہی تھا، یہ نہیں کا واقعہ ہے جو مذکور ہوا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو اللہ تعالیٰ نے طویل عمر عطا فرمائی ۸۴ سال اور ایک روایت کے مطابق ۸۶ سال کی عمر میں ان کی وفات ہوئی۔ اخیر عمر میں ضعف پیر کی وجہ سے وہ نماز میں سنت کے مطابق اپنے پاؤں پر نہیں بیٹھ سکتے تھے، اس وجہ سے مجبوراً چہر زانو بیٹھتا پڑتا تھا (اور یہ جتنی کہا گیا ہے کہ ان کے پاؤں میں کوئی خاص تکلیف تھی اس کی وجہ سے وہ قعدہ میں سنت کے مطابق بیٹھنے سے معذور تھے) بہر حال ان کے صاحبزادے عبداللہ نے بھی صرف ان کی تقلید اور پیروی میں ان ہی کی طرح چہر زانو بیٹھنا شروع کر دیا (اگرچہ وہ اس وقت بقول خود بڑھتے نہیں بلکہ نو عمر اور نوجوان تھے) حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ان کو ایسا کرتے دیکھا تو منع فرمایا اور بتایا کہ نماز میں بیٹھنے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ دایاں پاؤں کھڑا کیا جائے اور بائیں پاؤں موڑ کر اس پر بیٹھا جائے اور اپنے متعلق فرمایا کہ میں معذوری کی وجہ سے چہر زانو بیٹھتا ہوں، میرے پاؤں میرے جسم کا بوجھ سہارنے کے قابل نہیں ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے آخری الفاظ (میرے دونوں پاؤں میرا بوجھ

نہیں سہار سکتے) سے یہ بات صاف سمجھ میں آتی ہے کہ ان کے نزدیک قعدہ کا مسنون طریقہ وہ تھا جس میں آدمی کے جسم کا بوجھ اس کے دونوں پاؤں پر رہتا ہے، اور وہ وہی ہے جس کو کہتے ہیں اور جو ہم لوگوں کا معمول ہے۔

شرح حدیث کے اسی سلسلہ میں زیر عنوان ”نماز کس طرح پڑھنی چاہئے“ حضرت ابو تمیمہ سعیدیؓ کی وہ روایت مذکور ہو چکی ہے جس میں آخری قعدہ میں رسول اللہ ﷺ کا ایک دوسرے طریقے پر بیٹھنا بھی ذکر کیا گیا ہے جس کو ”قعدہ“ کہتے ہیں۔ اور اس بارے میں امامہ اور شارحین حدیث کے مختلف نقطہ ہائے نظر کا بھی ذکر کیا جا چکا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كَانَهُ عَلَى الرُّضْفِ حَتَّى يَقُومَ .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب پہلی دو رکعتوں پر بیٹھتے تھے (یعنی قعدہ اولیٰ فرماتے تھے تو آپ اپنی جہد کی کرتے تھے) جیسے کہ آپ تپتے پتھروں پر بیٹھتے ہیں، یہاں تک کہ تیسری رکعت کے آگے نہ جاتے تھے۔

حضور کے اس دواہی طرز عمل سے یہ سمجھا گیا ہے کہ قعدہ اولیٰ میں نہ صرف تشہد پڑھ کے جہد کی گھڑا ہوا چاہئے۔

۱۶۴ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ التَّشَهُّدَ كَفَى بَيْنَ كَفَيْهِ كَمَا يُعَلِّمُنِي السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے اس حالت میں کہ میرے ہاتھ آپ کے دونوں ہاتھوں کے درمیان تھا مجھے تشہد تعلیم فرمایا جس طرح کہ آپ قرآن مجید کی سورتیں تعلیم فرماتے تھے (آپ نے مجھے تین تین فرمایا)

(ترجمہ) "اب و تعظیم اور اظہار نیاز کے سارے کلمے اللہ ہی کے لئے ہیں اور تمام عبادات اور تمام صدقات اللہ ہی کے واسطے ہیں (اور میں ان سب کا نذرانہ اللہ کے حضور میں پیش کرتا ہوں) تم پر سلام ہو کہ نبی اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔ سلام ہو جو ہم پر اور اللہ کے سب نیک بندوں پر۔ میں تشہد دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت اور بندگی کے لائق نہیں (نہ فانی معبود برحق ہے)۔ اور میں اس کی جیسی تشہد دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور پیغمبر ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحیح پہنچ کر منہ کو جو پچھ سکھاتے اور بتاتے تھے اس میں سب سے زیادہ اہتمام آپ قرآن مجید کی تعلیم فرماتے تھے، لیکن تشہد (التحیات) کی تعلیم و تلقین آپ نے اسی خاص اہتمام سے فرمائی جس اہتمام سے آپ قرآن مجید کی سورت کی تعلیم دیتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کا ہاتھ اس وقت اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان پکڑنا بھی اسی سلسلہ کی ایک چیز تھی، اور طحاوی کی ایک روایت میں ہے کہ آپ نے ابن مسعود کو یہ تشہد ایک ایک کلمہ کر کے تلقین فرمایا جس طرح کہ بچوں یا ن پڑھوں کو کوئی ہم چیز یاد کرنی جاتی ہے۔ اور مسند احمد کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ نے عبداللہ بن مسعود کو یہ تشہد تعلیم فرمایا اور ان کو حکم دیا کہ وہ دوسروں کو اس کی تعلیم دیں۔ تشہد، حضرت عبداللہ بن مسعود کے حدود

حضرت عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ اور بعض اور صحابہ کرامؓ سے بھی مروی ہے، اور ان روایات میں ایک دو لفظوں کا بہت معمولی سا فرق بھی ہے لیکن محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ سند اور روایت کے لحاظ سے حضرت ابن مسعودؓ کے اس تشہد ہی کو ترجیح ہے، اگرچہ دوسری روایت بھی صحیح ہیں اور ان میں وارد شدہ تشہد بھی پڑھا جاسکتا ہے۔

بعض شارحین حدیث نے ذکر کیا ہے کہ یہ تشہد شب معراج کا مکالمہ ہے۔ رسول اللہؐ کو جب ہر گاہ قدرہ سیت میں شرفِ حضورؐ کی نصیب ہوا تو آپؐ نے نذرانہ، عبودیت اس طرح پیش کیا، اور گویا اس طرح سلام دی

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيَّاتُ

مہ توح کی طرف سے ارشاد ہوا

السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

آپؐ نے جواباً عرض کیا

السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ

میں نے بعد (مبدا ایمان کی تجدید کے طور پر) مزید عرض کیا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ان شارحین نے لکھا ہے کہ نماز میں اس مکالمہ کو شب معراج کی یادگار کے طور پر جوں کا توں سے لیا گیا ہے، اور اسی وجہ سے

یہاں یہ بات بھی قابلِ ذکر ہے کہ صحیح بخاری وغیرہ میں خود حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ تشہد میں ہم حضورؐ کی حیات طیبہ میں اس وقت کہا کرتے تھے جب آپؐ ہمارے ساتھ اور ہمارے درمیان ہوتے تھے، پھر جب آپؐ کا وصال ہو گیا تو ہم بچائے اس کے کہتے تھے۔

نہیں جمہور امت کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہؐ نے جو لفظ تہقین فرمایا تھا (یہ معراج کے مکالمہ میں مشہور عام روایت کی بنیاد پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو غلط ارشاد ہو تھا) یعنی حضورؐ کے وصال کے بعد بھی بطور یادگار اسی کو جوں کا توں برقرار رکھا گیا، اور بلاشبہ اربابِ ذوق کے لئے اس میں ایک خاص طنف ہے۔ اب جو لوگ اس صیغہ خطاب سے حضورؐ کے حاضر ناظر ہونے کا عقیدہ پیدا کرنا چاہتے ہیں ان کے متعلق بس یہی کہا جاسکتا ہے کہ وہ شرکِ پسندی کے مرتکب ہیں، نہایت ہی کورِ ذوق اور عربی زبان و ادب کی اہل فتوں سے بالکل ہی نا آشنا ہیں۔

ارشادِ شریف

.....

انسانوں پر خاص کر ان بندوں پر جن کو کسی نبی کی ہدایت و تعلیم سے ایمان نصیب ہوا۔ اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے بڑا احسان اس نبی و رسول کا ہوتا ہے، جس کے ذریعہ ان کو ایمان ملا ہو اور ظاہر ہے کہ امت محمدیہؐ کو ایمان کی دولت اللہ کے آخری نبی حضرت محمد مصطفیٰؐ کے واسطے سے ملی ہے، اس لئے یہ امت

اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے زیادہ ممنون احسان آنحضرت کی ہے۔ پھر جس طرح اللہ تعالیٰ جو خالق و مالک اور پروردگار ہے اس کا حق یہ ہے کہ اس کی عبادت اور حمد و تسبیح کی جائے، اسی طرح اس کے پیغمبروں کا حق ہے کہ ان پر درود و سلام بھیجا جائے، یعنی اللہ تعالیٰ سے ان کے لئے مزید رحمت و رافت اور رفع درجات کی دعا کی جائے۔ درود و سلام کا مطلب یہی ہوتا ہے۔ اور یہ دراصل ان محسنوں کی بارگاہ میں عقیدت و محبت کا بدیہ، وفاداری و یزیشی کا نذرانہ اور ممنونیت و سپاس گزاری کا اظہار ہوتا ہے، ورنہ ظاہر ہے کہ ان کو ہماری دعاؤں کی کیا احتیاج، بادشاہوں و فقیہوں اور مسکینوں کے بدیوں اور تحفوں کی کیا ضرورت!

تاہم اس میں شبہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمارا یہ تحفہ جی ان کی خدمت میں پہنچاتا ہے، اور ہماری اس دعا و التجا کے حساب میں بھی ان پر اللہ تعالیٰ کے انعام و عنایات میں اضافہ ہوتا ہے، ورنہ سب سے بڑا فائدہ اس دعا کوئی اور اظہار وفاداری کا خود ہم کو پہنچتا ہے، ہمارا ایمانی رابطہ مستحکم ہوتا ہے، اور ایک دنگہ کے مخلصانہ درود کے صلہ میں اللہ تعالیٰ کی مہازموس رحمتوں کے ہم مستحق ہو جاتے ہیں۔ یہ ہے درود و سلام کا راز اور اس کے فوائد و منافع۔

اس کے علاوہ ایک خاص حکمت درود و سلام کی یہ بھی ہے کہ اس سے شرک کی جڑ کٹ جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے زیادہ مقدس اور محترم ہستیاں انبیاء علیہم السلام کی ہیں، جب ان کے لئے بھی حکم یہ ہے کہ ان پر درود و سلام بھیجا جائے (یعنی ان کے واسطے اللہ سے رحمت و سلامتی کی دعا کی جائے) تو معلوم ہوا کہ وہ بھی سلامتی اور رحمت سے خدا کے محتاج ہیں، اور ان کا حق اور مقام عالی اس یہی ہے کہ ان کے واسطے رحمت و سلامتی کی دعا میں کی جائے۔ رحمت و سلامتی خود ان کے ہاتھ میں نہیں ہے، اور جب ان کے ہاتھ میں نہیں ہے تو پھر خدا ہے کہ کسی مخلوق کے بھی ہاتھ میں نہیں ہے، کیونکہ ساری مخلوق میں انہیں کا مقام سب سے بالا و برتر ہے۔ اور شرک کی جڑ بنیاد یہی ہے کہ خیر و رحمت اللہ کے سوا کسی اور کے قبضہ میں بھی سمجھی جائے۔

بہر حال درود و سلام کے اس حکم نے ہم کو نبیوں اور رسولوں کا دعا گو بنادیا، اور جو بندہ پیغمبروں کا دعا گو ہو وہ کسی مخلوق کا پرستار کیسے ہو سکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ پر درود و سلام بھیجنے کا حکم  
شائدار تمہید کے ساتھ دیا ہے

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

اللہ تعالیٰ کا خاص لطف و کرم ہے اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں ان نبی پر، اے ایمان والو تم بھی درود و

سلام بھیجنا کرو ان پر۔



اس آیت میں نماز یا غیر نماز کا کوئی تذکرہ نہیں ہے، بالکل اسی طرح جس طرح کہ قرآن مجید میں جب بنی اللہ کی حمد و تسبیح کا حکم ہے اور نماز یا غیر نماز کا وہاں کوئی تذکرہ نہیں ہے، لیکن جس طرح نور نبوت کی روشنی میں انہی آیتوں سے رسول اللہ ﷺ نے سمجھا کہ اس حمد و تسبیح کا خاص محل نماز ہے (چنانچہ یہ حدیث اپنے موقع پر پہلے گزر چکی ہے، کہ جب قرآنی نازل ہو میں تو آپ نے بتایا کہ اس حمد کی تعمیل اس طرح کی جائے کہ رکوع میں "اور سجدہ میں پڑھو"۔)

اس کا جز کا خیال ہے کہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے سارے احزاب کی اس آیت (اور نازل کے وقت جی صحابہ کرام کو مخاطب کیا تھا کہ اس حمد کی تعمیل کافی محل، موقع نماز کا جزو اخیر قعدہ اخیر ہے۔)

اس بارے میں صحیح روایت قرآن کا جزو نظر سے نہیں گزری، لیکن جس بنیاد پر یہ خیال ہے آگے درج ہونے والی حدیث کے مضمون میں سمجھ میں آئے گا۔ اب حدیث پر آتے:

عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلِمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فَقَالَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ. اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ.

۱۰۰ صحیح و مستند

حضرت کعب بن جحر رضی اللہ عنہ (جو اصحاب بیت رضویوں میں سے ہیں) راوی ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ تم لو اس آیت پر جو اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے کہ "اللہ تعالیٰ محمد و آل محمد پر اس طرح عرش یا بریں (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کے ہم کو بتا دیتا ہے کہ تم تشدد میں السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہ آپ پر سلام بھیجنا ہیں) اب آپ ہمیں یہ بھی بتا دیجئے کہ ہم آپ پر صلوٰۃ (اور...) کیسے بھیجنا کریں" آپ نے فرمایا میں کیا کروں۔

۔ "اے اللہ! اپنی خاص عنایت و رحمت فرما حضرت محمد پر و حضرت محمد کے گھر والوں پر جیسے کہ تو نے عنایت و رحمت فرمائی حضرت ابراہیم پر اور ان کے گھر والوں پر، تو اہل ستارش کا سزاوار اور عظمت و بزرگی دے۔ اے اللہ! خاص برکتیں نازل فرما حضرت محمد پر اور حضرت محمد کے گھر والوں پر جیسے کہ تو نے خاص برکتیں نازل فرمائی حضرت ابراہیم و حضرت ابراہیم کے گھر والوں پر، تو حمد و ستارش کا سزاوار اور عظمت و بزرگی والا ہے۔"

جیسا کہ سارے احزاب کی مندرجہ بالا آیت میں نماز یا غیر نماز کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اسی طرح کعب بن جحر رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں جی اس کا کوئی تذکرہ نہیں ہے، لیکن ایک دوسرے صحابی حضرت ابو مسعود انصاری بدری رضی اللہ عنہ سے جی قریب قریب اسی مضمون کی ایک حدیث مروی ہے۔ اس کی

بعض روایات میں سوال کے الفاظ یہ نقل کئے گئے ہیں

**كَيْفَ نُصَلِّيْ عَلَيْكَ اِذَا نَحْنُ صَلَّيْنَا عَلَيْكَ فِي صَلَاتِنَا** ۱

حضرت ( )! ہم جب نماز میں آپ ( ) پر درود پڑھیں تو اس طرح پڑھا کریں؟

اس روایت سے صراحت معلوم ہوا کہ صحابہ کا یہ سوال نماز میں درود شریف پڑھنے کے بارے میں تھا اور گویا یہ بات ان کو معلوم ہو چکی تھی کہ درود کا خاص محل نماز ہے۔

اس کے علاوہ امام نے مستدرک میں یہ سند قوی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ رشد روایت کیا ہے

**يَشْهَدُ الرَّجُلُ لَمَّا يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ثُمَّ يَدْعُو لِنَفْسِهِ**

کوئی نماز میں (یعنی قعدہ اخیرہ میں) تشہد پڑھتا ہے اس کے بعد رسول اللہ پر درود بھیجتا ہے، اس کے بعد اپنے لئے دعا کرتا ہے۔

خاص ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ بات حضور سے سننے کے بعد ہی فرمائی ہوگی، وہ اپنی طرف سے ایسے کہہ سکتے تھے کہ تشہد کے بعد نمازی و درود شریف پڑھنی چاہئے۔

بہر حال ان ساری چیزوں کو سامنے رکھنے کے بعد یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ سورۃ احزاب میں رسول اللہ پر درود بھیجنے کا جو حکم دیا گیا تھا اس کے بارے میں صحابہ کرام کو یہ بات تو معلوم ہو چکی تھی کہ اس کی تعمیل کا خاص محل نماز اور اس کا بھی جزو اخیر قعدہ اخیرہ ہے۔ اسکے بعد انہوں نے آپ سے دریافت کیا تھا کہ ہم نماز میں یہ درود کس طرح اور کن الفاظ میں بھیجا کریں، اس اسی کے جواب میں آپ نے یہ درود برائیگی تلقین فرمائی جو ہم اپنی نمازوں میں پڑھتے ہیں۔

.....

اس درود میں اس کا غلط جو چار دفعہ آیا ہے اس کا ترجمہ ہم نے ”کہہ داؤں“ کیا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ عربی زبان خاص کر قرآن و حدیث کے محاورے میں کسی شخص کے ”آں“ کو کہا جاتا ہے جو اس کے ساتھ خاص خاص تعلق رکھتے ہوں، خواہ یہ تعلق نسب اور رشتہ کا ہو (جیسے اس شخص کے بیوی بچے) یا رفقت و معیت اور عقیدت و محبت اور اتباع و اطاعت ۲ کا (جیسے کہ اس کے مشن کے خاص ساتھی اور کھین و متبعین)۔ اس لئے اصل لغت کے لحاظ سے یہاں آں کے معنی دونوں ہو سکتے ہیں، لیکن آگے حضرت ابو حمید

۱۱۔ مسعودی حدیث و تہذیب مسند میں بھی مروی ہے لیکن اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں

..... ان الفاظ کے اضافہ کے ساتھ یہ حدیث ابن خزیمہ ابن مہبان اور حاکم و بیہقی نے روایت کی ہے۔ (نوائی شان

مسند ص ۱۷۵ — فتح الباری کتاب الخیر سورۃ احزاب ص ۵۳۰ پ ۱۹)

۲ فتح الباری کتاب الدعوات باب الصلوۃ ص ۲۶۱ پ ۱۲

۳ امام راغب اصفہانی اپنی مفردات القرآن میں لکھتے ہیں ویستعمل فیمن یخص بالانسان احتصاصاً ذاتیاً اما بقراءة

قریۃ او بموا لاقال عمرو حل (وال ابراہیم وال عمران) وقال (ادخلوا ال فرعون انشد العذاب) ص ۳۰ پ ۱۴

ساعدی کی جو حدیث درج ہو رہی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس سے مراد آپ کے گھر والے یعنی ازواج مطہرات اور آپ کی نسل والا یعنی ہے۔ واللہ اعلم

عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّيْ عَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
قُولُوا . اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَّآزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ وَبَارِكْ عَلَى  
مُحَمَّدٍ وَّآزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ سے عرض کیا گیا کہ  
حضرت ( ) ائمہ آپ پر صلوة (ارود) اس طرح پڑھائیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ سے یوں  
عرض کیا کرو۔

فرما حضرت محمد پر اور آپ کی (پا) بیویوں اور آپ کی نسل پر، جیسے کہ آپ نے عنایت و رحمت  
فرمائی اس ابراہیم پر، اور خاص برکت نازل فرمائی حضرت محمد پر اور آپ کی (پا) بیویوں اور آپ کی  
نسل پر، جیسے کہ آپ نے برکتیں نازل فرمائی آل ابراہیم پر، اے خدا! تو ساری حمد و ستایش کا سزاوار اور  
عظمت و بزرگی والا ہے۔

اس حدیث میں درود شریف کے الفاظ متعین فرمائے ہیں وہ پہلی حدیث سے کچھ مختلف ہیں  
لیکن معنی مطلب میں کوئی خاص فرق نہیں ہے، علماء اور فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ان دونوں میں سے ہر  
ایک درود نماز میں پڑھا جا سکتا ہے، لیکن معمول زیادہ تر پہلے ہی والا ہے۔

اس حدیث میں بجائے آل کے الفاظ ہیں۔ اس سے یہ بات بظاہر متعین ہو جاتی  
ہے کہ پہلی والی حدیث میں جو آل کا لفظ آیا ہے اس سے آپ کے گھر والے یعنی ازواج مطہرات اور ذریت  
طیبہ ہی مراد ہیں، اور جس طرح آنحضرت سے قربت و جزیت اور زندگی میں شرکت کا خاص شرف  
ان کو حاصل ہے (جو دوسروں کو اگرچہ وہ مرتبہ میں ان سے افضل ہوں حاصل نہیں) اسی طرح درود سلام  
میں شرکت کا یہ خاص شرف بھی اللہ تعالیٰ نے ان کو بخشا ہے، اور گویا یہ ان کی خاص سعادت ہے، اور اس  
سے ہرگز یہ لازم نہیں آتا کہ یہ ازواج مطہرات وغیرہ امت میں سب سے افضل ہوں۔ اس کو بالکل یوں  
سمجھنا چاہئے کہ اہل عقیدت و محبت جب اپنے کسی محبوب بزرگ کی خدمت میں کوئی خاص تحفہ بھیجتے ہیں، تو  
ان کے پیش نظر خود وہ بزرگ اور ان کے گھر والے ہی ہوتے ہیں، اور فطری طور پر وہ اس کے خواہش مند  
ہوتے ہیں کہ ہمارا یہ تحفہ خود وہ بزرگ اور ان کے گھر والے استعمال کریں۔ اگرچہ ان بزرگ کے دوستوں یا  
خادموں میں ایسے بھی لوگ ہوں جن کو یہ تحفہ پیش کرنے والے محبین و معتقدین بھی گھر والوں سے بدرجہا  
افضل سمجھتے ہوں۔ بس درود و سلام بھی جیسا کہ شریعت میں عرض کیا گیا ہے عقیدت و محبت کا تحفہ اور نیاز  
کیشی کا نذرانہ ہے، اس کو محبت کے فطری قانون ہی کی روشنی میں سمجھنا چاہئے۔ اس کی بنیاد پر انصافیت اور  
مفضولیت کی خالص کلامی اور قانونی بحث اٹھانا کوئی خوش ذوق کی بات نہیں ہے۔

### درود شریف کے بعد پڑھنی چاہیے

جیسا کہ معلوم ہے درود شریف نماز کے بالکل آخر میں یعنی آخری قعدہ میں تشہد کے بعد پڑھنی چاہیے۔ ظاہر ہے کہ یہی اس کے نئے بہترین موقع ہو سکتا ہے، اللہ کے بندے کو رسوں میں اللہ کی ہدایت و عظیم کے صدقے میں ایمان نصیب ہوا، اللہ تعالیٰ کو اس نے جانا پہچانا اور نماز کی شکل میں اس کے دربار عالی کی حاضری اور حمد و تسبیح اور ذرہ مناجات کی دولت گویا ایک طرح کی معراج اسے نصیب ہوئی اور آخری قعدہ کے تشہد پر یہ نعمت گویا مکمل ہو گئی۔ اب اس کو حکم ہے کہ اللہ کے دربار سے رخصت ہونے سے پہلے اور اپنے نئے چھ مانگے سے بھی پہلے وہ بندہ حضرت محمد کے اس احسان کو محسوس کرتے ہوئے کہ انہی کی ہدایت کے صدقے میں اس دربار تک رسائی ہوئی اور یہ سب کچھ نصیب ہوا۔ اللہ تعالیٰ سے آپ کے نئے اور آپ کی زندگی کی شریک ازواج مطہرات اور آپ کی ذریت طیبہ کے نئے بہتر سے بہتر دعا کرے۔ اس کے سوا اور اس سے بہتر کوئی چیز اس کے پاس ہے ہی نہیں جس کو پیش کر کے وہ اپنے جذبہ ممنونیت کا اظہار اور احسان مندی کا حق ادا کر سکے۔ اسی کیلئے درود شریف کے یہ بہترین کلمے صحابہ کرام کو رس اللہ نے تلقین فرمائے۔ یہاں درود شریف کا یہ بیان نماز کے سلسلے میں آیا تھا اس لئے صرف انہی دو حدیثوں پر یہاں اکتفا کیا جاتا ہے۔ ان کے علاوہ اس سلسلے میں قابل ذکر جو حدیثیں درود شریف کے فضائل وغیرہ سے متعلق کتب حدیث میں روایت کی گئی ہیں انشاء اللہ وہ میں اپنے موقع پر درج ہوں گی اور مندرجہ بالا درود ابراہیمی کے علاوہ ... کے جو اور صحیفہ آنحضرت سے قابل عقاد سندوں کے ساتھ مروی ہیں وہ بھی انشاء اللہ وہیں درج ہوں گے۔

### درود شریف کے بعد اور دعا

ابھی مستدرک حاکم کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد ذکر کیا جا چکا ہے کہ نمازی تشہد کے بعد درود شریف پڑھے اور اس کے بعد دعا کرے۔ بناءً حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آخری قعدہ میں تشہد کے بعد اور سلام سے پہلے دعا کا یہ حکم غالباً اس وقت بھی تھا جب کہ تشہد کے بعد درود شریف پڑھنے کا حکم نہیں کیا گیا تھا۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم وغیرہ کی ایک روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے تشہد کی تلقین وہاں حدیث ہی کے آخر میں رسول اللہ کا یہ ارشاد بھی مروی ہے:

ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ أَحَدُكُمْ مِنَ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُو بِهِ

یعنی۔ نمازی جب تشہد پڑھے چکے تو جو دعا اسے اچھی معلوم ہو اس کا انتخاب کرے، اور اللہ سے وہی دعا کرے۔

اور یہی بات (کہ تشہد کے بعد دعا کی جائے) آگے درج ہونے والی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث



سے بھی معلوم ہوتی ہے۔

بہر حال سلام سے پہلے دعا کرنا آنحضرت سے تعلیم بھی ثابت ہے اور عملاً بھی، اور اس موقع کے لئے آپ نے بعض خاص دعا میں بھی تعلیم فرمائی ہیں۔ اس سلسلہ کی صرف تین حدیثیں یہاں درج کی جاتی ہیں:-

۱۶۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا فَرَعَ أَحَدُكُمْ مِنَ الشَّهَادَةِ الْأَخِيرِ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ . (رواہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی آخری شہید پڑھ کر فارغ ہو جائے تو اسے چاہئے کہ چار چیزوں سے اللہ کی پناہ مانگے۔ (۱) جہنم کے عذاب سے۔ (۲) قبر کے عذاب سے۔ (۳) زندگی اور موت کی آزمائش سے، اور (۴) دجال کے شر سے۔

۱۶۸ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ لَقُولُوا " اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دعا اس طرح تعلیم فرماتے تھے جس طرح قرآن مجید کی کوئی سورت تعلیم فرمایا کرتے تھے۔ رشاد فرماتے تھے کہ ہوں یعنی اے اللہ! میں تیرے ہی پناہ مانگتا ہوں جہنم کے عذاب سے اور پناہ مانگتا ہوں قبر کے عذاب سے اور پناہ مانگتا ہوں دجال کے شر سے اور پناہ مانگتا ہوں زندگی اور موت کی آزمائشوں سے۔

یہ دعا جیسے کہ ظاہر ہے دنیا و آخرت کے آفات و مصائب اور ہر قسم کی بد بختیوں سے حفاظت کے لئے بڑی جامع دعا ہے۔ اس میں سب سے پہلے جہنم اور قبر کے عذاب سے پناہ مانگی گئی ہے جو شدید ترین اور ناقابل تصور عذاب اور انسان کی سب سے بڑی بد بختی ہے۔ اس کے بعد دجال کے فتنہ عظیم سے جو اس دنیا میں برپا ہونے والے فتنوں میں سب سے بڑا فتنہ ہے، جس میں ایمان کا سلامت رہنا بحد مشکل ہے۔ اس کے بعد حق اطریق زندگی اور موت کے سارے فتنوں اور ساری آزمائشوں سے جس میں ہر چھوٹی بڑی بلا اور ہر کساد اور غم اسی داخل ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں اگرچہ اس کا ذکر نہیں ہے کہ رسول اللہ کس موقع کے لئے یہ دعا تعلیم فرماتے تھے، لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کا خاص موقع قعدہ اخیرہ میں شہید کے بعد ورسد م سے پہلے ہے۔ اسی دعا کے بارے میں صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی نماز میں یہ دعا مانگتا کرتے تھے، بلکہ اس میں مندرجہ بالا دعا کے بالکل آخر میں یہ

ضافہ بھی ہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَآلِمِ وَمِنَ الْمَغْرَمِ

”اے اللہ! میں تیرے پناہ چاہتا ہوں گناہوں کی بات سے اور قرض کے بارے

بہتر ہے کہ یہ دعا اسی ضافہ کے ساتھ نماز میں سلام سے پہلے پڑھی جائے۔

عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي دُعَاءَ أَدْعُو بِهِ لِي صَلَواتِي قَالَ لَلَّ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ.

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضور سے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے کوئی ایسی دعا تعلیم فرما دیجئے جو میں اپنی نماز میں مانگا کروں؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا یوں عرض کیا کرو۔ (اے اللہ! میں نے خود اپنے آپ پر بہت ہی ظلم کیا ہے (یعنی گناہوں سے اپنے آپ کو بہت ہی تباہ و برباد کیا ہے) اور تیرے سوا کوئی نہیں ہے جو گناہوں کو بخش سکتا اور معافی دے سکتا ہو۔ پس اے میرے اللہ! تو محض اپنی طرف سے اور اپنے فضل و کرم سے مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور بس تو ہی بہت بخشنے والا اور بہت رحم فرمانے والا ہے اور بخشش و رحمت تیری ہی ذاتی صفت ہے)۔

اس حدیث میں تو صراحتاً مذکور ہے کہ رسول اللہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی درخواست پر یہ دعا نماز میں پڑھنے کے لئے تعلیم فرمائی تھی، لیکن یہ بات لفظوں میں مذکور نہیں ہے کہ نماز کے آخر میں سلام سے پہلے پڑھنے کے لئے تعلیم فرمائی تھی، مگر شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ چونکہ نماز میں دعا کا وہی خاص محل و موقع ہے اور رسول اللہ نے اسی موقع کے لئے فرمایا تھا ”تشہد کے بعد سلام سے پہلے اللہ تعالیٰ سے مانگنے کے لئے بندہ کوئی اچھی دعا منتخب کرے اور وہی اللہ تعالیٰ سے مانگے۔“ (جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحیح والی حدیث سے ابھی اوپر معلوم ہو چکا ہے) اس لئے ظاہر یہی ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اسی موقع کی دعا کے لئے تعلیم کی درخواست کی تھی، اور رسول اللہ نے یہ دعا ان کو اسی موقع کے لئے تعلیم فرمائی۔ غالباً اسی کو مؤلف رکھتے ہوئے امام بخاری نے صحیح بخاری میں یہ حدیث **باب دعا قبل السلام** کے زیر عنوان روایت کی ہے۔

اس دعا میں غور کرنے اور سمجھنے کی خاص بات یہ ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جو بار بار جنت کی بشارت سے سرفراز ہو چکے ہیں اور جو یقیناً امت میں سب سے افضل ہیں اور ان کی نماز پوری امت میں سب سے بہتر اور کامل نماز ہے۔ یہاں تک کہ خود رسول اللہ نے آخری مرض میں ان کو امام بنایا اور ان کے پیچھے خود نمازیں پڑھیں، وہ درخواست کرتے ہیں کہ مجھے کوئی خاص دعا تعلیم فرما دیجئے جو میں نماز میں (یعنی اس کے خاتمہ پر سلام سے پہلے) اللہ سے مانگا کروں!۔ رسول اللہ اس کے جواب میں ان کو یہ دعا

تعلیم فرماتے ہیں۔ گویا آپ نے ان کو بتایا کہ اے ابو بکر! نماز پڑھ کر بھی دل میں یہ وسوسہ نہ آئے کہ اللہ کی عبادت کا حق ادا ہو گیا اور کچھ کر لیا، بلکہ نماز جیسی عبادت کے خاتمہ پر بھی اپنے کو سر سے پاؤں تک قصور وار اور خطا کار قرار دیتے ہوئے اس کے سامنے اپنی گناہگاری کا اقرار کرو اور اس سے معافی اور بخشش اور رحمت کی بھیب مانگو، اور یہ بہہ کے مانگو کہ میرے اللہ! میرے پاس کوئی عمل اور کوئی چیز نہیں ہے جس کی وجہ سے بخشش اور معافی بھی میرا حق ہو، تو اپنی صفت مغفرت و رحمت کا بس صدقہ مجھ گناہگار کو عطا فرما، میرے لئے مغفرت و رحمت کا فیصلہ فرما۔

اللہ تعالیٰ توفیق دے۔ تشہد اور روضہ شریف کے بعد اور سلام سے پہلے یہ دعائیں نہ پڑھنی چاہئیں۔ ان کا یاد کرنا اور ان کا مطلب بھی ذہن میں بھی لینا کوئی بڑی اور مشکل بات نہیں ہے۔ معمولی توجہ سے تھوڑے سے وقت میں یہ کام ہو سکتا ہے۔ بڑی بے نیسی اور ناقدری کی بات ہے کہ رسول اللہ کے عطا فرمائے ہوئے ان جواہرات سے ہم محروم رہیں۔ خدائی قسم حضور کی تعلیم فرمائی ہوئی ایک ایک دعا دنیا و مافیہا سے زیادہ قیمتی ہے۔

رسول اللہ - نے جس طرح نماز کے افتتاح اور آغاز کے لئے کلمہ اللہ آجہ تعلیم فرمایا ہے جس سے بہتر کوئی دوسرا کلمہ افتتاح نماز کے لئے سچا ہی نہیں جاسکتا۔ اسی طرح اس کے اختتام کے لئے بھی یقین فرمایا ہے، اور بلاشبہ نماز کے خاتمہ کے لئے بھی اس سے بہتر کوئی لفظ نہیں سوچا جاسکتا۔ ہر شخص جانتا ہے کہ سلام اس وقت کیا جاتا ہے جب ایک دوسرے سے غائب اور الگ ہونے کے بعد پہلی ملاقات ہو، ہذا اختتام کیلئے السلام حکیم و زمتہ اللہ کی تعلیم میں واضح اشارہ ہے بلکہ گویا ہدایت ہے کہ بندہ اللہ آبر بہہ کے جب نماز میں داخل ہو اور بارگاہِ خداوندی میں عرض معروض شروع کرے تو چاہئے کہ وہ اس وقت اس ماحول شہود سے حتیٰ کہ اپنے ماحول اور اپنے دائرے بائیں والوں سے بھی غائب اور الگ ہو جائے، اور اللہ کے سوا کوئی بھی اس وقت اس کے دل کی نگاہ کے سامنے نہ رہے، پوری نماز میں اس کا حال یہی رہے۔ پھر جب قعدہ خیمہ میں تشہد اور روضہ شریف اور آخری دعا اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کر کے اپنی نماز پوری کر لے، تو اس کے باطن کا حال یہ ہو کہ گویا اب وہ کسی دوسرے عالم سے اس دنیا میں اور اپنے ماحول میں واپس آیا ہے اور دائرے بائیں والے انسانوں یا فرشتوں سے اب اس کی نئی ملاقات ہو رہی ہے اسلئے اب وہ ان کی طرف رخ کر کے اور ان ہی سے مخاطب ہو کر کہے۔

الْسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

اس عاجز کے نزدیک اس حکم کا یہی راز اور یہی اس کی حکمت ہے۔ واللہ اعلم  
اس کے بعد سلام سے متعلق رسول اللہ کی چند حدیثیں ذیل میں پڑھیں

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا

التَّسْلِيمُ . (رواہ ابو داؤد)

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا طہارت (یعنی وضو) نماز کی کنجی ہے، اور اس کی تحریمہ اللہ آہ کہنا ہے اور انکی بند شیں ہوتے کا ذریعہ السَّلامُ علیکم ورحمۃ اللہ کہنا ہے۔

۱۔۔۔ اس حدیث میں نماز سے متعلق تین باتیں فرمائی گئی ہیں:-

۱۔ یہ کہ نماز جو بارگاہ خداوندی کی خاص خاص بات ہے طہارت اور با وضو ہونا اس کی کنجی یعنی اس کی مقدم شرط ہے، اس کے بغیر کسی کے لئے اس بارگاہ کا دروازہ نہیں کھل سکتا۔

۲۔ دوسرے یہ کہ نماز کا افتتاحی کلمہ لفظ اللہ اکبر ہے، اس کے نتیجے ہی نماز وہ ساری پابندیاں عائد ہو جاتی ہیں، مثلاً کھانا پینا، کسی سے بات چیت کرنا جیسے کام، جن کی اجازت تھی، وہ بھی ختم نماز تک کے لئے حرام ہو جاتے ہیں، اسی لئے اس کو نتیجے ہیں۔

۳۔ تیسری بات یہ فرمائی گئی ہے کہ نماز کا اختتامی کلمہ جس کے کہنے کے بعد نماز وہی ساری پابندیاں ختم ہو جاتی ہیں، اور جو جائز و مباح چیزیں کہنے کے بعد اس کے لئے ناجائز اور حرام ہو گئی تھیں وہ سب حلال ہو جاتی ہیں، وہ کلمہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ ہے۔

۱۱۱۔ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَهَّابٍ قَالَ كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ خَدَيْهِ .

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو خود دیکھا تھا کہ آپ سلام پھیرتے وقت دائیں جانب اور بائیں جانب رخ فرماتے تھے اور چہرہ مبارک و دائیں جانب اور بائیں جانب اتنا پھیرتے تھے کہ ہم رخسار مبارک کی سفیدی دیکھ لیتے تھے۔

یہی بات الفاظ کے تھوڑے سے فرق کے ساتھ سنن اربعہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور سنن ابن ماجہ میں حضرت عمار بن یاسرؓ سے بھی مروی ہے۔

نماز کے خاتمہ پر سلام سے پہلے رسول اللہ ﷺ جو دعائیں مانگتے تھے، یا جن دعاؤں کی آپ نے اس موقع کے نئے تلقین فرمائی ہے ان کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے اب ذیل میں وہ حدیثیں پڑھتے جن میں بتایا گیا ہے کہ سلام کے بعد ذکر و دعا کے بارے میں آپ نے امت کو کیا ہدایت فرمائی ہے اور خود آپ کا معمول اس باب میں کیا تھا۔

۱۱۲۔ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفَ اللَّيْلِ الْأَيْحَرِ وَذَهْرُ الصُّلُواتِ الْمَكْتُوباتِ . (رواہ الترمذی)



حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ حضرت ( ) کون سی دعا زیادہ سنی جاتی ہے؟ (یعنی اس وقت کی دعا زیادہ قبول ہوئی ہے)؟ آپ ﷺ نے فرمایا آخری رات کے درمیان (یعنی رات کے آخری حصہ میں جو تہجد کا وقت ہے) اور فرض نمازوں کے بعد۔

عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ أَخَذَ بِيَدِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ إِنِّي لَأُحِبُّكَ يَا مَعَاذُ فَقُلْتُ وَأَنَا أُحِبُّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَدْعُ أَنْ تَقُولَ لِي ذُبِرْ كُلِّ صَلَوةٍ "وَبِأَعْيُنِي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ" (رواہ احمد و ابو داؤد و السنن)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرے ہاتھ پکڑے مجھ سے فرمایا کہ معاذ! مجھے تجھ سے محبت ہے؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ( )! مجھے بھی آپ سے محبت ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا (تو اس محبت میں بناو) میں تجھ سے بہت ہوسکتا ہوں کہ (ہر نماز کے بعد اللہ تعالیٰ سے یہ دعا نہ کرنا یاد رکھو، اور بھی اسے نہ چھوڑو۔) پھر ہمارے امیر کی مدد فرما، اور مجھے قویٰ کر، اپنے دشمنوں، اپنے شکر کی، اپنی اچھی عبادت کی۔

عَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَواتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ .

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے فارغ ہوتے تو تین دفعہ کلمہ استغفار پڑھتے اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتے اور اس کے بعد کہتے۔ ( ) (اللہ تعالیٰ ہی سامنے ہے) اور محفوظ و مندوب ہے ہر عیب و نقص سے، حوادث و آفات سے، ہر قسم کے تغیر و زوال سے) اور تیسری جی طرف سے ورتیے کی بات تھیں میں ہے سدا متنی (جس کے سے چاہتے اور جب چاہے سدا متنی کا فیصلہ کرتے، اور جس کے سے نہ چاہتے نہ کرتے) تو برکت والا ہے۔ اسے بزرگی و برتری والے تعظیم و احترام والا ہے۔

حضرت ثوبان کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ نماز سے فارغ ہونے یعنی سلام پھیرنے کے بعد متمم پیلے تین دفعہ استغفار کرتے تھے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کرتے تھے۔ یہ دراصل کمال عبادت ہے کہ نماز جیسی عبادت کے بعد بھی اپنے وقت و قصہ اور حق عبادت ادا کرنے سے قصور و عاجزی سمجھتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے معافی اور بخشش مانگی جائے۔

اس حدیث میں استغفار کے بعد جو چھوٹی سی دعا حضرت ثوبان نے رسول اللہ ﷺ سے نقل کی ہے صحیح روایت میں دو صاف اتنی ہی وارد ہوئی ہے یعنی۔

**گمراہ**۔ عوام میں اس دعا کے اندر **دستِ اسلام** کے بعد جو یہ اضافہ نہ ہوتا ہے۔  
محمد ثنین نے تصریح کی ہے کہ یہ بعد کا

اضافہ ہے رسول اللہ ﷺ سے یہ ثابت نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۶۵ **عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي ذِكْرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَالِيَ لِمَا أَهْلَيْتَ وَلَا مَعْلُومَ لِمَا نَعَيْتَ وَلَا يَنْجِيكَ إِلَّا بِكَ الْمَلِكُ الْحَقُّ**

حضرت معمر بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر فرض نماز کے بعد کہتا تھا۔ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ (اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ اکیلا اور یکتا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کی خدمت اور فرمانروائی ہے اور وہی حمد و ستائش کا مستحق ہے اور ہر چیز پر قادر ہے، نہ اس کے لئے کوئی نقص ہو سکے اور نہ کوئی اسے روک سکے والا نہیں اور جس چیز کے لئے چاہے وہ کچھ نہ ہو، اسے دے دے کوئی اسے روک نہ سکے والا نہیں، اور کسی سرمایہ والے کو اس کا سرمایہ تجھ سے مستغنی نہیں کر سکتا، نہ اس کے لئے بڑا سرمایہ دار اور صاحبِ جاہ و عظمت بھی ہر آن تیرے کرم کا محتاج ہے۔)

۱۶۶ **عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يَخْطُبُ عَلَى هَذَا الْمَنْبَرِ وَهُوَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا مَلَكَ فِي ذِكْرِ الصَّلَاةِ أَوْ الصَّلَوَاتِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ التَّمَنُّةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الْقَنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ** (رواہ مسلم)

روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ منبر پر خطبہ دیتے ہوئے ہوں تو فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد نماز کے ختم پر کہا کرتے تھے۔ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ (اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ اکیلا اور یکتا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کی خدمت اور فرمانروائی ہے اور وہی حمد و ستائش کا مستحق ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے گناہوں سے بچنے کی توفیق اور نیکی کرنے کی قوت سب اللہ ہی کے ارادہ سے ہے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، ہم صرف اسی کی عبادت کرتے ہیں، سب نعمتیں اسی کی ہیں، فضل و احسان اسی کا ہے، اچھی تعریف بھی اسی کے لئے ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہم پورے اخلاص کے ساتھ اسی کی بندگی کرتے ہیں اگرچہ منکروں کو کتنا ہی ناگوار ہو۔)

مغیرہ بن شعبہؓ کی اوپر والی حدیث اور عبد اللہ بن الزبیرؓ کی اس حدیث میں کوئی منافات نہیں ہے۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ کبھی آپؐ سے نماز کے بعد اس طرح سنایا اور کبھی اس طرح جس نے جو سنو وہ

نقل کر دیا۔ اس قسم کے لوکار اور دعاؤں میں تنگی اور پابندی نہیں ہے۔ وقت کی گنجش اور اپنے ذوق کے مطابق جس کا جو جی چاہے پڑھ سکتا ہے۔

عَنْ سَعْدِ أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ بَيْنَهُ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يَتَعَوَّدُ بِهِنَّ دُبُرَ الصَّلَاةِ . اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ اَرْدَلِ الْعُمْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ .

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اپنے بچوں کو تعویذ کے یہ کلمات سکھایا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ نماز کے بعد ان کلمات کے ذریعہ اللہ کی رضا مانگا کرتے تھے اللھم انی اعوذ بک من الحسن۔ اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں، بزدلی سے، رتیر کی پناہ چاہتا ہوں، بخل و کنجوسی سے، اور تیری پناہ چاہتا ہوں، تنگی عمر سے (یعنی ایسے بڑے پست نفس میں حواس اور قوی صحیح سلامت نہ رہیں اور آدمی بالکل نکما اور دوسروں کے لئے بوجہ بن جائے) اور تیری پناہ چاہتا ہوں، دنیا کے فتنوں سے اور قبر کے عذاب سے۔

١٧٨ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي ذَهَبٍ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ لِكُلِّ بَسْمَةٍ وَبَسْمَةٍ وَقَالَ تَمَامَ الْمِائَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ . (رواه مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بندہ ہم نماز کے بعد ۳۳ دفعہ اللہ کی تسبیح کا کلمہ ، سبحان اللہ کہے اور اسی طرح ۳۳ دفعہ اللہ کی حمد کا کلمہ الحمد للہ کہے اور ۳۳ ہی دفعہ اللہ اکبر کہے۔ یہ سب ۹۹ کلمے ہو گئے، اور اس کے بعد سوئی گنتی پوری کرنے کے لئے ایک دفعہ کہے

لا اللہ وحده لا شریک له له السموت و الباطن  
تو اس کی سب خط میں

معاف کر دی جائیں گی، اگرچہ وہ اپنی کشت میں سمندر کے کف کے برابر ہوں۔

نیک اعمال کی برکت سے گناہوں کی معافی اور مغفرت کی اس قسم کی بشارتوں کے بارے میں شرح حدیث کے اسی سلسلہ میں پہلے کئی جگہ ایک اصولی بات تفصیل سے ماحی جا چکی ہے وہ یہاں بھی ملحوظ رہنی چاہئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں  
ان تین اور  
کلموں کا عدد ۳۳، ۳۳ بتایا گیا ہے، اور سو کی گنتی پوری کرنے کے لئے ایک دفعہ کلمہ توحید  
پڑھنے کے لئے فرمایا گیا ہے۔ لیکن کعب بن ثرید وغیرہ بعض دوسرے صحابی کی روایت  
میں سبحان اللہ اور الحمد للہ ۳۳، ۳۳ دفعہ اور سو کی گنتی پوری کرنے کے لئے اللہ اکبر ۳۳ دفعہ پڑھنے کی  
ترغیب و تعلیم بھی وارد ہوئی ہے۔



اصل حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی اس طرح بتلایا ہے اور بھی اس طرح دونوں ہی طریقے صحیح اور ثابت ہیں۔ اپنے ذوق کے مطابق بندہ جس کو چاہے اختیار کرے۔ یہی تین کلمے اسی تعداد میں سونے کے وقت پڑھنے کے لئے بھی رسول اللہ ﷺ نے تعلیم فرمائے ہیں عرف عام میں اسی کو ”تسبیح ذمیرہ“ بھی کہتے ہیں۔ ان شاء اللہ اس کی مزید تفصیل اور تشریح **تاج العوارف** میں کی جائے گی۔

(۱۷۹) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا مِقْدَارَ مَا يَقُولُ  
اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ بَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سلام پھیرنے کے بعد نہیں بیٹھتے تھے مگر بقدر اس کے کہتے: **اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ بَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ** (اے اللہ! تو سالم ہے۔ یعنی محفوظ، منسوب ہے بر غیب، نقص سے، تمام آفات و حوادث سے، ہر قسم کے تغیر و زوال سے۔ اور سلامتی تیری ہی طرف سے اور تیرے ہی ہاتھ میں ہے۔ یعنی جب جس کے لئے تو چاہے سلامتی کا فیصلہ کرے۔ ورنہ چاہے تو نہ کرے۔ تو برکت و امانت، اے بزرگ اور برتری و بے، تعظیم و اکرام والے۔) (تسبیح مسر)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ سلام پھیرنے کے بعد صرف اس مختصر دعا **اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ بَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ** کے بقدر ہی بیٹھتے تھے اور اس کے بعد فوراً اٹھ جاتے تھے لیکن جو حدیثیں اوپر مذکور ہوئیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کے بعد اس کے علاوہ بھی مختلف دعائیں اور ذکر کے مختلف کلمات پڑھتے تھے اور دوسروں کو بھی اسکی ترغیب اور تعلیم دیتے تھے۔ بعض حضرات نے اس اشکال کو اس طرح حل کیا ہے کہ مندرجہ بالا حدیثوں میں **اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ بَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ** کے علاوہ اللہ تعالیٰ کی حمد، تسبیح اور توحید و تکبیر کے جن کلمات اور جن دعاؤں کا ذکر آیا گیا ہے ان کے بارے میں انہوں نے کہا کہ یہ آپ ﷺ سلام پھیرنے کے بعد متصلاً نہیں پڑھتے تھے، بلکہ بعد کی سنتوں وغیرہ سے فارغ ہونے کے بعد پڑھ کر لیتے تھے، اور دوسروں کو ان کے پڑھنے کی جو ترغیب و تعلیم آپ ﷺ نے دی ہے اس کا بھی یہی محل ہے۔

لیکن واقعہ یہ ہے کہ جو حدیثیں اوپر ذکر کی گئی ہیں (اور ان کے علاوہ بھی نماز کے بعد دعاؤں کے بارے میں جو بہت سی حدیثیں کتب حدیث میں محفوظ ہیں) ان میں سے اکثر کے ظاہر ہی الفاظ سے یہی مفہوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ سلام پھیرنے کے بعد متصلاً یہ دعا میں اور ذکر کے یہ کلمات پڑھتے تھے اور دوسروں کو بھی اسی کی تعلیم دیتے تھے، اس لئے اس عاجز کے نزدیک صحیح طریق کار وہ معلوم ہوتا ہے جو حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حجتہ اللہ اباعہ میں اختیار فرمایا ہے۔ وہ سلام کے بعد ان تمام ماثور دعاؤں کا حوالہ دینے کے بعد جو حدیث کی متعدد کتابوں میں مروی ہیں (اور جن میں سے اکثر ان سنن میں بھی نقل ہو چکی ہیں) فرماتے ہیں



پہلے ہی پڑھے جائیں، یونکہ اس سلسلہ کی بعض باتوں کو بالکل نصرت ہے۔  
 بعض کے الفاظ کا ظہور تقاضا کرتا ہے۔ یہی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث  
 کہ۔ "نخستین سلام پھیرنے کے بعد صرف۔۔۔" کہے کے بقدر ہی بیٹھتے  
 تھے "تو اس کی کئی وجہیں کی جا سکتی ہیں۔ مثلاً کہا جاسکتا ہے کہ حضرت صدیقہ کا مطلب یہ ہے کہ  
 سلام پھیرنے کے بعد آپ نماز کی ہینٹ پر صرف اسی قدر بیٹھتے تھے، اس کے بعد نشست بدل  
 دیتے تھے اور اتنی جانب، دائیں جانب یا مستدوں کی طرف سر کر کے بیٹھ جاتے تھے۔ (جیسا کہ  
 آئینہ کا یہ معمول بعض روایات سے بھی معلوم ہوتا ہے) اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت صدیقہ  
 رضی اللہ عنہا کا مطلب یہ نہیں ہے کہ آپ ہمیشہ ایسا ہی کرتے تھے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ گاہ بگاہ یہ  
 بھی ہوتا تھا کہ آپ سلام پھیرنے کے بعد صرف۔۔۔ پڑھ کے اٹھ جاتے تھے  
 اور یہاں آئینہ کا اس لئے کرتے تھے کہ لوگوں کو آپ کے عمل سے یہ معلوم ہو جائے کہ سلام  
 کے بعد ان باتوں پر ذکر کر کے اس کلمات کا پڑھنا فرض یا واجب نہیں ہے، بلکہ اس کا درجہ یک  
 مستحب اور نفلی عبادت کا ہے۔ (نہجۃ احمد - بعد از ص ۱۲)

یہ سلام کے بعد ذکر کر کے بارگاہ میں جو حدیثیں اور تذکیر ہوئیں، اس سے یہ تو معلوم نہ ہوگا کہ  
 نماز کے خاتمہ پر یعنی سلام کے بعد ذکر و دعا اور دعا اور دعا۔۔۔ یہ سب بھی جائز ہے، اور اس سے  
 انکار کی گنجائش نہیں ہے۔ لیکن جو واقعہ ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد دعا میں بھی مقتدی نماز ہی کی طرح  
 امام سے مندرجہ ہیں۔ حتیٰ کہ اگر کسی کو جلدی جانے کی ضرورت ہو تب بھی امام سے پہلے اس کا اٹھ جانا برا  
 سمجھا جاتا ہے۔ یہ بالکل سبب اصل ہے مگر قابل اصلاح بات، امامت اور اقتدار کا رابطہ سلام پھیرنے پر ختم  
 ہو جاتا ہے کہ لئے سلام کے بعد دعا پڑھنے کی اقتدار اور پابندی نہ رہی نہیں، چاہے تو مختصراً دعا کر کے امام  
 کے ساتھ اٹھ جائے اور چاہے تو اپنے وقت اور کیف سے دعا کرے۔



تفصیل یہ ہے) ۴ ظہر سے پہلے اور ۲ ظہر کے بعد اور ۲ مغرب کے بعد اور ۲ عشاء کے بعد اور ۲ فجر سے پہلے۔

(حضرت ام حبیبہؓ کی یہ روایت صحیح مسلم میں بھی ہے، لیکن اس میں رُکعت کی تفصیل مذکور نہیں ہے۔) اس حدیث میں ظہر سے پہلے چار رُکعت سنت کا ذکر ہے۔ بالکل اسی مضمون کی ایک حدیث سنن نسائی وغیرہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا مکمل بھی یہی مروی ہے کہ ”پہلے ظہر سے پہلے گھر میں چار رُکعت سنت پڑھتے تھے، اس کے بعد جامع مسجد میں ظہر کی نماز پڑھتے تھے پھر گھر میں تشریف کر ۲ رُکعتیں پڑھتے تھے، اسی طرح مغرب کی نماز پڑھانے کے بعد گھر میں تشریف لاتے تھے اور ۲ رُکعتیں پڑھتے تھے، پھر عشاء کی نماز پڑھانے کے بعد بھی گھر میں تشریف لاتے اور ۲ رُکعتیں پڑھتے تھے۔ آخر میں فرائض میں پھر جب صحیح صادق ہو جاتی تو فجر سے پہلے ۲ رُکعتیں پڑھتے تھے۔“ لیکن بعض حدیثوں میں ظہر سے پہلے بجائے ۴ رُکعت کے ۲ رُکعت پڑھنے کا ذکر بھی ہے جیسا کہ آگے درج ہونے والی حدیث سے معلوم ہو گا۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَ حَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دو رُکعتیں پڑھی ہیں، ظہر سے پہلے اور دو رُکعتیں ظہر کے بعد، اور دو رُکعتیں مغرب کے بعد آپ کے گھر میں، اور دو رُکعتیں عشاء کے بعد آپ کے گھر میں، اور مجھ سے بیان کیا میری ماں ام المؤمنینؓ نے کہ رسول اللہ ﷺ دو ہلکی ہلکی رُکعتیں پڑھتے تھے فجر صادق ہو جانے پر۔

اس حدیث میں ظہر سے پہلے دو رُکعت پڑھنے کا ذکر ہے۔ اس سلسلہ کی تمام حدیثوں میں سوئے رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے اکثر و بیشتر چار رُکعت پڑھتے تھے، اور ابھی بھی صوف دو بھی پڑھتے تھے۔ بہر حال دونوں ہی عمل آپ سے ثابت ہیں اور ان میں سے بھی مکمل یا جابجا سنت ہو جائے گی۔ اس ناچیز نے بعض اہل علم و دین سے کہا ہے کہ وہ ظہر سے پہلے اکثر و بیشتر ۴ رُکعت سنت پڑھتے ہیں۔ لیکن جب دیکھتے ہیں کہ جماعت کا وقت قریب ہے تو صرف ۲ رُکعت پر اکتفا کرتے ہیں۔

مندرجہ بالا ان حدیثوں میں جن ۴ رُکعت یا ۱۰ رُکعت سنتوں کا ذکر ہے، چونکہ رسول اللہ ﷺ معمولاً زیادہ اہتمام فرماتے تھے اور ان میں سے بعض کے متعلق آپ کے خاص تاکید بھی فرمائی ہیں اس لئے ان کو سنت مؤکدہ سمجھا گیا ہے۔ ان میں سب سے زیادہ تاکید آپ نے فجر کی سنتوں کے بارے میں فرمائی ہے۔

۱۸۲ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا .

حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فجر کی دو رکعت سنت دنیا و ما فیہا سے بہتر ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ آخرت میں فجر کی دو رکعت سنت کا جو ثواب ملنے والا ہے وہ ”دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے“ اس سب سے زیادہ قیمتی اور کارآمد ہے۔ دنیا و ما فیہا سب فانی ہے اور ثواب آخرت باقی غیر فانی ہے۔ اس حقیقت کا پورا انکشاف بدھ مشاہدہ انشاء اللہ ہم سب کو آخرت میں ہو جائے گا۔

۱۸۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَدْعُوهُمَا وَإِنْ طَرَدَتْكُمُ الْغَيْلُ — (رواہ ابو داؤد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فجر کی دو رکعت سنت نہ چھوڑو اگرچہ حالت یہ ہو کہ گھوڑے تم کو دوڑا رہے ہوں۔ (مطلب یہ ہے کہ اگر تم سفر میں ہو اور گھوڑوں کی پشت پر تیزی سے منزلیں طے کر رہے ہو تب بھی فجر کی سنتیں نہ چھوڑو)۔ (سنن ابی داؤد)

۱۸۴ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَيْءٍ مِنَ التَّوَاهِلِ أَهْدَ تَعَاهِدًا مِنْهُ عَلَى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سنتوں اور غیلوں میں سے کسی نماز کا بھی اتنا اہتمام نہیں فرماتے تھے جتنے فجر سے پہلے کی دو رکعتوں کا فرماتے تھے۔

۱۸۵ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَمْ يُصَلِّ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ فَلْيُصَلِّهِمَا بَعْدَ مَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ . (رواہ الترمذی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں اس کو چاہئے کہ وہ سورج نکلنے کے بعد ان کو پڑھے۔ (ابن ماجہ)

### ۳۔ تَوَاحُلُ الْأَنْصَارِ

۱۸۶ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ تُفْتَحُ لَهُنَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ .

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ظہر سے پہلے کی چار رکعتیں جن کے درمیان میں سلام نہ پھیرا جائے، یعنی چار مسلسل پڑھی جائیں۔ ان کے لئے آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں۔



عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ إِذَا لَمْ يُصَلِّ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ صَلَّاهُنَّ نَعْدَهَا

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نمازِ ظہر سے پہلے چار رکعتیں جب آپ کے پاس آتی تھیں تو آپ نمازِ ظہر کے بعد پڑھتے تھے۔

یہ روایت صحیح ہے۔ اس سے ظہر کے بعد چار رکعتیں پڑھنے کی عادت ثابت ہے۔

عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ مِنْ حَافِظٍ عَلَى أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو نماز کے چار رکعتیں اور ظہر کے بعد چار رکعتیں برابر پڑھا کرے اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ میں آگ پر تواریق سے رکھ دے گا۔

بخاری شارقین نے لکھا ہے کہ ظہر کے بعد رسول اللہ ﷺ سے پڑھنے والی رکعتیں چار تھیں۔ (یعنی نمازِ ظہر کے بعد چار رکعتیں پڑھنے کی عادت تھی)۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ظہر کے بعد چار رکعتیں پڑھو۔ (یعنی ظہر کے بعد چار رکعتیں پڑھنے کی عادت تھی)۔ یہ روایت صحیح ہے۔ ان دونوں روایتوں سے ظہر کے بعد چار رکعتیں پڑھنے کی عادت ثابت ہے۔ ہمارے دیار میں ظہر کی دو سنتوں کے بعد مزید دو رکعتیں پڑھنے کی عادت ہے۔ ان دونوں روایتوں کو (بعد عام طور سے) وقت کے نوافل (یعنی بیچنے کے پڑھتے ہیں) کہ وہ نفل بیچنے کے ہی پڑھنے چاہئیں، نہ یہ کہ وہ اس کا طے ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے کہ بیچنے کے نماز پڑھنے کا ثواب کم ہے۔ یہ پڑھنے کے مقابلے میں آجائے گا۔

۱۰۹ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ رَجِمَ اللَّهُ امْرَأً صَلَّيْتُ قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو عورت نمازِ عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھے تو اللہ اس کو پھینک دے گا۔

عصر سے پہلے چار رکعت نفل کے بارے میں یہ آپ کا ترجمہ نہیں ارشاد ہے اور اسی کے مطابق آپ کا نفل بھی روایت کیا گیا ہے، اور بھی بھی عصر سے پہلے اور رکعت پڑھنا بھی آپ سے ثابت ہے۔

۱۱۰ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمَّارٍ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ رَأَيْتُ عَمَّارَ بْنَ يَاسِرٍ يُصَلِّي بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتًّا رَكَعَاتٍ وَقَالَ رَأَيْتُ حَبِيبِي يُصَلِّي بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتًّا رَكَعَاتٍ وَقَالَ مَنْ صَلَّيْتُ بَعْدَ الْمَغْرِبِ

سِتِّ رَكَعَاتٍ غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ .

حضرت عمر بن یام رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے محمد بن عمر سے روایت ہے کہ میں نے اپنے والد ماجد عمر بن یام کو ایسی ۱۰ مغرب کے بعد تیرہ رقیبتیں پڑھتے تھے اور یہیں فہماتے تھے کہ میں نے اپنے حبیب ۱۰ ایسی ۱۰ مغرب کے بعد تیرہ رقیبتیں پڑھتے تھے اور یہیں فہماتے تھے کہ میں نے اپنے والد ماجد عمر بن یام سے اپنے باپ میں سے ایسی ۱۰ غنیمتیں میں نے اپنے باپ سے سیکھیں۔

مغرب کے بعد دو رکعت قوسات مانگوں جن کا ذکر حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے حدیث میں ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حدیثوں میں آچکا ہے۔ ان کے علاوہ دو رکعت نفل اور تین چار رکعت ہو جائیں گی، اور بندہ گناہوں کی مغفرت کی اس بشارت کا مستحق ہو جائے گا۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ لَمْ يَدْخُلْ عَلَى عَمِّي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ سِتًّا . (رواه ابوداؤد)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کے بعد (آرام فرمانے کے لیے) میرے پاس تشریف لائے ہوں اور آپ نے چار یا ست رکعتیں پڑھیں۔

عشاء کے بعد دو رکعت کو سنت مؤبدہ کہیں گے اور تین رکعت کو سنت مؤبدہ کہیں گے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مندرجہ بالا حدیثوں میں کسی کی تردید نہیں کی۔ یہاں تک کہ عشاء کے بعد دو رکعت آرام فرمانے سے پہلے اس دور میں سنت مؤبدہ کے بعد چار یا ست رکعتیں پڑھیں۔ مزید نفل پڑھتے تھے۔ واللہ اعلم۔

عَنْ خَارِجَةَ بْنِ حَذَافَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَدَّكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوَتُرُ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ .

ابوداؤد

حضرت خارجہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کا شانہ نبوت سے) ہم تشریف لائے اور ہم سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک اور نماز تمہیں مزید عطا فرمائی ہے، ”تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے بھی بہتر ہے“ (جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں عطا کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو تمہارے لیے عشاء کے بعد سے صبح تک صاف تک مقرر کیا ہے)۔ اس کی سبب وقت کے ہر لمحہ میں پڑھیں جاسکتی ہے۔

۱۹۳ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْوُتْرُ حَقٌّ لِمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ لِمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ لِمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا .

حضرت بریدہ سلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے خود سنا، آپ نے فرمایا ”نماز وتر حق ہے، جو وتر ادا نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے، وتر حق ہے جو وتر ادا نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے، وتر حق ہے جو وتر ادا نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔“ (یہ بات آپ نے تین دفعہ ارشاد فرمائی)۔ (سنن بیہقی، ۱/۱۰۸)

ظاہر ہے کہ وتر کے بارے میں تشدید اور تہدید کے یہ آخری الفاظ ہیں، اسی قسم کی حدیثوں سے حضرت امام ابو حنیفہ نے یہ سمجھا ہے کہ وتر صرف سنت نہیں ہے بلکہ واجب ہے، یعنی اس کا درجہ فرض سے کم اور مؤکدہ سنتوں سے زیادہ ہے۔

۱۹۴ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ نَامَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ نَسِيَهِ فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَ أَوْ اسْتَيْقَظَ . (رواه الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص وتر سے سوتا رہ جائے (یعنی نیند کی وجہ سے اس کی نماز وتر قضا ہو جائے) یا بھول جائے، تو جب یاد آئے یا جب وہ جاگے، تو اسی وقت پڑھ لے۔ (جامع ترمذی، سنن بیہقی، سنن ابن ماجہ)

۱۹۵ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَوتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَا .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا رات میں اپنی آخری نماز وتر کو بناؤ۔ یعنی رات کی نمازوں میں تمہاری آخری نماز وتر ہو۔

۱۹۶ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنَ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُؤْتِرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمَعَ أَنْ يَقُومَ الْآخِرَةَ فَلْيُؤْتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کو یہ اندیشہ ہو کہ آخری رات میں وہ اٹھ نہ سکے گا (یعنی سوتا رہ جائے گا) تو اس کو چاہئے کہ رات کے شروع ہی میں (یعنی عشاء کے ساتھ ہی) وتر پڑھ لے، اور جس کو اس کی پوری امید ہو کہ وہ (تہجد کے لئے) آخر شب میں اٹھ جائے گا تو اس کو چاہئے کہ وہ آخر شب ہی میں (یعنی تہجد کے بعد) وتر پڑھے، اس لئے کہ اس وقت کی نماز میں ملائکہ رحمت حاضر ہوتے ہیں، اور وہ وقت بڑی فضیلت کا ہے۔

وتر کے بارے میں عام حکم یہی ہے کہ جو ان دو حدیثوں سے معلوم ہوا، یعنی یہ کہ نماز وتر رات کی سب نمازوں کے بعد میں اور آخر میں پڑھی جائے، یعنی نوافل کے بھی بعد اور یہ کہ جس کسی کو آخر شب میں اٹھنے کے بارے میں اعتماد ہو وہ وتر شروع رات میں نہ پڑھے بلکہ آخر شب میں تہجد کے ساتھ پڑھے، اور

جس کو یہ اعتماد نہ ہو وہ شروع رات ہی پڑھ لیا کرے۔ لیکن بعض صحابہؓ کو رسول اللہ ﷺ نے ان کے خاص حالات کی بناء پر شروع رات ہی میں وتر پڑھ لینے کی ہدایت فرمائی تھی۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بھی انہی میں سے تھے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ان کا یہ بیان موجود ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے وہ چند خاص وصیتیں فرمائی تھیں ان میں سے ایک یہ بھی تھی کہ ”میں شروع رات ہی میں وتر پڑھ لیا کروں۔“

۱۹۷ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَيْبٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِحَمِّ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ؟ قَالَتْ كَانَ يُؤْتِرُ بَارِعَ وَثَلَاثَ وَثَلَاثَ وَثَلَاثَ وَثَلَاثَ وَثَلَاثَ وَثَلَاثَ وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتِرُ بِالنَّقْصِ مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرٍ مِنْ ثَلَاثَ عَشْرَةَ۔

عبداللہ بن ابی قتیبہ سے روایت ہے کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ کتنی رکعت وتر پڑھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ: چار اور تین اور چھ اور تین اور آٹھ اور تین اور دس اور تین۔ اور سات رکعت سے کم اور تیر رکعت سے زیادہ وتر نہیں پڑھتے تھے۔

۱۹۸ بعض صحابہ کرامؓ تہجد اور وتر کے مجموعے کو بھی وتر ہی کہا کرتے تھے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا طریقہ بھی یہی تھا، انہوں نے اس حدیث میں عبداللہ بن ابی قتیبہ کے سوال کا جواب بھی اسی اصول پر دیا ہے۔ ان کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی تین رکعتوں سے پہلے تہجد کبھی صرف چار رکعت پڑھتے تھے، کبھی چھ رکعت کبھی آٹھ رکعت اور بھی دس رکعت، لیکن چار رکعت سے کم اور دس رکعت سے زیادہ تہجد پڑھنے کا آپ کا معمول نہیں تھا اور تہجد کی ان رکعتوں کے بعد آپ وتر کی تین رکعتیں پڑھتے تھے۔

۱۹۸ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جَرِيحٍ قَالَ سَأَلْنَا عَائِشَةَ بِأَيِّ حَسْبٍ كَانَ يُؤْتِرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَتْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ۔

عبدالعزیز بن جریرؓ سے روایت ہے کہ ہم نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ: رسول اللہ ﷺ وتر میں کون کون سی سورتیں پڑھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ پہلی رکعت میں آپ

تیری رکعت میں (یعنی) اور دوسری میں پڑھتے تھے اور دوسری میں (یعنی) اور تیسری رکعت میں پڑھتے تھے۔

وتر کی پہلی رکعت میں۔ دوسری میں۔ اور تیسری رکعت میں۔





(۴) من علمي اذ ان علي بن ابي حمزة عليه السلام كان يقول في احرامه اللهم اني اعوذ بفضلك  
من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك لا اخصي فناء عليك انت كما  
التيت على نفسك .  
رواه ابو داود و الترمذي و النسائي و ابن ماجه

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کہ رسول اللہ اپنے وتر کے آخر میں یہ دعا کیا کرتے تھے  
 اے اللہ! میں تیرے بارِ ارضی سے تیرے رُخِ اُمّی کی رُخِ اُمّی کی پناہ لیتا ہوں اور  
 تیرے رُخِ اُمّی سے عذابِ تیرے عافیت بخشی کی پناہ لیتا ہوں اور تجھ سے تیرے پناہ لیتا ہوں، مجھ سے  
 تیرے شہادت کا حق! انہیں ہو سکتا (اس یہی عرض کر سکتا ہوں کہ) تو یہی ہے جیسا کہ تو نے اپنی ثنا  
 صفت بیان کی ہے۔

سبحان اللہ ایسا لطیف مضمون ہے اس کا، حاصل پوری دعا کا یہ ہے کہ اللہ کی ناراضی، اللہ کی  
 مدد، اللہ کی پکڑ اور اس کے جلال سے کوئی جاگ نہ نہیں، بس اسی فی رحمت و عنایت اور اسی کی کریم ذات پناہ  
 دے سکتی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں صاف اتنا مذکور ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ یہ دعا  
 اپنے وتر کے آخر میں کرتے تھے۔“ اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ کی رخصت میں قنوت کے  
 طور پر کرتے تھے اور بعض روایات سے یہی سمجھا ہے۔ اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ وتر کے  
 آخری قعدہ میں سلام سے پہلے یا سلام کے بعد آپ ﷺ یہ دعا کرتے تھے، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ وتر کے  
 آخری قعدوں میں آپ ﷺ یہ دعا کرتے تھے۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے  
 کہ ایک دفعہ اسبوں کے رات کی نماز کے بعد میں رسول اللہ ﷺ کو بھی دعا کرتے ہوئے سنا تھا۔ بہر حال  
 ان سب ہی صورتوں کی گنجائش ہے، اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق دے۔

عَنْ أَبِي بَنْي كَنْهَبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا سَلَّمَ فِي الزَّوْرِ قَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ  
رواه أبو داود و الترمذي و زاد "ثلاث مرات يصل"

حضرت فی بن عبد، شیخ احمد مدنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب ترسا سام پھیرتے تھے تو کہتے تھے: **سبحان الملك القدوس**۔ (صحیح مسلم، ص ۱۰۰)

نسانی روایت میں یہ اضافہ بھی ہے کہ آپ یہ کلمہ تین دفعہ کہتے تھے، اور اس کو طویل کرتے تھے (یعنی پچھتی مڑ پڑھتے تھے)۔ اور بعض روایات میں ہے کہ یہ کلمہ تیسری دفعہ بلند آواز سے کہتے تھے۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رَكَعَتَيْنِ .

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر کے بعد دو رکعتیں اور پڑھتے تھے۔

(جامع ترمذی)

اس حدیث کو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ آپ ﷺ وتر کے بعد کی یہ دو رکعتیں ہلکی ہلکی اور بیٹھ کر پڑھتے تھے۔

**تشریح.....** وتر کے بعد دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھنا رسول اللہ ﷺ سے حضرت ام سلمہؓ کے علاوہ حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت ابو امامہؓ نے بھی روایت کیا ہے۔ انہی احادیث کی بناء پر بعض علماء وتر کے بعد کی ان دو رکعتوں کا بیٹھ کر پڑھنا ہی افضل سمجھتے ہیں۔ لیکن دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ اس بارے میں عام امتیوں کو رسول اللہ ﷺ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ کو بیٹھ کر نماز پڑھتے ہوئے دیکھی تو دریافت کیا کہ مجھے تو کسی نے آپ کے حوالے سے یہ بتایا تھا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کو کھڑے ہو کر پڑھنے والے سے آدھا ثواب ملتا ہے، اور آپ بیٹھ کر پڑھ رہے ہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا ہاں مسند وہی ہے (یعنی بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کے مقابلے میں آدھا ہوتا ہے) لیکن میں اس معاملہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں، میرے ساتھ اللہ کا معاملہ استثنائی ہے، یعنی مجھے بیٹھ کر پڑھنے کا بھی پورا ثواب ملتا ہے۔

اس حدیث کی بناء پر اکثر علماء اس کے قائل ہیں کہ وتر کے بعد ان دو رکعتوں کے لئے کوئی الگ اصول نہیں ہے، بلکہ وہی عام اصول اور قاعدہ ہے کہ بیٹھ کر پڑھنے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کے مقابلے میں آدھا ہوگا۔ واللہ اعلم۔

وتر کے بارے میں یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے کہ ”وتر رات کی سب سے آخری نماز ہونی چاہئے، وتر کے بعد یہ دو رکعتیں پڑھنا اس حدیث کے خلاف نہیں ہوگا، کیونکہ یہ دو رکعتیں دراصل وتر ہی کی تابع ہیں، ان کی کوئی مستقل حیثیت نہیں ہے۔“

### عشاء اور فجر کے درمیان کوئی نماز فرض نہیں کی گئی ہے۔

عشاء اور فجر کے درمیان کوئی نماز فرض نہیں کی گئی ہے۔ اگر عشاء اول وقت ہی میں پڑھ لی جائے یا کچھ دیر کر کے بھی پڑھی جائے تو فجر تک بہت بڑا وقت خالی رہ جاتا ہے، حالانکہ یہ وقت اس لحاظ سے نہایت قیمتی ہوتا ہے کہ فضا میں جیسا سکون رات کے سنانے میں ہوتا ہے ایسا دوسرے کسی وقت میں نہیں ہوتا، اور اگر عشاء کے بعد آدمی کچھ دیر کے لیے سو جائے اور آدھی رات گزرنے کے بعد کسی وقت اٹھ جائے (جو تہجد کا اصلی وقت ہے) تو پھر اس وقت جیسی یکسوئی اور دلجمعی کے ساتھ نماز نصیب ہو جاتی ہے وہ دوسرے وقت نصیب نہیں ہوتی، علاوہ ازیں اس وقت بستر چھوڑ کے نماز پڑھنا نفس کی ریاضت اور تربیت کا بھی خاص وسیلہ ہے۔ قرآن مجید میں بھی فرمایا گیا ہے:

”وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَرْسُلَ فِي الْأَرْضِ رُسُلًا أَنْ يَنصُرُوا النَّاسَ إِذَا هُمْ فِي حَرْصٍ ۚ وَلَهُمْ فِي ذَلِكَ لَعَلٌّ كَثِيرٌ“ (رات میں نماز کے لیے کھڑا ہونا نفس کو بہت زیادہ

دبانے والا عمل ہے اور اس وقت (دعا یا قرأت میں) جو زبان سے نکلتا ہے وہ بالکل ٹھیک اور دل کے مطابق یعنی دل سے نکلتا ہے۔ دوسری جگہ قرآن مجید میں ایسے بندوں کی تعریف ان الفاظ میں کی گئی ہے

”تَتَجَاوَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا“

(ان کے پہلو (اس وقت میں جو لوگوں کے سونے کا خاص وقت ہے) خواب کا ہوں سے الگ رہتے ہیں، وہ اس وقت اپنے پروردگار سے امید و تيم کے ساتھ دعا میں کرتے ہیں) آگے فرمایا ہے کہ ان بندوں کے اس عمل کا جو انعام اور صلہ جنت میں ملنے والا ہے۔ جس میں ان کی آنکھوں کی ٹھنڈک کا پورا سامان ہے، اس کو اللہ کے سوا کوئی بھی نہیں جانتا۔

اور قرآن مجید میں ایک موقع پر رسول اللہ ﷺ و تہجد کا حکم دینے کے ساتھ آپ کو امید دلانی گئی ہے۔ فرمایا ہے:

”وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ لَهُ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا“

اور اے نبی (ﷺ) آپ اس قرآن کے ساتھ تہجد پڑھئے (یعنی تہجد میں خوب قرآن پڑھا کیجئے) یہ حکم آپ کے لئے زائد اور مخصوص ہے، امید رکھنا چاہئے کہ آپ کو آپ کا رب ﷻ پر فائز کرے گا۔

عالم آخرت میں اور جنت میں بلند ترین مقام ہوگا۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اور نماز تہجد میں کوئی خاص نسبت اور تعلق ہے، اس لئے جو امتی نماز تہجد سے شغف رکھیں گے انشاء اللہ میں کسی درجہ کی حضور ﷺ کی رفقت ان کو بھی نصیب ہوگی۔

احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ رات کے آخری حصے میں اللہ تعالیٰ اپنے پورے لطف و کرم اور اپنی خاص شان رحمت کے ساتھ اپنے بندوں کی طرف متوجہ ہوتا ہے، اور جن بندوں کو ان باتوں کا چھ احساس و شعور بخشا گیا ہے وہ اس مبارک وقت کی خاص برکات کو محسوس بھی کرتے ہیں۔ اس تمہید کے بعد اب قیام لیل اور تہجد سے متعلق حدیثیں پڑھئے!

۲۰۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى لَكَ اللَّيْلُ الْأَجْرُ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہمارا مالک اور رب تبارک و تعالیٰ ہر رات کو جس وقت آخری تہائی رات باقی رہ جاتی ہے، سماء دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے، اور ارشاد فرماتا ہے کون ہے جو مجھ سے دعا کرے اور میں اس کی دعا قبول کروں۔ کون ہے جو مجھ سے مانگے، میں اس کو عطا کروں۔ کون ہے جو مجھ سے مغفرت اور بخشش چاہے، میں اس کو بخش دوں۔

سما، دنیا کی طرف اللہ تعالیٰ کا نزول فرمانا جس کا اس حدیث میں ذکر ہے، اللہ تعالیٰ کی ایک صفت اور





نیک بندوں کا طریقہ اور شعار رہا ہے۔ دوسرے یہ کہ قریب ابی کا خاص وسیلہ اور ذریعہ ہے۔ تیسرے اور چوتھے یہ کہ اس میں گناہوں کا کفارہ بن کر ان کے اُشاک و منانے اور معاصی سے روکنے کی خاصیت ہے۔ حق یہ ہے کہ نماز تہجد عظیم ترین دولت ہے۔ حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں منقول ہے کہ ان کے وصال کے بعد حضرات نے ان کو خواب میں دیکھا تو پوچھا کہ کیا نزاری اور آپ کے پروردگار نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ جواب میں فرمایا: **مَا بَدَا لِي فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا رَأَيْتُ رَجُلًا يَخُوضُ فِي الْمَاءِ** (یعنی حق و معارف کی جو اونچی اونچی باتیں ہم جہرات اور اشارات میں کیا کرتے تھے وہ سب وہاں ہوا ہوئیں اور بس وہ رکعتیں کام آئیں جو رات میں ہم پڑھا کرتے تھے۔)

۲۰۷ **عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى تَوَرَّمْتَ قَدْ مَاءَ لَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَلَئِنْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَلِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ أَلَا أَلْهُونَ عَبْدًا شَكُورًا**

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس قدر قیام فرمایا (یعنی رات کو نماز تہجد اتنی طویل پڑھی) کہ آپ کے قدم مبارک متورم ہو گئے، تو آپ سے عرض کیا گیا کہ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں جب کہ آپ کی اگلی کچھلی ساری تقصیریں معاف ہو گئی ہیں (اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس کا اعلان فرما کے آپ کو اس بارے میں مطمئن بھی کر دیا ہے)؟ آپ نے ارشاد فرمایا تو کیا میں (اس کے احسان عظیم کا) زیادہ شکر کرنے والا بندہ نہ بنوں (اور اس شکر گزاری میں اس کی اور زیادہ عبادت نہ کروں)۔

رسول اللہ ﷺ بات کہہ آپ کو ہم گناہوں کی طرح عبادت و ریاضت کی زیادہ ضرورت نہ تھی اور باوجود اس کے آپ کا چنانچہ ناحق کہ سونا بھی کارِ ثواب تھا، لیکن پھر بھی آپ راتوں میں اتنی طویل نماز پڑھتے تھے کہ قدم مبارک متورم ہو جاتے تھے۔ اس میں آپ کے ہم جیسے راحت طلب نام لیواؤں اور نیابت رسول کے مدعیوں کے لئے بڑا سبق ہے۔

### عقیدہ عصمت اور رسول اللہ ﷺ کے ذنوب کی مغفرت

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے ذنوب کی مغفرت کا ذکر ہے، اور ذنوب کے معنی عام طور سے گناہ کے لئے جاتے ہیں، اس لئے یہ سوال پیدا ہو جاتا ہے کہ جب عصمت انبیاء اہل حق کا مسلم عقیدہ ہے تو رسول اللہ ﷺ کے ذنوب کی مغفرت کا کیا مطلب ہے؟ اس کے جواب میں جو سمجھ بگا گیا ہے اور کہا جاتا ہے اس میں سب سے زیادہ معقول اور دل نشینی بات اس عاجز کے نزدیک یہ ہے کہ آپ کے معصوم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ان برائیوں سے محفوظ ہیں جو معصیت اور منکرات کے قبیلہ سے ہیں اور جو امت کے حق میں بھی گناہ ہیں، لیکن ایسی باتیں نہ ہیں اور آپ سے بھی صادر ہو سکتی ہیں جو امرِ چہ معصیت اور گناہ نہ ہوں لیکن خلافِ اولیٰ یا آپ کی شانِ عالی کے لحاظ سے نامناسب ہوں۔ جیسا کہ مثلاً شہد کی تحمیم کا واقعہ یا عبد اللہ

بن ام مکتوم سے ایک موقع پر بے اعتنائی برتنے کا واقعہ جن پر سورۃ تحریم اور سورۃ جس میں آپ کو محبت کے خاص انداز میں تنبیہ فرمائی گئی۔ بہر حال اس قسم کی معمولی لغزشیں حضرات انبیاء علیہم السلام سے بھی سرزد ہو جاتی ہیں اور اگرچہ یہ چیزیں عصیت اور گناہ کی حد میں نہیں آتیں۔ لیکن

”قربالہ لا بیش بود حیرانی“

کے اصول پر یہ حضرات اپنی ان معمولی لغزشوں سے اتنے رنجیدہ اور فکر مند ہوتے تھے کہ ہم عوام اپنے موٹے موٹے گناہوں سے بھی اتنے فکر مند نہیں ہوتے۔ پس قرآن و حدیث میں جس نہیں رسول اللہ یا کسی بھی پیغمبر کے ذنوب کی مغفرت کا ذکر آتا ہے وہاں اسی قسم کی لغزشوں و تانیہوں کی معافی مراد ہوتی ہے۔ ذنوب کے لغوی معنی میں اتنی وسعت ہے کہ اس سے اس قسم کی چیزیں اور کتابیاں بھی مراد ہو سکتی ہیں۔

۲۰۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَانْقَضَ زَوْجُهَا فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَانْقَضَتْ زَوْجُهَا فَصَلَّى فَإِنْ أَبَى نَضَحْتُ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا اللہ کی رحمت سے یہ جو رات کو اٹھا اور اس نے نماز تہجد پڑھی، اور اپنی بیوی کو ابھی جگایا اور اس نے بھی نماز پڑھی اور سرخیند کے غلبہ کی وجہ سے وہ نہیں اٹھی تو اس کے منہ پر پانی کا بکاسا چھینکا دے اور اس کو بیدار کیا۔ اور اسی طرح اللہ کی رحمت اس بند کی پر جو رات کو نماز تہجد کے لیے اٹھی اور اس نے نماز ادا کی اور اپنے شوہر کو بھی جگایا، پھر اس نے بھی اٹھ کر نماز پڑھی، اور اگر وہ نہ اٹھا تو اس کے منہ پر پانی کا بکاسا چھینکا دے کر اٹھا دیا۔ (مسند)

اس حدیث کو سمجھنے کے لیے یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ رسول اللہ نے جن صحابہ کرام کے سامنے یہ بات فرمائی تھی وہ نماز تہجد کے بارے میں آپ کے ارشادات سن کر سرور آپ کا حال دیکھ کر یقین کے ساتھ جانتے تھے اس میں بندہ پایا پاتا ہے اور اس سے محروم رہ جاتا ہے تا بڑا خسارہ ہے۔ فرق مراتب کے باوجود عام صحابہ کرام اور صحابیات کا یہی حال تھا، اس لئے قدرتی طور پر ان میں سے ہر ایک اس موت کا شائق اور حریص تھا، اس کے باوجود ایسا بھی ہو سکتا ہے بلکہ ضرور ہوتا ہو گا کہ کسی رات کو ایک شوہر کی آنکھ وقت پر کھل گئی اور بیوی سوتی رہ گئی، یا بیوی کی آنکھ کھل گئی اور شوہر سوتا رہا یا اور پھر جاگنے والے نے سونے والے کو اٹھانا چاہا اور وہ اگر کسل اور غیند کے غلبہ کی وجہ سے اس وقت آمادہ نہ ہوا تو محبت و تعلق کے اعتماد پر منہ پر پانی کا بکاسا چھینکا دے کر اٹھا دیا۔ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں یہ طرز عمل کسی کشیدگی اور ناگواری کا باعث نہ ہو گا بلکہ انشاء اللہ باہمی محبت و مودت میں ترقی اور انصاف کا سبب بنے گا۔ بہر حال اس حدیث کا تعلق ایسی ہی صورت حال سے ہے، اور حضور کی ترغیب انہی خوش نصیب شوہروں اور بیویوں کے لئے ہے جو



اس کے بدلے ہوں، اور وہ بذات خود بھی اس عظیم نعمت نماز تہجد کے قدر شناس اور شائق ہوں۔

\*\*\*

۲۰۹ عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَامَ عَنْ حِزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ لَقَرَأَهُ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ.

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص رات کو سوتا رہ گیا اپنے مقررہ وردے یا اس کے کسی جز سے بچے پھر اس نے اس کو پڑھا یا نماز فجر اور نماز ظہر کے درمیان تو لکھا جائے گا اس کے حق میں جیسے کہ اس نے پڑھا ہے رات ہی میں۔

مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے رات کے لئے پناہ کوئی ورد مقرر کر لیا ہو مثلاً یہ کہ میں اتنی رکعتیں پڑھاؤں گا اور اس میں قرآن مجید اتنا پڑھوں گا، اور وہ کسی رات سوتا رہ جائے اور اس کا پورا ورد یا کوئی جزء فوت ہو جائے، تو اگر وہ اسی دن نماز ظہر سے پہلے پہلے اس کو پڑھ لے تو حق تعالیٰ اس کے لئے رات کے پڑھنے کے برابر ثواب عطا فرما میں گے۔

۲۱۰ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا فَاتَتْهُ الصَّلَاةُ مِنَ اللَّيْلِ مِنْ وَجَعٍ أَوْ غَيْرِهِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ بِنَتْنِ عَشْرَةٍ رَكْعَةٍ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب پیوری وغیرہ کسی مذکر کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کی نماز تہجد فوت ہو جاتی تو آپ ان کو اس کے بجائے بارہ رکعتیں پڑھتے تھے۔

\*\*\*

۲۱۱ عَنْ عَائِشَةَ لَمَّا لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ رَكْعَةً مِنْهَا الْوُتْرُ وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ. (رواہ مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات میں تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے جن میں وتر اور سنت فجر کی دو رکعتیں بھی شامل ہوتی تھیں۔

اس حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے تہجد کی رکعات کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا جو معمول بتایا ہے وہ آپ کا اکثری معمول تھا ورنہ خود حضرت عائشہ ہی کی بعض دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی کبھی آپ اس سے بھی کم پڑھتے تھے۔

۲۱۲ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ مَبْعٌ وَبَسْعٌ وَاحِدِي عَشْرَةَ رَكْعَةً سِوَى رَكْعَتِي الْفَجْرِ.

مسروق تابعی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی نماز تہجد کے بارے میں حضرت عائشہ





حکمِ شریعت سے۔ (ختم سورت تک) پھر آپ نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور آپ نے دو رکعتیں پڑھیں جن میں قیام اور رکوع سجدہ بہت طویل کیا، پھر آپ بستر کی طرف واپس آئے اور (ذرا دیر کے لئے) سو گئے، یہاں تک کہ آپ کا سانس آواز سے ساتھ چلنے لگا، اس کے بعد آپ نے تین دفعہ ایسا ہی کیا (یعنی تین دفعہ ایسا کیا کہ ذرا دیر سونے کے بعد اٹھے مسواک کی، وضو فرمایا اور طویل قیام اور طویل رکوع و سجود کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں) اس طرح آپ نے (پہلی دو رکعتوں کے علاوہ) چھ رکعتیں پڑھیں اور ہر دفعہ اٹھ کر آپ مسواک کرتے اور وضو فرماتے اور آل عمران کے آخری وہ آیتیں پڑھتے تھے۔ پھر آپ نے تین رکعت نماز وتر پڑھی۔ پھر مؤذن نے فجر کی اذان دی تو آپ نماز فجر کے لئے تشریف لے گئے اور اس وقت آپ یہ دعا فرما رہے تھے۔

(اب اللہ! میرے دل میں نور پیدا فرما، اور میری زبان میں نور پیدا فرما، اور میری سمیع، بصر میں نور پیدا فرما اور میرے پیچھے اور میرے آگے نور برے اور میرے اوپر اور میرے نیچے نور برے، اب اللہ! مجھے نور عطا فرما دے۔)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث صحیحین میں بھی اور دوسری کتابوں میں بھی کئی طریقوں سے روایت کی گئی ہے، اور بعض طرق میں اس سے زیادہ تفصیل ہے نیز بیان اور ترتیب میں بھی کچھ فرق ہے۔ مثلاً یہ کہ دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ آل عمران کی آخری آیتیں آپ نے سو کے اٹھ کر وضو فرمانے سے پہلے پڑھیں۔ اسی طرح بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا نوری۔

آپ نے اس نصح کی بات میں کی تھی۔ اسی طرح کا ایک فرق یہ ہے کہ دو رکعتیں پڑھنے کے درمیان میں ذرا دیر کے لئے سو جائے گا ذکر جو اس روایت میں کیا گیا ہے دوسری روایات اس سے خالی ہیں۔ اور یہ تو معلوم ہے کہ اس طرح دو رکعت کے بعد سونا حضور کی عام عادت مبارکہ نہیں تھی، اس رات آپ نے اتفاقاً ایسا کیا ہوگا۔

اس روایت میں دو خفیف رکعتیں پڑھنے کا ذکر نہیں ہے، بظاہر ان کا ذکر راوی کے بیان سے رہ گیا، اور اس کا قرینہ یہ بھی ہے کہ ان حدیث کی دوسری روایتوں میں صراحۃً تیرہ رکعت پڑھنے کا ذکر ہے، اور اس روایت کے مطابق کل رکعتیں صرف گیارہ ہوتی ہیں، ان دونوں بیانوں میں تطبیق اسی طرح دی جاسکتی ہے کہ یہ مان لیا جائے کہ اس کے راوی نے پہلی دو خفیف رکعتوں کا ذکر نہیں کیا ہے اور غالباً ان کو نماز تہجد سے خارج تحیۃ الوضو سمجھا ہے۔ واللہ اعلم

دعا نوری جو اس روایت میں ذکر کی گئی ہے اس میں نو دعائیں کلمے ہیں، بعض دوسری روایات میں ان سے زیادہ کلمات نقل کئے گئے ہیں۔ بڑی مبارک اور نورانی دعا ہے۔ حاصل اس دعا کا یہ ہے کہ اے اللہ میرے قلب اور میرے قالب اور میری روت اور میرے جسم میں اور جسم کے ہر حصے میں اور میری رگ رگ اور ریشہ ریشہ میں نور پیدا فرما دے اور مجھے از سر نو پورا بنا دے، اور میرے گرد و پیش اور اوپر نیچے ہر طرف نور ہی نور کرے۔ قرآن مجید کی آیت

ہو گا کہ میرا وجود اور گرد و پیش بس آپ کے نور سے منور ہو جائے اور میرا ظاہر و باطن اور پورا ماحول بھی بس آپ کے رنگ میں رنگ جائے۔

۲۱۵ عَنْ حَدِيقَةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى مِنَ اللَّيْلِ لَمَّا كَانَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَمَّا كُنَا دُوَ الْمَلَكُوتِ وَالْجَبَرُوتِ وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ لِقْرَاءَةِ الْبَقْرَةِ ثُمَّ رَكَعَ لَمَّا كَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ لَمَّا كَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمَّا كَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا مِنْ رُكُوعِهِ يَقُولُ لِرَبِّي الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ لَمَّا كَانَ سُجُودَهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ لَمَّا كَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَكَانَ يَقْعُدُ لِمَا بَيْنَ السُّجُودِ ثَلَاثِينَ نَحْوًا مِنْ سُجُودِهِ وَكَانَ يَقُولُ رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِيهِنَّ الْبَقْرَةَ وَالْإِسْرَاءَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ أَوْ الْأَنْعَامَ شَكَ خُفَّةً.

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ ایک رات تہجد کی نماز پڑھتے دیکھے، آپ نے نماز شروع کرتے ہوئے کہا۔

نَحْدُوتُ وَكَذَلِكَ... (اللہ سب سے بڑا، اللہ سب سے بڑا، اللہ سب سے بڑا، بڑی بادشاہت والا، بڑے بڑے بادشاہ کی بیانی اور عظمت والا) اس کے بعد آپ نے نماز شروع کی، پھر (سورۃ فاتحہ کے بعد) سورۃ بقرہ پڑھی، پھر رکوع کیا، تو آپ کا رکوع قیام ہی کی طرح تھا (یعنی جس طرح قیام بہت طویل کیا کہ ایک رکعت میں پوری سورۃ بقرہ پڑھی، اسی طرح اس نماز میں آپ نے رکوع بھی بہت طویل کیا) اور اس رکوع میں آپ کی زبان پر یہی کلمہ جاری تھا۔ پھر آپ نے رکوع سے نہ اٹھیا تو رکوع ہی کی طرح بہت دیر تک اٹھ سے رہے اور اس قومہ میں آپ کی زبان پر یہ کلمہ تھا (ساری حمد و ستایش بس میرے رب کے لئے ہے) اس کے بعد آپ نے سجدہ کیا تو آپ کا سجدہ قیام ہی کی طرح طویل تھا اور آپ سجدے میں بہت تھکے۔ پھر آپ نے سجدہ سے نہ اٹھیا اور دونوں سجدوں کے درمیان آگے اپنے سجدے کی طرح یعنی قیام اس کے بتدریج جینتے تھے اور اس درمیانی جسد میں اٹھارتے تھے۔

(اے میرے رب میری مغفرت فرما اے میرے مالک مجھے معاف کر دے) آپ نے اس وقت چار رکعتیں پڑھیں جن میں سورۃ بقرہ، آل عمران، نساء اور مائدہ یا انعام پڑھیں۔ (امام ابوداؤد کے استاذ الاستاذ) شعبۃ بن الحجاج کو اس میں شبہ ہو گیا ہے کہ ان کے استاذ عمرو بن مرقہ نے چوتھی رکعت میں سورۃ مائدہ پڑھنے کا ذکر کیا تھا یا سورۃ انعام پڑھنے کا۔

اس طرح طویل قرأت اور طویل رکوع و سجود کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے تہجد پڑھنے کے واقعات حضرت حذیفہ کے ملازم اور بھی متعدد صحابہ کرام سے مروی ہیں۔ چنانچہ حضرت عوف بن مالک اشجعی نے ایک رات کی آپ کی نماز تہجد کا ذکر کیا ہے جس میں آپ نے پہلی دو رکعتوں میں سورۃ بقرہ اور سورۃ



ال حمد ان پڑھیں۔ اور اس کے بعد کی دو رکتوں میں بھی اسی طرح دو بڑی بڑی سورتیں (غالباً نساء اور مائدہ) پڑھیں۔ اور یہ ساری سورتیں اس طرح پڑھیں کہ جہاں رحمت کی کوئی آیت آجاتی تو اثناء قرأت ہی میں ٹھہر کر رکت کی دعا کرتے اور جہاں عذاب کی آیت آجاتی وہاں اسی طرح اس سے پناہ مانگتے۔ واضح رہے کہ نماز تہجد میں اور اسی طرح دوسری نفل نمازوں میں قرأت کے درمیان ٹھہر کے دعا کرنا بالاتفاق جائز ہے۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ بِأَيَّةِ وَالْآيَةِ إِنَّ تَعَذِّبَهُمْ لَهَا لَيْسَ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ .

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک رات کی نماز میں رسول اللہ نے ایک نئی آیت پڑھتے پڑھتے صبح کر دی، اور وہ (سورہ مائدہ کے آخری رکوع کی) یہ آیت تھی

مطلب یہ ہے کہ ایک رات کو آپ نماز تہجد پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے تو کسی خاص حالت اور کیفیت میں اسی ایک آیت کو بار بار پڑھتے رہے، یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

یہ آیت اللہ تعالیٰ کے ایک پر جلال سوال کے جواب میں حضرت عیسیٰ مایہ اسلام کی معذرت اور عجزانہ گزارش کا ایک جز ہے۔ سورہ مائدہ کے آخری رکوع میں بیان فرمایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مسیحیوں پر جنت قائم کرنے کے لئے حضرت عیسیٰؑ سے سوال کریں گے کہ کیا تم نے اپنی امت سے کہا تھا کہ اللہ کے علاوہ مجھے اور میری ماں مریم کو بھی معبود اور خدا بنا لیں؟ حضرت عیسیٰؑ اس کے جواب میں ایسی بات سے اپنی قطعی بدعت ظہر کریں گے، اور عرض کریں گے کہ خداوند! آپ سے کوئی بات چھپی ہوئی نہیں ہے آپ عالم الغیوب ہیں آپ کو معلوم ہے کہ میں نے ان کو توحید ہی کی دعوت و تعلیم دی تھی، ان میں یہ شرک دنیا سے میرے جانے کے بعد آیا۔ اس کے بعد یہ آیت ہے اور یہی حضرت عیسیٰؑ کے جواب کا آخری جز ہے۔

خداوند اگر تو ان

کو (ان کے سنگین جرم کی وجہ سے) عذاب میں ڈالے تو یہ سب تیرے بندے ہیں (تجھے عذاب دینے کا پورا حق ہے) اور اگر تو ان کو معاف کر دے (تو یہ بھی تیرے بس میں ہے) بیشک تو غالب ہے حکمت والا ہے (تیرا جو فیصلہ بھی ہو گا وہ کسی کے دباؤ سے اور مجبوری سے نہیں ہو گا، بلکہ اپنے ذاتی ارادے سے اور حکمت کے تقاضے سے ہو گا)۔

رات کی نماز میں صبح تک اسی ایک آیت کو پڑھتے رہنے کی وجہ بیان کرتے ہیں بعض شارحین نے لکھا ہے کہ اس آیت پر پہنچ کے غالباً آپؐ کو اپنی امت کا خیال آگیا جس کے بارے میں آپؐ پر یہ بات منکشف ہو چکی تھی کہ اگلی امتوں کی طرح اس میں بھی عقیدہ اور عمل کا بہت کچھ فساد آئے گا، اور آپؐ اسی کی



میں علیہ السلام کی یہ حاجت اور درمندانہ گزارش اللہ تعالیٰ کے حضور درج است رہے۔ واللہ اعلم

۷۰۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ طَوْرًا وَيُخْفِضُ طَوْرًا. (رواہ ابو داؤد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کی نماز میں قرات کبھی بلند آواز سے کرتے تھے اور کبھی آہستہ پست آواز سے۔

۷۰۹ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ يُصَلِّيُ يَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ وَمَرَّ بِعُمَرَ وَهُوَ يُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَهُ قَالَ فَلَمَّا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّيُ تَخْفِضُ صَوْتَكَ قَالَ قَدْ أَسْمَعْتُ مَنْ نَاجَيْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ لِعُمَرَ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّيُ رَافِعًا صَوْتَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ لِقَطِ الْوَسْطَانِ وَأَطْرُدُ الشَّيْطَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا أَبَا بَكْرٍ اِرْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا وَقَالَ لِعُمَرَ اخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا. (رواہ ابو داؤد)

حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ بابہ بنگے تو ابو بکر کو بھیجا کہ وہ بالکل آہستہ آہستہ نماز پڑھ رہے ہیں اور عمرؓ پر آپ کا مڑ رہا تو دیکھا کہ وہ خوب بلند آواز سے نماز پڑھ رہے ہیں جب یہ دونوں حضرات (دوسرے کی وقت) آپ کی خدمت میں ایک ساتھ حاضر ہوئے تو آپ نے ابو بکرؓ سے فرمایا کہ میں رات تمہارے پاس سے گزرا تو دیکھا کہ تم بالکل آہستہ نماز پڑھ رہے تھے؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں جس کے حضور میں عرض معروض کر رہا تھا بس اس کو میں نے سنا دیا اور اس نے میری سن لی (یعنی اللہ تعالیٰ نے) پھر اسی طرح آپ نے عمرؓ سے فرمایا کہ تمہارے پاس سے میں گزرا تو تم خوب بلند آواز سے نماز پڑھ رہے تھے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ( ) میں بلند آواز سے قرات کر کے اونگھتے ہوؤں اور شیطان کو بہکانا چاہتا تھا۔ رسول اللہ نے فرمایا: ابو بکرؓ تم کسی قدر اونچی آواز سے پڑھا کرو اور عمرؓ سے فرمایا تم کسی قدر ہلکی آواز سے پڑھا کرو۔

عام حالات میں یہی مناسب ہے کہ تہجد کی نماز میں قرات معتدل آواز سے ہو، بالکل خفی ہو نہ بہت زیادہ جہر سے، مندرجہ بالا حدیث کا منشاء یہی ہے، لیکن اگر کسی وقت خاص وجہ سے آہستہ پڑھنا زیادہ مناسب ہو تو وہی بہتر ہو گا اور اس کے برعکس کسی دوسرے وقت اگر بلند آواز سے پڑھنے میں کوئی مصلحت ہو تو اس وقت وہی افضل ہو گا۔

جس طرح عشاء کے بعد سے لے کر طلوع فجر تک کے طویل وقفہ میں کوئی نماز فرض نہیں کی گئی ہے لیکن اس درمیان میں تہجد کی کچھ رکعتیں پڑھنے کی ترغیب دی گئی ہے، اسی طرح فجر سے لے کر ظہر تک کے

طویل وقت میں بھی کوئی نماز فرض نہیں کی گئی ہے، مگر اس درمیان میں اس کے عنوان سے کم سے کم دو اور زیادہ سے زیادہ جتنی ہو سکیں نفل رکتیں پڑھنے کی ترغیب دی گئی ہے، اور یہ رکتیں صلوٰۃ آفتاب سے تھوڑی ہی دیر کے بعد پڑھی جائیں تو ان کو چاشت کہا جاتا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے ان کی حکمت بیان کرتے ہوئے جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ۔

”دن (جو اہل عرب کے نزدیک صبح سے یعنی فجر کے وقت سے شروع ہوتا ہے اور جو چار چوتھائیوں میں تقسیم ہے جن کو چار پہر کہتے ہیں) حکمت الہی ہاتھ نہا ہوا کہ دن کے ان چار پہروں میں سے کوئی پہر بھی نماز سے خالی نہ رہے، اس لئے پہلے پہر کے شروع میں نماز فجر فرض کی گئی اور تیسرے اور چوتھے پہر میں ظہر و عصر اور وہ نہ اپہر جو عوام انسان کی معاشی مشغولیتوں کی رعایت سے فرض نماز سے خالی رکھا گیا تھا اس میں نفل اور مستحب کے طور پر یہ۔۔۔۔۔ (نماز چاشت) مقرر کر دی گئی ہے، اور اس کے فضائل و برکات بیان کر کے اس کی ترغیب دی گئی ہے کہ جو بندہ کان خدا اپنے مشاغل سے وقت نکال کر اس وقت میں چند رکتیں پڑھ سکیں وہ یہ سعادت حاصل کریں۔۔۔۔۔ پھر یہ۔۔۔۔۔ م سے کم دور رکت ہے اور اس سے زیادہ نفع بخش چار رکت، اور اس سے بھی افضل تین رکت۔“

اس تمہید کے بعد صلوٰۃ النفل سے متعلق چند حدیثیں ذیل میں پڑھی جائیں

۲۱۹ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ أَحَدِ كُمْ صَدَقَةٌ لِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّحَى — (رواہ مسلم)

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا۔ تم میں سے ہر شخص نے جو روزہ صبح کو صدقہ ہے (یعنی صبح کو جب آدمی اس حالت سے اٹھتا ہے کہ اس کے ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضاء اور ان کا ہر جوڑ صحیح سلامت ہے تو اللہ کی اس نعمت کے شکر یہ میں ہر جوڑ کی طرف سے اس کو صدقہ یعنی کوئی نیکی اور ثواب کا کام کرنا چاہئے اور ایسے کاموں کی فہرست بہت وسیع ہے) پس ایک دفعہ۔۔۔۔۔ کہنا بھی صدقہ ہے، اور۔۔۔۔۔ کہنا بھی صدقہ ہے اور۔۔۔۔۔ کہنا بھی صدقہ ہے اور۔۔۔۔۔ کہنا بھی صدقہ ہے، اس شکر کی ادائیگی کے لئے دو رکتیں کافی ہیں جو آدمی چاشت کے وقت پڑھے۔

مطلب یہ ہے کہ آدمی کو اپنے ہر جوڑ کی طرف سے شکرانہ کا جو صدقہ ہر روز صبح کو ادا کرنا چاہئے چاشت کی دو رکتیں پڑھنے سے وہ پوری طرح ادا ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس محنت شکرانہ کو اس کے ہر جوڑ کی طرف سے قبول فرما لیتا ہے، اور غالباً اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ نماز ایسی عبادت ہے جس میں انسان کے سارے اعضاء اور اس کے تمام جوڑ اور اس کا ظاہر و باطن سب ہی شریک رہتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

عَنْ أَبِي الثَّوْدَاءِ وَأَبِي ذَرٍّ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِنَّهُ قَالَ يَا بَنِي آدَمَ ارْكَعْ لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ .

حضرت ابو الثوداء اور حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ۔ اے فرزند آدم! تو دن کے ابتدائی حصے میں چار رکعتیں میرے لئے پڑھا کر میں دن کے آخری حصے تک تجھے کفایت کروں گا۔

اللہ کا جو بندہ رب کریم کے اس وعدہ پر یقین رکھتے ہوئے صبح یا شراق یا چاشت کے وقت پورے اخلاص کے ساتھ چار رکعتیں اللہ تعالیٰ کے لئے پڑھے گا، انشاء اللہ اس حدیث قدسی کے مطابق وہ ضرور دیکھے گا کہ ملک الملک دن بھر کے اس کے مسئلہ کو کس طرح حل فرماتا ہے۔

عَنْ مُعَاذَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ الضُّحَى ؟ قَالَتْ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ .

معاذہ عدویہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ رسول اللہ چاشت کی نماز کے (کتنی) رکعت پڑھا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ چار رکعتیں، اور اس سے زیادہ جتنی اللہ چاہتا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ جب چاشت کی نماز پڑھتے تھے تو اکثر چار رکعت پڑھتے تھے، اور کبھی کبھی اس سے زیادہ بھی پڑھتے تھے، لیکن خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا معمول آٹھ رکعت پڑھنے کا تھا، اور ان کو یہ رکعتیں اتنی محبوب تھیں کہ فرماتی تھیں:۔ (اگر میرے والدین ماجدین پھر سے دنیا میں بھیج دیئے جائیں تو ان کی زیارت و ملاقات کی پر مسرت مشغولیت میں بھی میں ان رکعتوں کو نہیں چھوڑوں گی)۔

عَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَحِ مَكَّةَ فَاغْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ فَلَمْ أَرِ صَلَاةَ قَطُّ أَخَفَّ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَقَالَتْ لِي رِوَايَةٌ أُخْرَى وَذَلِكَ طَعْنِي . (رواه البخاری و مسلم)

حضرت ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ فتح مکہ کے دن ان کے گھر تشریف لائے اور وہاں آپ نے غسل فرمایا اور آٹھ رکعتیں پڑھیں (اور ایسی ہلکی اور مختصر پڑھیں کہ) میں نے کوئی نماز اس سے زیادہ ہلکی نہیں دیکھی، لیکن آپ رکوع سجدہ پوری طرح کرتے تھے۔ اور اسی حدیث کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ یہ وقت چاشت کا تھا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَاطَظَ عَلَى شُفْعَةِ الضُّحَى عُفِّرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ .



حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے دو گناہ چاشت کا اہتمام کیا اس کے سارے گناہ بخش دیئے جائیں گے، اگرچہ وہ کثرت میں سمندر کے جھاگوں کے برابر ہوں۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۷)

عبادات یا دوسرے اعمال صالحہ کی برکت سے گناہوں کی بخشش کے بارے میں جو وضاحت پہلے کئی بار کی جا چکی ہے، وہ یہاں بھی ملحوظ رہنی چاہئے۔

۲۲۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثِ بِصِيَامٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتِي الضُّحَى وَأَنْ أُؤَيِّرَ قَبْلَ أَنْ أَرْفَلَ . (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے محبوب ﷺ نے مجھے تین باتوں کی خاص وصیت فرمائی ہے: ایک ہر مہینے تین دن کے روزے اور چاشت کی دو رکعتیں اور تیسرے یہ کہ میں سونے سے پہلے ہی وتر پڑھ لیا کروں۔

۲۲۵ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الضُّحَى حَتَّى يَقُولَ لَا يَدْعُهَا وَيَدْعُهَا حَتَّى يَقُولَ لَا يُصَلِّيَهَا .

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (کبھی کبھی) چاشت کی نماز (اتنے اہتمام اور پابندی سے) پڑھتے تھے کہ ہم کہتے تھے کہ اب غالباً آپ کبھی نہیں چھوڑیں گے (اور برابر پڑھا ہی کریں گے) اور (کبھی کبھی) اس کو (اس طرح) چھوڑ دیتے تھے کہ ہم کہتے تھے کہ اب (غالباً) آپ اس کو نہیں پڑھیں گے۔ (بخاری ج ۱ ص ۱۸۷)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ کے نماز چاشت نہ پڑھنے کی وجہ ہی بیان کرتے ہوئے ایک موقع پر فرمایا تھا کہ:-

”رسول اللہ ﷺ بسا اوقات ایسے اعمال بھی ترک فرمادیتے تھے جن کا کرنا آپ کو بہت محبوب ہوتا تھا، اس خطرے کی وجہ سے کہ آپ کو پابندی سے کرتا دیکھ کر آپ کی تقلید اور پیروی میں عام مسلمان بھی اسکو پابندی سے کرنے لگیں تو اس کی فرضیت کا حکم نہ آجائے“

الغرض اشراق اور چاشت جیسے نوافل بسا اوقات آپ اس مصلحت سے ترک کر دیتے تھے، اور ایسے مقصد سے ترک کرنے والے کو ترک کرنے کے زمانہ میں بھی عمل کا ثواب برابر ملتا رہتا ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ مصلحت صرف آپ سے مخصوص تھی، کسی دوسرے کا یہ مقام نہیں ہے۔

..... بین کا مصلحت خاص حالات .....

فرض نمازوں سے پہلے یا بعد میں پڑھے جانے والے نوافل اور اسی طرح تہجد اور اشراق و چاشت یہ سب وہ ہیں جن کے اوقات متعین ہیں، لیکن کچھ نوافل وہ ہیں جن کا تعلق خاص اوقات سے نہیں بلکہ



خاص حالت ہے۔ جیسے دوکانہ وضو (جس کو عرف عام میں تحیۃ الوضو کہتے ہیں) یا تحیۃ المسجد، اسی طرح صلوۃ جنت، صلوۃ توبہ اور نماز استغفرہ وغیرہ ظاہر ہے کہ ان میں سے کسی کا بھی کوئی وقت معین نہیں ہے، بلکہ جس وقت بھی وہ حالت یہ نہ ہو یا تپش نہیں جن سے ان نوافل کا تعلق ہے، یہ اسی وقت پڑھے جاتے ہیں۔ ان میں سے تحیۃ الوضو سے متعلق حدیثیں وضو کے بیان میں ذکر کی جا چکی ہیں۔ اسی طرح تحیۃ المسجد سے متعلق احادیث بھی **اب اسوۃ** کے بیان میں مذکور ہو چکی ہیں۔ ان کے علاوہ اس نوع کے باقی نوافل سے متعلق حدیثیں ذیل میں پڑھئے۔

صَدَقَ أَبُو بَكْرٍ

۲۲۰ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدَقَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يُذِيبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيَتَطَهَّرُ ثُمَّ يُصَلِّيُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قُرْءٌ "وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ"

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ سے ابو بکرؓ نے بیان فرمایا (جو بلاشبہ صادق و صدیق ہیں) کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپؐ فرماتے تھے۔ جس شخص سے کوئی گناہ ہو جائے پھر وہ اٹھ کر وضو کرے، پھر نماز پڑھے، پھر اللہ سے مغفرت اور معافی طلب کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو معاف فرما ہی دیتا ہے۔ اس کے بعد آپؐ نے قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت فرمائی: **وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ**

**ترجمہ** ... یہ آیت جو رسول اللہ ﷺ نے کناہوں کی مغفرت کے سلسلہ میں اس موقع پر تلاوت فرمائی سورہ الزمر کی ہے، اوپر اللہ کے ان متقی بندوں کا ذکر ہے جن کے لئے جنت خاص طور سے تیار کی گئی ہے۔ اس کے بعد یہ آیت ہے۔

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ لَهُمْ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ - أُولَٰئِكَ جَزَاءُ أَهْلِ الْغَفْوَةِ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ .

(اور وہ بندے) (جن کا حال یہ ہے کہ) جب ان سے کوئی گناہ گناہ ہو جاتا ہے یا کوئی برکات کر کے وہ اپنے اوپر ظلم کر بیٹھتے ہیں، تو جلد ہی انہیں اللہ یاد آ جاتا ہے اور وہ اس سے اپنے گناہوں کی مغفرت اور معافی کے طالب ہوتے ہیں۔ اور اللہ کے سوا کون سے گناہوں کا معاف کرنے والا۔ اور وہ دیدہ و دانستہ اپنے کیے پر اصرار نہیں کرتے، ایسے لوگوں کی جزا بخشش اور معافی ہے ان کے رب کی طرف سے اور بہشتی باغات جن کے نیچے نہریں جاری ہیں وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے، کیا اچھا بدلہ ہے عمل کرنے والوں کا)

اس آیت میں ان گنہگار بندوں کے لئے مغفرت اور جنت کی بشارت ہے جنہوں نے معصیت کو عادت اور



باتھوں سے ہوتے دکھائی دیتے ہیں دراصل وہ بھی اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں اور اسی کے حکم سے انجام پاتے ہیں۔ اور صلوٰۃ حاجت کا جو طریقہ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں تعلیم فرمایا ہے وہ اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجتیں پوری کرانے کا بہترین اور معتمد ترین طریقہ ہے، اور جن بندوں کو ان ایمانی حقیقتوں پر یقین نصیب ہے، ان کا یہی تجربہ ہے اور انہوں نے کو خزان النبیہ کی کنجی پیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں ان حاجتوں کے لئے بھی صلوٰۃ حاجت تعلیم فرمائی ہے جن کا تعلق بظاہر کسی بندے سے ہو۔ اس کا ایک خاص فائدہ یہ بھی ہے کہ جب بندہ اپنی ایسی حاجات کے لئے بھی صلوٰۃ حاجت پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے اس طرح دعا کرے گا تو اس کا یہ عقیدہ اور یقین اور زیادہ مستحکم ہو جائے گا کہ کام کرنے اور بنانے والا دراصل وہ بندہ نہیں ہے، نہ اس کے کچھ اختیار میں ہے، بلکہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کے ہاتھ میں ہے اور وہ بندہ اللہ تعالیٰ کا صرف آلہ کار ہے، اس کے بعد جب وہ کسی بندے کے ہاتھ سے کام ہوتا ہوا بھی دیکھے گا تو اس کے توحیدی عقیدے میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔

عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى .

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا مستقل معمول اور دستور تھا کہ جب کوئی فکر آپ کو لاحق ہوتی اور کوئی اہم معاملہ پیش آتا تو آپ نماز میں مشغول ہو جاتے۔

قرآن مجید میں بھی فرمایا گیا ہے ۔ (مشکلات اور مہمات میں)

ہمت و برداشت اور نماز کے ذریعہ اللہ کی مدد حاصل کرو) اس خداوندی تعلیم و ہدایت کے مطابق رسول اللہ ﷺ کا یہ معمول تھا کہ ہر مشکل اور مہم میں اللہ تعالیٰ کی مدد حاصل کرنے کے لئے آپ نماز میں مشغول ہو جاتے تھے اور امت کو اس کا تفصیلی طریقہ آپ نے وہ تعلیم فرمایا جو حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ والی اوپر کی حدیث میں مذکور ہو۔

بندوں کا علم ناقص ہے بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ کوئی بندہ ایک کام کرنا چاہتا ہے اور اس کا انجام اس کے حق میں اچھا نہیں ہوتا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کے لئے تعلیم فرمائی اور بتایا کہ جب کوئی خاص اور اہم کام درپیش ہو تو دو رکعت نماز پڑھ کے اللہ تعالیٰ سے رہنمائی اور توفیق خیر کی دعا کر لیا کرو۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا الاسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ . اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ لِاِنَّكَ تَقْدِرُوْ لَا اَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَاَنَا اَعْلَمُ وَاَنْتَ عَلَامُ الْغُیُوْبِ . اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هَذَا اَمْرٌ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ (اَوْ لَال فِیْ عَاجِلِ اَمْرِیْ وَاجِلِهِ) فَلَا تُخِیرْهُ لِّیْ وَیَسِّرْهُ لِّیْ ثُمَّ



بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا لَا مَوْخِرَ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي (أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ) فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ قَالَ وَيُسَمِّي حَاجَتَهُ .

۔۔۔۔۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم کو اپنے معاملات میں استخارہ کرنے کا طریقہ اسی اہتمام سے سکھاتے تھے جس اہتمام سے قرآن مجید کی سورتوں کی تعلیم فرماتے تھے۔ آپ ہم کو بتاتے تھے کہ جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے (اور اس کے انجام کے بارے میں فکر مند ہو تو اس کو اس طرح استخارہ کرنا چاہئے) پہلے دو دو رکعت نفل پڑھے اس کے بعد اللہ کے حضور میں اس طرح عرض کرے ۔۔۔۔۔

(اے میرے اللہ! میں تجھ سے تیری صفت علم کے وسیلہ سے خیر اور بھلائی کی رہنمائی چاہتا ہوں، اور تیری صفت قدرت کے ذریعہ تجھ سے قدرت کا طالب ہوں، اور تیرے عظیم فضل کی بھیک مانگتا ہوں، کیونکہ تو قادر مطلق ہے اور میں بالکل عاجز ہوں اور تو علیم کل ہے اور میں حقائق سے بالکل ناواقف ہوں، اور تو سارے غیبوں سے بھی باخبر ہے، پس اے میرے اللہ! اگر تیرے علم میں یہ کام میرے لئے بہتر ہو، میرے دین، میری دنیا اور میری آخرت کے لحاظ سے تو اس کو میرے لئے مقدر کر دے اور آسان بھی فرما دے اور پھر اس میں میرے لئے برکت بھی دے۔ اور اگر تیرے علم میں یہ کام میرے لئے برا ہے (اور اس کا نتیجہ خراب نکلنے والا ہے) میرے دین، میری دنیا اور میری آخرت کے لحاظ سے تو اس کام کو مجھ سے الگ رکھ اور مجھے اس سے روک دے اور میرے لئے خیر و بھلائی کو مقدر فرما دے، وہ جہاں اور جس کام میں ہو، پھر مجھے اس خیر والے کام کے ساتھ راضی اور مطمئن کر دے۔ راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ ۔۔۔۔۔

جس کام کے بارے میں استخارہ کرنے کی ضرورت ہو استخارہ کی دعا کرتے ہوئے صراحتاً اس کا نام لے۔ (بخاری)

جیسا کہ اس دعا کے مضمون سے ظاہر ہے استخارہ کی حقیقت اور اس کی روح یہ ہے کہ بندہ اپنی عاجزی اور بے علمی کا احساس و اعتراف کرتے ہوئے اپنے علیم کل اور قادر مطلق مالک سے رہنمائی اور مدد چاہتا ہے اور اپنے معاملہ کو اس کے حوالے کر دیتا ہے کہ جو اس کے نزدیک بہتر ہو بس وہی کر دے، اس طرح گویا وہ اپنے مقصد کو اللہ کی مرضی میں فنا کر دیتا ہے، اور جب اس کی یہ دعا دل سے ہو جیسے کہ ہونا چاہئے تو ہو نہیں سکتا کہ اللہ تعالیٰ اپنے اس بندے کی رہنمائی اور مدد نہ فرمائے۔ حدیث میں اس کا کوئی اشارہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رہنمائی بندے کو کس طرح حاصل ہوگی، لیکن اللہ تعالیٰ کے بندوں کا تجربہ ہے کہ یہ رہنمائی بس اوقات خواب وغیرہ میں کسی غیبی اشارہ کے ذریعہ بھی ہوتی ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ آپ سے آپ اس کام کے کرنے کا جذبہ اور داعیہ دل میں بڑھ جاتا ہے، یا اس کے برعکس اس کی طرف سے دل بالکل ہٹ جاتا ہے، ایسی صورت میں ان دونوں کیفیتوں کو منجانب اللہ اور دعا کا نتیجہ سمجھنا چاہئے، اور اگر استخارہ



کے بعد تذبذب کی کیفیت رہے تو استخارہ بار بار کیا جائے اور جب تک کسی طرف رجحان نہ ہو جائے اقدام نہ کیا جائے۔

بہر حال یہ صلوٰۃ استغفار، صلوٰۃ حاجت اور صلوٰۃ استخارہ عظیم نعمتیں ہیں جو اس امت کو رسول اللہ کے ذریعہ ملی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم کو ان سے فائدہ اٹھانے کی توفیق دے۔

### صلوٰۃ استخارہ

۲۲۰. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّاهُ أَلَا أُعْطِيكَ أَلَا أَمْنُحُكَ أَلَا أَخْبِرُكَ أَلَا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ خِصَالٍ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَلِكَ أَوَّلُهُ وَآخِرُهُ قَدِيمُهُ وَحَدِيثُهُ خَطَاهُ وَعَمْدُهُ صَغِيرُهُ وَكَبِيرُهُ مِرَّةٌ وَعَلَانِيَتُهُ أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ لَبَّحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ فَإِذَا لَمْ تَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ كُنْتَ مُبَحَّانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرْكَعُ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَهْوِي سَاجِدًا فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا

لِذَاكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فافْعَلْ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَفِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَفِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَفِي عُمْرِكَ مَرَّةً.

رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ و البیہقی . فی الدعوات الکبر . وروی الترمذی عن ابی رافع مخرجه

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن اپنے چچ حضرت عباس بن عبدالمطلب سے فرمایا: اے عباس، اے میرے محترم چچا! کیا میں آپ کی خدمت میں ایک گران قدر عطیہ اور ایک قیمتی تحفہ پیش کروں؟ کیا میں آپ کو ایک خاص بات بتاؤں؟ کیا میں آپ کے دس کام اور آپ کی دس خدمتیں کروں (یعنی آپ کو ایک ایسا عمل بتاؤں جس سے آپ کو دس عظیم الشان منفعتیں حاصل ہوں، وہ ایسا عمل ہے کہ) جب آپ اسکو کریں گے تو اللہ تعالیٰ آپ کے سارے گناہ معاف فرمادے گا اگلے بھی اور پچھلے بھی، صغیرہ بھی اور کبیرہ بھی، ڈھکے چھپے بھی اور علانیہ ہونے والے بھی (وہ عمل صلوٰۃ استخارہ ہے، اور اس کا طریقہ یہ ہے) آپ چار رکعت نماز پڑھیں اور ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور دوسری کوئی سورت پڑھیں، پھر جب آپ پہلی رکعت میں قرأت سے فارغ ہو جائیں تو قیام ہی کی حالت میں پندرہ دفعہ کہیں **سبحان اللہ و بحمدہ و بکبرہ و جلالہ و جلالتہ و عظمیٰ و عظمیٰ و عظمیٰ**۔ پھر اس کے بعد رکوع کریں اور رکوع میں بھی یہی کلمہ دس دفعہ پڑھیں، پھر رکوع سے اٹھ کر قومہ میں بھی یہی کلمہ دس دفعہ کہیں، پھر سجدہ میں چلے جائیں اور اس میں یہ کلمہ دس دفعہ کہیں،



قرأت کے بعد رکوع میں جانے سے پہلے یہی کلمہ دس دفعہ پڑھنے کا ذکر بھی ہے، یہی طرح ہر رکعت کے قیام میں یہ کلمہ پچیس دفعہ ہو جائے گا اور اس طریقہ میں دوسرے بعد کے بعد یہ کلمہ کسی رکعت میں بھی نہیں پڑھا جائے گا، اس طرح اس طریقے کی ہر رکعت میں بھی اس کلمہ کی مجموعی تعداد پچستہ اور چار رکعتوں کی مجموعی تعداد تین سو بیس ہوگی۔ بہرحال صلوٰۃ التبیح کے یہ دونوں ہی طریقے منقولات اور معمول ہیں۔ پڑھنے والے کے لئے گنجائش ہے جس طرح چاہے پڑھے۔

### صلوٰۃ التبیح

نماز کے ذریعہ کنہوں کے معاف ہونے اور معتدیات کے بند اثرات کے زائل ہونے کا ذکر تو اصولی طور پر قرآن مجید میں بھی فرمایا ہے۔

اقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ

لیکن اس تاثر میں اس کا جو خاص مقام اور درجہ ہے وہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی مندرجہ بالا

حدیث میں پوری صراحت کے ساتھ ذکر فرمایا گیا ہے، یعنی یہ اس کی برکت سے بندہ کے الٹ، پچھلے،

پرانے، نئے، دانستہ، نادانستہ، سفید، سیاہ، پوشیدہ، کھلے، سارے ہی گناہ اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتا ہے۔ اور

سفر ابن ہشامؒ کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ایک صحابی (عبداللہ بن عمرؓ) کو صلوٰۃ

کی تلقین کرنے کے بعد ان سے فرمایا۔

”فَإِنَّكَ لَوْ كُنْتَ أَعْظَمَ أَهْلِ الْأَرْضِ ذَنْبًا غُفِرَ لَكَ بِهِ لَكَ“

”تم اگر ہاتھ پر دنیا کے سب سے بڑے گناہگار ہو، تو بھی انہی برکت سے اللہ تعالیٰ تمہاری

مغفرت فرمائے گا“

اللہ تعالیٰ محمدؐ کی سے حفاظت فرماتا ہے اور اپنے ان خوش نصیب بندوں میں سے ہر ایک کو برکت و مغفرت

کے ایسے حالات کو سن کر ان سے فی بدو اذیات اور ان کا حق ادا کرتے ہیں۔

### صلوٰۃ التبیح

صلوٰۃ التبیح پر نفل نمازوں کا بیان ختم ہو چکا، اس ختمہ پر ذیل کی ایک حدیث اور پڑھائی جائے۔

۲۳۱. عَنْ حُرَيْثِ بْنِ أَبِيٍّ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَقُلْتُ اللَّهُمَّ يَسِّرْ لِي جَلِيسًا صَالِحًا فَجَلَسْتُ إِلَى

أَبِي هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ أَلَيْسَ سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَنِي جَلِيسًا صَالِحًا فَحَدَّثَنِي بِحَدِيثٍ سَمِعْتَهُ مِنْ

رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُنْفَعَنِي بِهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ

بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ

وَخَسِرَ فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ الْفَرِيضَةِ شَيْئًا قَالَ الرَّبُّ تَعَالَى أَنْظِرُوا هَذَا عَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ ؟ لِيَكْمَلَ

بِهِ مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ أَعْمَالِهِ عَلَى ذَلِكَ

ابن ماجہ، ترمذی، نسائی



حریث بن قبیصہ تابعی بیان کرتے ہیں کہ میں مدینہ طیبہ آیا تو میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اے اللہ! مجھے اپنے کسی صالح بندے کی صحبت میسر فرما؟ پھر میں حضرت ابوہریرہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے ان سے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی تھی کہ مجھے کسی صالح بندے کی صحبت نصیب فرما (اور میں اب آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں) آپ مجھے کوئی ایسی حدیث سنائیں جو آپ نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنی ہو، مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو میرے لئے نفع مند بنائے گا، تو حضرت ابوہریرہؓ نے یہ حدیث سنائی۔ فرمایا کہ: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے کہ قیامت کے دن بندے کے اعمال میں سے سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اور اس کی نماز جانچی جائے گی، پس اگر وہ ٹھیک نکلی تو بندہ فلاح یاب اور کامیاب ہو جائیگا اور اگر وہ خراب نکلی تو بندہ ناکام اور ماردہ جائے گا پھر اگر اسے فرائض میں کمی کسر ہوئی تو رب کریم فرمائے گا کہ دیکھو کیا میرے بندے کے ذخیرہ اعمال میں فرائض کے علاوہ کچھ نیکیاں (سنیتیں یا نوافل) ہیں؟ تاکہ ان سے اس کے فرائض کی کمی پوری ہو سکے۔ پھر نماز کے علاوہ باقی اعمال کا حساب بھی اسی طرح ہوگا۔

سنن و نوافل کی افادیت اور اہمیت کے لئے تنبیہ حدیث کافی ہے۔

## نوافل کی فضیلت اور اہمیت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دن رات کی پانچوں فرض نمازیں جن کے باجماعت پڑھنے کا حکم ہے، اور ان کے علاوہ وہ سنن و نوافل جو انفرادی طور پر ہی پڑھے جاتے ہیں ان سب کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے ارشادات اور معمولات سابق میں ذکر کئے جا چکے۔ ان کے علاوہ چند نمازیں اور ہیں جو صنف اجتماعی طور پر ہی ادا کی جاتی ہیں اور وہ اپنی مخصوص نوعیت اور امتیازی شان کی وجہ سے اس امت کا گویا شعار ہیں، ان میں سے ایک نماز جمعہ ہے جو ہفتہ وار ہے اور عید الفطر و عید الاضحیٰ کی نمازیں ہیں جو سال میں ایک دفعہ ادا کی جاتی ہیں۔ فرائض پنجگانہ کے جماعت سے ادا کرنے میں جو مصالح اور منافع ہیں (جن کا ذکر اپنے موقع پر کیا جا چکا ہے) وہ سب کے سب وسیع تر پیمانے پر جمعہ اور عیدین کی نمازوں سے بھی حاصل ہوتے ہیں اور ان کے علاوہ کچھ اور حکمتیں اور مصلحتیں بھی ہیں، جو صرف ان ہفتہ وار اور سالانہ اجتماعی نمازوں ہی سے وابستہ ہیں، پہلے جمعہ کے بارے میں چند اشارات ذکر کئے جاتے ہیں، امید ہے کہ اس باب کی احادیث کا مقصد و منشاء سمجھنے میں انشاء اللہ ان اشارات سے ناظرین کو خاص رہنمائی حاصل ہوگی۔

روزانہ پانچوں وقت کی جماعت میں ایک محدود حلقہ یعنی ایک محلہ ہی کے مسلمان جمع ہو سکتے ہیں اس لئے ہفتہ میں ایک دن ایسا رکھ دیا گیا۔ جس میں پورے شہر اور مختلف محلوں کے مسلمان ایک خاص نماز کے



کے شہر کی ایک بڑی مسجد میں جمع ہو جایا کریں اور ایسے اجتماع کے لئے ظہر کی کا وقت زیادہ موزوں ہو سکتا تھا اس لئے وہی وقت رکھا گیا اور ظہر کی چار رکعت کے بجائے جمعہ کی نماز صرف دو رکعت رکھی گئی، اور اس اجتماع کو تقیسی و تربیتی لحاظ سے زیادہ مفید اور مؤثر بنانے کے لئے تکلیف شدہ اور محنتوں کے بجائے خطبہ لازمی کر دیا گیا۔ اور اس کیلئے جمعہ ہی کا دن اس واسطے مقرر کیا گیا کہ ہفتہ کے سات دنوں میں سے وہی دن زیادہ عظمت اور بابرکت ہے۔ جس طرح روزانہ اخیر شب کی گھریوں میں بد تقویٰ کی رحمت و عنایت بندوں کی طرف زیادہ متوجہ ہوتی ہے اور جس طرح سال کی راتوں میں سے ایک رات (شب قدر) ان خاص درجہ میں برکتوں اور رحمتوں والی ہے اسی طرح ہفتہ کے سات دنوں میں سے جمعہ کا دن بد تقویٰ کے خاص الطاف و عنایت کا دن ہے اور اسی لئے اس میں بڑے بڑے اہم واقعات بد تقویٰ کی طرف سے واقع ہوئے ہیں اور واقع ہونے والے ہیں (جیسا کہ آگے درج ہونے والی حدیثوں سے معلوم ہو گا) بہر حال جمعہ کی انہی خصوصیات کی وجہ سے اس اہم اور شاندار ہفتہ اور اجتماع کی نماز کے بعد جان متھر رہتا ہے اور اس میں شرکت و حاضری کی سخت تاکید کی گئی، اور نماز سے پہلے غسل کرنے، اچھے صاف کترے پہننے، پینے اور میسر ہو تو خوشبو بھی لگانے کی ترغیب بلکہ ایک درجے میں تاکید کی گئی، تاکہ مسلمانوں کا یہ دن اس قدر واری جتماعی توجہ الی اللہ اور ذمہ داری کی باطنی و روحانی برکات کے حامل و جامع کی حیثیت سے جی پائے، اور منظر، باروق اور پر بہر ہو، اور مجمع کو ملکہ کے پاک و صاف مجمع کے ساتھ زیادہ سے زیادہ مشابہت و مناسبت ہو۔ اس تمہید کے بعد جمعہ اور نماز جمعہ کے متعلق احادیث ذیل میں یہ ہے۔

### باب ثانی فی فضائل جمعہ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَلِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَلِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سارے دنوں میں جن میں کہ آفتاب نکلتا ہے (یعنی ہفتہ کے ساتوں دنوں میں) سب سے بہتر اور بڑا تر جمعہ کا دن ہے۔ جمعہ ہی کے دن آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اور جمعہ ہی کے دن وہ جنت میں داخل کئے گئے، اور جمعہ ہی کے دن وہ جنت سے باہر کر کے اس دنیا میں بھیجے گئے (جہاں ان سے نسل انسانی کا سلسلہ شروع ہوا) اور قیامت بھی خاص جمعہ ہی کے دن قائم ہوگی۔

۱۱۔ تربیت میں جمعہ کی جو خاص نوعیت رکھی گئی ہے اور عید بنوائی، اور اس کا پہلا تہنیت بندہ اس کے جتنی باقی عید تک مدت کا جو طرز عمل جمعہ کے بارے میں تقاضا کرتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ ایک شہر و ریاست میں ہونے والی جمعیہ ایک ہی جگہ منعقد ہوتی ہے۔ ہر ایک کوئی مسجد موجود نہ ہو جس میں شہر اور ریاست کے ہمارے نمازیں آئیں تاہم سب شہر و ریاست شہر اور بھی مناسبت مسجدوں کو نماز جمعہ کے لئے تجویز کیا جاسکتا ہے۔ لیکن ان میں بھی ایسا حال نہ ہوگی کہ شہر کے ایک حصہ میں جمعہ ایک ہی مسجد میں ہو لیکن دوسرے حصہ کی تمام مسجدوں میں ایک ایک جمعہ ہو، یہی شریعت کے مقصد و مقصد کے خلاف ہے۔

۲۲۷ عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَ فِيهِ لُبِصٌ وَ فِيهِ النُّفْخَةُ وَ فِيهِ الصُّعْقَةُ فَأَكْثَرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَى قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ كَيْفَ تُعْرَضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ وَ لَقَدْ أَرَمْتُ ؟ قَالَ يَقُولُونَ بَلَيْتَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ .

حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ۔ جمعہ کا دن افضل ترین دنوں میں سے ہے، اسی میں آدمیہ اسامی تخلیق ہوئی، اسی میں ان کی وفات ہوئی۔ اسی میں قیامت ہے۔ ہر پہلے جانے والے اور اسی میں موت اور فانی ہونے والی ہر شے اور ہر کسی ساری مخلوقات پر حرق ہوگی۔ لہذا تم لوگ جمعہ کے دن مجھ پر درود کی مثلت یا درود، یونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش ہوتا ہے اور پیش ہو کر ہر سب سے پہلے میری یاد میں پہنچے گا (آپ کے وفات فرما جانے کے بعد) تمہارا درود آپ پر پہلے پیش ہو گا، آپ کا جسد امیر تو قبر میں ریزہ ریزہ ہو چکا ہو گا، آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کے جسموں کو زمین پر حرام کر دیا ہے (یعنی موت کے بعد بھی ان کے جسم و قبروں میں ہر طرح کی مہربانی نہیں ہوتی یعنی یہ نہیں برکتی)۔

اوپر بیان حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت اوس بن اوس رضی اللہ عنہ نے اس حدیث میں بھی جمعہ کے دن میں واقع ہونے والے اہم اور غیر معمولی واقعات کا ذکر کر کے جمعہ کی اہمیت و فضیلت بیان کی ہے اور مزید یہ فرمایا کہ اس مبارک و برکت مند دن میں درود یا درود پڑھنا چاہئے، ویسا ہی حضرت رمضان المبارک کا خاص و خفیہ تمامات قرآن پاک ہے اور اس جو رمضان مبارک سے خاص مناسبت ہے اور جس طرح سنہ الفیل کا خاص و خفیہ ہے۔

اس حدیث کی رو سے درود پڑھنا چاہئے، جمعہ کے دن خصوصیت سے اس کی مثلت کر لی چاہئے۔

درود شریف کی مثلت کا حکم دیتے ہوئے اس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کا اہتمام ہے کہ موت کا درود میرے پاس پہنچایا جاتا ہے اور میرے سامنے پیش کیا جاتا ہے اور یہ اہتمام اس دنیا سے میرے جانے کے بعد بھی اسی طرح قائم رہے گا (یعنی وہ ساری حدیثوں میں یہ بھی فرماتا ہے کہ درود آپ کے پاس فرشتے پہنچاتے ہیں)۔ اس پر بعض صحابہ کرام کے دس میں یہ سوال پیدا ہوا کہ اس وقت تک جب کہ آپ اس دنیا میں رونق افروز ہیں آپ کے پاس ملے گا کہ آنا اور درود وغیرہ پہنچا کر اور پیش کرنا معلوم ہے اور کچھ میں کتاب، لیکن آپ کی وفات کے بعد جب آپ قبر میں دفن

نہ دیئے جائیں گے اور عام طبعی قانون کے مطابق آپ کا جسم مبارک زمین کے اثر سے ریزہ ریزہ ہو جائے گا تو پھر درود شریف آپ کی خدمت میں کیسے پیش کیا جاسکے گا؟ انہوں نے یہ سوں آپ کی خدمت میں عرض کیا۔ آپ نے فرمایا کہ۔ اللہ تعالیٰ کے خاص حکم سے پیغمبروں کے اجسام ان کی وفات کے بعد قبروں میں جوں کے توں محفوظ رہتے ہیں، زمین ان پر اپنا عام طبعی عمل نہیں کر سکتی، یعنی جس طرح دنیا میں خاص تدبیروں اور واہوں سے موت کے بعد بھی اجسام کو محفوظ رکھا جاسکتا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص قدرت اور خاص حکم سے پیغمبروں کی وفات کے بعد ان کے جسموں کو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے قبروں میں محفوظ کر دیا ہے اور وہاں ان کو ایک خاص قسم کی حیات حاصل رہے گی (جو اس عام کے قوانین کے مطابق ہوگی) اس لئے درود کے پہنچنے اور پیش کئے جانے کا سلسلہ اسی طرح جاری رہے گا۔

۲۳۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا آغَاظَهُ إِلَٰهُهُ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ۔ جمعہ کے دن میں ایک گھڑی یہی ہوتی ہے کہ اگر کسی مسلمان بندے کو حسن اتفاق سے خاص اس گھڑی میں خیر اور بھلائی کی کوئی چیز اللہ تعالیٰ سے مانگنے کی توفیق مل جائے تو اللہ تعالیٰ اسکو عطا ہی فرمادیتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جس طرح پورے سال میں رحمت و قبولیت کی ایک خاص رات (شب قدر) رکھی گئی ہے جس میں کسی بندے کو آمرتوبہ و استغفار اور دعا نصیب ہو جائے تو اس کی بڑی خوش نصیبی ہے اور اللہ تعالیٰ سے قبولیت کی خاص توقع ہے۔ اسی طرح ہفتے میں بھی جمعہ کے دن رحمت و قبولیت کی ایک خاص گھڑی ہوتی ہے اگر اس میں بندے کو اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا اور مانگنا نصیب ہو جائے تو اللہ تعالیٰ کے کرم سے قبولیت ہی کی امید ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود اور کعب احبار دونوں نے نقل کیا ہے کہ جمعہ کے دن کی اس ساعت اجابت کا ذکر قرأت میں جہی ہے۔ اور معلوم ہے کہ یہ دونوں حضرات قرأت اور کتب سائبہ کے بہت بڑے عالم تھے۔

جمعہ کے دن کی اس ساعت اجابت کے وقت کی تعیین و تخصیص میں شارحین حدیث نے بہت سے اقوال نقل کئے ہیں، ان میں سے دو ایسے ہیں جن کا تصریح یا اشارۃً بعض احادیث میں بھی ذکر ہے، صرف وہی یہاں ذکر کئے جاتے ہیں۔

۱ ایک یہ کہ جس وقت امام خطبہ کے لئے ممبر پر جائے اس وقت سے لے کر نماز کے ختم ہونے تک جو وقت ہوتا ہے بس یہی وہ ساعت اجابت ہے۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ خطبہ اور نماز کا وقت ہی قبولیت کی دعا کا خاص وقت ہے۔

۲ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ ساعت عصر کے بعد سے لے کر غروب آفتاب تک کا وقفہ ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے میں یہ دونوں قول ذکر فرمائے ہیں چنانچہ یہ خطبہ فرمایا

ہے کہ۔

”ان دونوں باتوں کا مقصد بھی حتمی تعیین نہیں ہے، بلکہ منشاء صرف یہ ہے کہ خطبہ اور نماز کا وقت چونکہ بندگانِ خدا کی توجہ الی اللہ اور عبادت و دعا کا خاص وقت ہے اس لئے اس کی امید کی جاسکتی ہے کہ وہ ساعت اس وقت میں ہو۔ اور اسی طرح چونکہ عصر کے بعد سے غروب تک کا وقت نزولِ قضا کا وقت ہے اور وہ پورے دن کا گویا نچوڑ ہے اس لئے اس وقت بھی توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ ساعت غالباً اس مبارک وقتہ میں ہو۔“

بعض حضرات نے کہا ہے کہ۔ ”جمعہ کے دن کی اس خاص ساعت کو اسی طرح اور اسی مصلحت سے مبہم رکھا گیا ہے جس طرح اور جس مصلحت سے شبِ قدر کو مبہم رکھا گیا ہے، پھر جس طرح رمضان مبارک کے عشرہِ اخیر کی حقیقی راتوں اور خاص کر ستائیسویں شب کی طرف شبِ قدر کے بارے میں کچھ اشارات بعض حدیثوں میں کئے گئے ہیں اسی طرح جمعہ کے دن کی اس ساعت اجابت کے لئے نماز و خطبہ کے وقت اور عصر سے مغرب تک کے وقتہ کے لئے بھی احادیث میں اشارات کئے گئے ہیں تاکہ اللہ کے بندے نمازِ آسمان دو وقتوں میں توجہ الی اللہ اور دعا کا خصوصیت سے اہتمام کریں۔“

اس ناچیز نے اپنے بعض اکابر کو دیکھا ہے کہ وہ جمعہ کے دن ان دونوں وقتوں میں باتوں سے مناجات اور باتِ چیت کرنا پسند نہیں کرتے، بلکہ نمازیں پڑھ کر دعا اور توجہ الی اللہ ہی میں مصروف رہتا چاہتے ہیں۔

میں یہاں اس بات پر اکتفا کرتا ہوں کہ

۲۳۵. عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ لِي جَمَاعَةٍ إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ عَبْدٍ مَمْلُوكٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ صَبِيٍّ أَوْ مَرِيضٍ . (رواہ ابو داؤد)

طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ کی نماز جماعت کے ساتھ دائرہِ مسلمان پر لازم ہے۔ اس وجہ سے چار قسم کے آدمی مستثنیٰ ہیں ایک غلام جو بیچارہ کسی کا مملوک ہو، دوسرے عورت، تیسرے لڑکا جو ابھی بالغ نہ ہوا ہو، چوتھے بیمار۔

۲۳۶. عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَ ابْنِ مَرْزُوقَةَ أَنَّهُمَا قَالَ سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَغْوَادٍ مِنْبَرِهِ لِيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لِيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لِيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ . (مسلم)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ ہم نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپؐ پر سرِ منبر فرما رہے تھے کہ: جمعہ چھوڑنے والے لوگ یا تو اپنی اس حرکت سے باز آئیں یا یہ ہوگا کہ ان کے اس گناہ کی بنا میں اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا، پھر وہ غافلوں ہی میں سے ہو جائیں گے (اور اصلاح کی توفیق سے محروم کر دیئے جائیں گے)۔

۲۳۷. عَنْ أَبِي الْجَعْدِ الضَّمَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَرَكَ لَكَ جُمُعَ تَهَاوَنَّا بِهَا طَبَعَ اللَّهُ



عَلَى قَلْبِهِ

ابو جعفر شمری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آٹھ بائیس جمعہ تہلیل و تسلیل  
انکار کی وجہ سے چھ روزہ ہالہ تھیں اس کے دل پر مہر لگا دیا جائے گا (چھ روزہ تہلیل و تسلیل کو قیام سے محروم  
ہی رہے گا)۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ كُتِبَ مُنَافِقًا فِي كِتَابٍ  
يُمْلَى وَلَا يُبْدَلُ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ ثَلَاثًا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص بغیر  
کسی مجبوری کے جمعہ کی نماز چھوڑے گا وہ منافق ہے اس وقت میں جس میں منافقوں کی تعداد نہیں ہوتا  
منافق لکھا جائے گا۔ اور بعض روایات میں جمعہ چھوڑنے کا ثبوت ہے۔

ن حدیثوں میں جمعہ کی یہ غیر معمولی ہیبت بیان کی گئی ہے کہ اس سے پہلے وہ یہیں سنائی گئی  
ہیں وہ کسی خوش و خوش و خوشی میں ہیں، یہ تھیں ان سے معصیت و منکرات سے بچنے کی تلقین کے  
ذہن کے نتیجہ میں بندہ جمعہ کی فکر سے پرہیز کرتا ہے اور اس کے دل پر مہر لگا دیا جاتا ہے۔

عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ  
طَهْرٍ وَيَذْهَبُ مِنْ دُھْنِهِ أَوْ يَمْسُ مِنْ طِيبٍ بَيْنَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ التَّيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي  
مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو آدمی جمعہ  
کے دن غسل کرے اور جہاں تک ہو سکے سنائی پائیں کا انتظام کرے، اور جو تیل خوشبو اس کے سر  
ہو وہ لگائے، پھر وہ گھر سے نماز کے لیے جائے اور مسجد میں پہنچے اس کی احتیاط کرے کہ جو وہ آٹھ  
پہلے سے ساتھ بیٹھے ہوں ان کے پیچھے نہ پیچھے، پھر جو نماز جتنی سنیں، وہ غسل کی جتنی رکعتیں اس کے  
سے مقدار ہوں وہ پڑھتے، پھر جب امام خطبہ دے تو قویہ و رخ موشی کے ساتھ اس کو سنے، قائد  
تھیں کی طرف سے اس جمعہ اور جمعہ کے درمیان کی اس کی ساری خطا میں نہ درمغف  
کر دی جائیں گی۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَبَسَ مِنْ  
أَحْسَنِ ثِيَابِهِ وَ مَسَّ مِنْ طِيبٍ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلَمْ يَخْطُ أَغْنَاقَ النَّاسِ ثُمَّ

صَلَّى مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ انْصَتَ إِذَا خَرَجَ إِمَامُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ كَأَنَّهُ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الَّتِي قَبْلَهَا .

حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہما دونوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا۔ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اچھے پڑے اسے میسر آتے وہ پہنے خوشبو اُڑاس کے پاس تھی تو وہ بھی لگائی پھر وہ نماز جمعہ کے سنے حاضر ہوا اور اس کی احتیاط کی کہ پہلے سے بیٹھے ہونے لوگوں کی گردنوں کے اوپر سے پھیلا نکلتا ہوا نہیں گیا پھر سنتوں اور غنوں کی جتنی رکعتوں کی اللہ تعالیٰ نے توفیق دی وہ پڑھیں، پھر جب امام خطبہ دینے کے لئے آیا تو ادب اور خاموشی سے اس کی طرف متوجہ ہو کر خطبہ سنا، یہاں تک کہ نماز پڑھ کر فارغ ہوا تو اس بندے کی نماز اس جمعہ اور اس سے پہلے والے جمعہ کے درمیان کے گناہوں خطاؤں کے لئے کفارہ ہو جائے گی۔

شریعت میں غسل جمعہ کا جو درجہ ہے اور اس کا جو خاص متمتعہ منشاء ہے اس کا بیان تفصیل کے ساتھ کے عنوان سے پہلے کیا جا چکا ہے۔ متمتعہ درجہ بالادونوں حدیثوں میں غسل کے بارے میں چند اور اہم اس کا بھی ذکر ہے۔ بقدر امکان ہر قسم کی پائیداری اور صفائی کا اہتمام، اچھے لباس کا اہتمام، خوشبو کا استعمال، مسجد میں ہر اس چیز سے احتیاط اور اجتناب جس سے دُلوں کو ایذا پہنچے اور باہمی تعلقات خراب ہونے کا اندیشہ ہو، جیسے پہلے سے ساتھ بیٹھے ہونے والے آدمیوں کے بیچ میں کسی کے بیٹھنا یا دُلوں کے اوپر سے پھرنے کے جانا وغیرہ، پھر وہاں حسب توفیق نوافل پڑھنا اور خطبہ کے وقت ادب اور توجہ کے ساتھ اس کو سننا، پھر نماز پڑھنا۔ جمعہ کی جو نماز اس اہتمام اور ادب کے ساتھ پڑھنی چاہئے اس کو ان دونوں حدیثوں میں پورے ہفتے کے گناہوں کا کفارہ اور بخشش و معافی کا وسیع فرمایا گیا ہے۔ یوں بھی غور کر کے سمجھ جاسکتا ہے کہ یہ سب اہم اسب صحیح ذہن کے ساتھ کئے جائیں گے تو ان بندوں کے دلوں اور ان کی روحوں کی کیفیات ہوں گی اور ان کی زندگی پر اس نماز کے کیا اثرات پڑیں گے اور پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور شان مغفرت کا ان کے ساتھ کیا معاملہ ہوگا۔

عَنْ عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعِ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيْدًا فَاغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِيبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ .

عبید بن السباق تابعی سے مرسل روایت ہے کہ ایک جمعہ کو خطاب فرماتے ہوئے رسول اللہ نے فرمایا۔ مسلمانو! اللہ تعالیٰ نے جمعہ کے اس دن کو عید بنایا ہے لہذا اس دن غسل کیا کرو اور جس کے پاس خوشبو ہو اس کے لئے کوئی خرچ نہیں ہے کہ وہ خوشبو لگائے، اور مسواک اس دن ضرور کیا کرو۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يَقْلِمُ أَظْفَارَهُ وَيَقْصُّ شَارِبَهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الصَّلَاةِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جمعہ کے دن نماز کو جانے سے پہلے اپنے ناخن اور اپنی سینیں تراش کرتے تھے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّلَامِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ وَجَدَ أَنْ يَتَّخِذَ ثَوْبَيْنِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سِوَى ثَوْبِي مَهْنَتِهِ.

حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ تم میں سے کسی کے لئے اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ اگر اس کو وسعت ہو تو دو روزمرہ کے کام کاج کے وقت پہنے جانے والے پٹوں کے علاوہ جمعہ کے دن کے لئے کپڑوں کا ایک خاص جوڑا بنا کر رکھ لے۔

روزمرہ پہنے جانے والے پٹوں کے ماسوا کوئی خاص جوڑا بنا کر رکھنے میں شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید یہ شان فقر و زہد کے خلاف اور ناپسندیدہ ہو، اس حدیث میں دراصل اسی شبہ کو زائل کیا گیا ہے، اور آپ کا مطلب یہ ہے کہ جمعہ جیسے دینی اجتماع کے لئے جو مسلمانوں کی ہفتہ وار عید ہے چونکہ حسب استطاعت چہا کپڑا پہننا اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اس لئے اس کے واسطے خاص جوڑا بنا کر رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ طبرانی نے معجم سفیر اور اوسط میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ۔

”رسول اللہ کا ایک خاص جوڑا تھا جو آپ جمعہ کے دن پہنا کرتے تھے، اور جب آپ نماز سے فارغ ہو کر تشریف لاتے تھے تو ہم اس کو تہہ کر کے رکھ دیتے تھے اور پھر دو اگلے جمعہ ہی کو نکلتا تھا۔“

لیکن محدثین کے اصول پر اس روایت کی سند میں کچھ ضعف ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَلَقِيَ الْمَلَائِكَةَ عَلَى بَابِ

و فتح کرتے کہ محدثین کو اس روایت کی حمت میں تلامذہ نے یقیناً حضرت سلمان فارسی کی جو روایت بھی اپر آتی بخاری کے حوالہ سے گذری ہے اس میں رسول اللہ نے جمعہ کے دن سینے صہارت اور پائیائی کی جس طرح ترغیب دی ہے اس کی وسعت میں یہ چیزیں بھی آسکتی ہیں۔ ۱۲

جمع فتاویٰ مع تعہدات اعذاب الموار و ص ۳۶۰ جلد ۱۔

الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ لِلأَوَّلِ وَمِثْلَ الْمُهْجَرِ كَمِثْلِ الَّذِي يُهْدَى بُذْنَةً ثُمَّ كَالَّذِي يُهْدَى  
بَقَرَةً ثُمَّ كَبْشًا ثُمَّ دَجَاجَةً ثُمَّ بَيْضَةً فَإِذَا أَخْرَجَ الْإِمَامُ طَوْرًا صُحُفَهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ —

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو فرشتے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں اور شروع میں آنے والوں کے نام لے کر بعد دیگرے لکھتے ہیں، اور اس وقت دوپہر میں آنے والے کی مثال اس شخص کی سی ہے جو اللہ کے حضور میں اونٹ کی قربانی پیش کرتا ہے، پھر اس کے بعد دوم نہر پر آنے والے کی مثال اس شخص کی سی ہے جو گائے پیش کرتا ہے، پھر اس کے بعد آنے والے کی مثال مینڈھا پیش کرنے والے کی، اور اس کے بعد مرغی پیش کرنے والے کی، اس کے بعد اندھ پیش کرنے والے کی، پھر جب امام خطبہ کے لئے منبر کی طرف جاتا ہے تو یہ فرشتے اپنے کھنکھنے کے دفتر پھیل لیتے ہیں اور خطبہ سننے میں شریک ہو جاتے ہیں۔

حدیث کا اصل مقصد و مدعا جمعہ کے لئے اول وقت جانے کی ترغیب ہے اور آگے پیچھے آنے والوں کے ثواب اور درجات کے فرق کو آپ نے مختلف درجہ کی قربانیوں کی مثال سے کراہی و ناجاہا ہے۔

بَابُ مَا يَكُونُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ

۲۳۵ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اخْتَلَفَ الْبَرْدُ يُبَكِّرُ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اخْتَلَفَ الْحَرُّ أَهْرَءَ بِالصَّلَاةِ  
يَعْنِي الْجُمُعَةَ. (رواه البخاری)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ جب سردی زیادہ ہوتی تو نماز جمعہ شروع وقت ہی میں پڑھ لیتے اور جب موسم زیادہ گرم ہوتا تو غنڈے وقت یعنی گرمی کی شدت کم ہونے پر پڑھتے۔

۲۳۶ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ خُطْبَتَانِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ  
وَيُذَكِّرُ النَّاسَ لِمَكَانَتِ صَلَاتِهِ قُصْدًا وَخُطْبَتُهُ قُصْدًا۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو خطبے دیا کرتے تھے اور دونوں کے درمیان (تھوڑی دیر کے لئے) بیٹھتے تھے۔ آپ ان خطبوں میں قرآن مجید کی آیات بھی پڑھتے تھے اور لوگوں کو نصیحت بھی فرماتے تھے، آپ کی نماز بھی درمیانی ہوتی تھی اور اسی طرح آپ کا خطبہ بھی۔

مطلب یہ ہے کہ آپ کے خطبہ اور نماز میں نہ بہت طویل ہوتا تھا اور نہ بہت زیادہ مختصر، بلکہ دونوں کی مقدار معتدل اور متوسط ہوتی تھی۔ قرأت کے بیان میں وہ حدِ شیش پہنچ چکی ہیں جن میں تلاوت



گیاجے کہ جمعہ کی نماز میں آپ کون کون سی سورتیں پڑھتے تھے۔

۲۴۸. عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَطَبَ إِحْمَرَتْ عَيْنَاهُ وَعَلَا صَوْتُهُ وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ صَبِّحَكُمْ وَمَسَاكُمْ وَيَقُولُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَيَقْرُنُ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ السَّبَابَةَ وَالْوُسْطَى .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب خطبہ دیتے تھے تو آپ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں، آواز بلند ہو جاتی تھی اور سخت غصہ اور جوش و خروش پیدا ہو جاتی تھی، یہاں تک کہ آپ کی حالت اس شخص کی ہو جاتی تھی جو دشمن کے شہر کو غوراً دیکھ کر آیا ہو اور اپنی قوم و پیروپر تہذیب کرنے کے لئے جاتا ہو کہ: "میں ہا شمر قریب ہی پہنچا ہوں (اپنی پوری تہذیبوں کے ساتھ) پس صبح تم پر آپ کے لئے ہے (اب) آپ یہ بھی فرماتے تھے کہ میری بعثت اور قیامت کی آمد ان دو انگلیوں کی طرح (قریب ہی قریب) ہیں، اور آپ (تنبیہ اور تمییز کے لئے) اپنی دو انگلیوں یعنی حمراء اور اس کے برابر بیچ والی انہی دو انگلیوں سے دیتے تھے۔

مطلب یہ ہے کہ آپ کا خطبہ پر جوش اور پرجواں خطبہ ہوتا تھا، اور آپ کا حال قول کے باطل و مناقب ہوتا تھا، اس حدیث کے ساتھ آپ نے قیامت کے قریب اور اس کی ہولناکیوں کا ذکر بعثت فرماتے تھے اور حمراء اور بیچ والی انہی دو انگلیوں سے فرمایا کرتے تھے کہ جس طرح یہ دونوں قریب قریب ہیں اسی طرح تمہارے میری بعثت کے بعد قیامت بھی قریب ہی ہے، اب درمیان میں کوئی ورنہ بھی آیا، انہیں ہے، میرے بعد میں قیامت آنے والی ہے اس لئے اس کی تیاری کرو۔

بعض روایات میں اس کے بعد یہ بھی ہے:

۲۴۹. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْكَعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا .

(وہ نظرائی فی الکبر)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے اور جمعہ کے بعد چار رکعت۔

۲۵۰. عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ سُلَيْكُ الْغَطَفَانِيُّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَاعِدٌ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَعَدَ سُلَيْكٌ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَرَكُنْتَ رَكْعَتَيْنِ قَالَ لَا قَالَ لَمْ فَارْكُعْهُمَا .

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک غطفانی ایک دفعہ جمعہ کے دن بیٹھا

۵۵ حضرت ابن عباس کی یہ حدیث جامع احمد میں ہے، ابن ابی شیبہ نے اس کے نقل کیا ہے اور اس کا تفسیر بھی کیا ہے۔ اس کی حدیثیں مختلف ہیں، مثلاً ابن ابی شیبہ نے کہا کہ یہ حدیث ایک دفعہ اس کے حوالے سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہی گئی تھی اور اس کے ساتھ میں یہ بھی ہے کہ ابن عباس نے یہ حدیث بیان کی ہے۔

وقت مسجد میں آئے کہ رسول اللہ ﷺ منبر پر بیٹھ گئے تھے (یعنی خطبہ شروع کرنے کے لئے منبر پر تشریف لے جا چکے تھے اور ابھی بیٹھتے ہوئے تھے) تو سبک اس حالت میں تشریف لے گئے قبل اس کے کہ نماز پڑھتے (یعنی منبروں نے مسجد میں داخل ہو کر نماز نہیں پڑھی بلکہ یہ دیکھ کر کہ حضور ﷺ خطبہ کے لئے منبر پر جا چکے ہیں خود بھی بیٹھ گئے) رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: کیا تم نے دو رکتیں پڑھ لی ہیں؟ انہوں نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا: اٹھو اور پہلے دو رکتیں پڑھ لو۔

**ترتیب.....** اس حدیث کی بناء پر امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اور بعض دوسرے ائمہ کا مسلک ہے کہ نماز جمعہ کے لئے جو شخص مسجد میں آئے اس کے لئے اس دن تہیۃ مسجد واجب ہے اور اگر باشرع امام خطبہ شروع کر چکا ہو جب بھی یہ آئے والدور رکعت تہیۃ المسجد پڑھتے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ اور سنیان ثوریؒ وغیرہ اکثر ائمہ ان حدیث کی بناء پر جن میں خطبہ کے وقت خاموش رہنے اور توجہ کے ساتھ اس وقت کی تاکید کی گئی ہے اور ترقیب کی گئی ہے، اور اسی کے مطابق کثرتی پڑھنا کا برتاؤ نہیں۔ مکمل و رفتوں کی بناء پر خطبہ کے وقت نماز پڑھنے کی اجازت نہیں دیتے، اور سبک غلطی کے اس واقعہ کی مختلف وجوہات فرماتے ہیں۔ اس مسئلہ میں دونوں طرف کے دلائل بہت وزنی ہیں<sup>۱</sup> اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ جمعہ دن مسجد میں ایسے وقت پہنچ جائے کہ خطبے سے پہلے نماز دو رکتیں نہ پڑھا جائے۔

(۲۵۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا.

(رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی جمعہ کی نماز پڑھے تو چاہئے کہ اس کے بعد چار رکعت اور پڑھے۔

(۲۵۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ لِيُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز جمعہ کے بعد کوئی نماز نہیں پڑھتے یہاں تک کہ مسجد سے تشریف لے جاتے تھے چنانچہ ان میں دو رکتیں پڑھتے تھے۔

کتب حدیث میں نماز جمعہ کے بعد لی سنتوں کے بارے میں جو روایات ہیں ان میں دو رکعت کا بھی ذکر ہے، چار کا بھی اور چھ کا بھی۔ امام ترمذیؒ نے خود حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ وہ جمعہ کے بعد دو رکعت اور اس کے بعد چار رکعت، گویا کل چھ رکعت بھی پڑھتے تھے۔ اس سے ائمہ

۱ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے صحیح مسلم میں اس مسئلہ سے متعلق دو روایات بیان کیں اور ان کے بارے میں تفسیر سے ذکر کیا ہے۔

مجتہدین کے رجحانات بھی اس بارے میں مختلف ہیں۔ بعض حضرات دو کو ترجیح دیتے ہیں بعض چار رکعت کو اور بعض چھ رکعت کو۔

## عید الفطر

ہر قوم کے کچھ خاص تہوار اور جشن کے دن ہوتے ہیں جن میں اس قوم کے لوگ اپنی اپنی حیثیت اور سطح کے مطابق اچھا لباس پہنتے اور عمدہ کھانے پکاتے کھاتے ہیں، اور دوسرے طریقوں سے بھی اپنی اندرونی مسرت و خوشی کا اظہار کرتے ہیں، یہ گویا انسانی فطرت کا تقاضا ہے۔ اسی لئے انسانوں کا کوئی طبقہ اور فرقہ ایسا نہیں ہے جس کے ہاں تہوار اور جشن کے کچھ خاص دن نہ ہوں۔

سلام میں بھی ایسے دو دن رکھے گئے ہیں ایک عید الفطر اور دوسرے عید الاضحیٰ بس یہی مسلمانوں کے انسانی مذہبی و ملی تہوار ہیں۔ ان کے علاوہ مسلمان جو تہوار مناتے ہیں ان کی کوئی مذہبی حیثیت اور بنیاد نہیں ہے، بلکہ اسلامی نقطہ نظر سے ان میں سے اکثر خرافات ہیں۔

مسلمانوں کی اجتماعی زندگی اس وقت سے شروع ہوتی ہے جب کہ رسول اللہ ﷺ ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ آئے۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ ان دونوں تہواروں کا سلسلہ بھی اسی وقت سے شروع ہوا ہے۔

جیسا کہ معلوم ہے عید الفطر رمضان المبارک کے ختم ہونے پر یوم شوال کو منائی جاتی ہے اور عید الاضحیٰ ۱۰ ذی الحجہ کو۔ رمضان المبارک دینی و روحانی حیثیت سے سال کے بارہ مہینوں میں سب سے مبارک مہینہ ہے۔ اسی مہینہ میں قرآن مجید نازل ہونا شروع ہوا، اسی پورے مہینے کے روزے امت مسلمہ پر فرض کئے گئے، اس کی راتوں میں ایک مستقل باجماعت نماز کا اضافہ کیا گیا ہے اور ہر طرح کی نیکیوں میں اضافہ کی ترغیب دی گئی۔ آخر میں یہ پورا مہینہ خواہشات کی قربانی اور مجاہدہ کا اور ہر طرح کی طاعت و عبادت کی کثرت کا مہینہ قرار دیا گیا۔ ظاہر ہے کہ اس مہینہ کے خاتمہ پر جو دن آئے ایمانی اور روحانی برکتوں کے لحاظ سے وہی سب سے زیادہ اس کا مستحق ہے کہ اس کو اس امت کے جشن و مسرت کا دن اور تہوار بنایا جائے، چنانچہ اسی دن کو عید الفطر قرار دیا گیا۔ اور ۱۰ ذی الحجہ وہ مبارک تاریخی دن ہے جس میں امت مسلمہ کے موسس و مورث اعلیٰ سیدنا حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی دست میں بتدعی کا حکم و اشارہ پا کر اپنے لخت جگر سیدنا اسماعیل علیہ السلام کو ان کی رضا مندی سے قربانی کے لئے اللہ کے حضور میں پیش کر کے اور ان کے گلے پہ چھری رکھ کر اپنی سچی وفاداری اور کامل تسلیم و رضا کا ثبوت دیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے عشق و محبت اور قربانی کے اس امتحان میں ان کو کامیاب قرار دے کر حضرت اسماعیل کو زندہ و سلامت رکھ کر ان کی جگہ ایک جانور کی قربانی قبول فرمائی تھی، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سر پر "اسی حاحلث للناس اماماً" کا تاج رکھ دیا تھا، اور ان کی اس ادا کی نقل کو قیامت تک کے لئے قرآن کریم میں محفوظ کر دیا تھا، پس اگر کوئی دن کسی عظیم تاریخی واقعہ کی یادگار کی حیثیت سے تہوار قرار دیا جاسکتا ہے تو اس امت مسلمہ کے

سنے جو امت ابراہیمی کی وارث اور اسوۂ خلیلی کی نمائندہ ہے۔ اذی الحجہ کے دن کے متعلقے میں کوئی دوسرا دن اس کا مستحق نہیں ہو سکتا، اس لئے دوسری عید۔ اذی الحجہ کو قرار دیا گیا۔ جس وادی غیر ذی زرع میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کا یہ واقعہ پیش آیا تھا اسی وادی میں پورے عام اسلامی کالج کا سالانہ اجتماع اور اس کے مناسک قربانی وغیرہ اس واقعہ کی گویا اصل اور اس درجے کی یادگار ہے اور ہر اسلامی شہ اور بستی میں عید الاضحیٰ کی تقریبات نماز اور قربانی وغیرہ بھی اسی کی گویا اصل اور دوم درجہ کی یادگار ہے۔ بہر حال ان دونوں (عید شوال اور اذی الحجہ) کی ان خصوصیات کی وجہ سے ان کو یوم العید اور امت مسلمہ کا تہوار قرار دیا گیا۔

اس تمہید کے بعد ان دونوں عیدوں کے متعلق رسول اللہ کی حدیثیں ذیل میں پڑھئے۔ صلی مقصد قویہاں ۔۔۔ میں عیدین کی نماز کا بیان ہے، نیکین ضمناً اور تبعان دونوں عیدوں سے متعلق دوسرے ائمہ و احکام کی حدیثیں بھی یہیں درج کی جائیں گی، جیسا کہ حفاظت محدثین کا ماسطر یہ ہے۔

۲۵۲ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَدِمَ النَّبِيُّ - الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ؟  
قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - لَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا  
مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ - مدینہ سے ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو اہل مدینہ (جن کی کافی تعداد پہلے ہی سے اسلام قبول کر چکی تھی) وہ تہوار منیا کرتے تھے، اور ان میں کھیل تماشے کیا کرتے تھے۔ رسول اللہ - نے ان سے پوچھا کہ - یہ دو دن جو تم مناتے ہو ان کی کیا حقیقت اور حیثیت ہے؟ (یعنی تمہارے ان تہواروں کی کیا اصلیت اور تارت ہے؟) انہوں نے عرض کیا کہ :- ہم جاہلیت میں (یعنی اسلام سے پہلے یہ تہوار اسی طرح منیا کرتے تھے) اس وہی رواج ہے جو اب تک چل رہا ہے (رسول اللہ - نے فرمایا کہ - اللہ تعالیٰ نے تمہارے ان دو تہواروں کے بدلہ میں ان سے بہتر دو دن تمہارے لئے مقرر کر دیئے ہیں) اب وہی تمہارے قومی اور مذہبی تہوار ہیں (یوم عید الاضحیٰ اور یوم عید الفطر)۔

قوموں کے تہوار دراصل ان کے عقائد و تصورات اور ان کی تاریخی روایات کے ترجمان اور ان کے قومی مزاج کے آئینہ دار ہوتے ہیں، اس لئے ظاہر ہے کہ اسلام سے پہلے اپنی جاہلیت کے دور میں اہل مدینہ جو وہ تہوار مناتے تھے وہ جاہلی مزاج تصورات اور جاہلی روایات ہی کے آئینہ دار ہوں گے۔ رسول اللہ - نے جبکہ حدیث کے صریح الفاظ کے مطابق خود اللہ تعالیٰ نے ان قدیمی تہواروں کو ختم کر کے ان کی جگہ عید فطر اور عید الاضحیٰ دو تہوار اس امت کے لئے مقرر فرما دیئے جو اس کے قومی مزاج اور اصول حیات کے عین مطابق اور اس کی تاریخی روایات اور عقائد و تصورات کے پوری طرح آئینہ دار ہیں۔ کاش اگر



مسلمان اپنے ان تہواروں ہی کو صحیح طور پر اور رسول اللہ کی ہدایت و تعظیم کے مطابق من میں تو اسل میں روح اور اس کے پیغام کو سمجھنے سمجھانے کے لئے صرف یہ دو تہوار ہی کافی ہو سکتے ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۲۵۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ فَيُعِظُهُمْ وَيُوصِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعَثًا فَيَقْطَعُ أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ . (رواه البخاري ومسلم)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ عید الفطر اور عید النبی کے دن عید گاہ تشریف لے جاتے تھے۔ سب سے پہلے آپ نماز پڑھاتے تھے، پھر نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ کے لئے کھڑے ہوتے تھے اور لوگ بدستور صفوں میں بیٹھتے رہتے تھے، پھر آپ ان کو خطبہ اور عطاءِ نسیحت فرماتے تھے اور احکام دیتے تھے اور آپ کا ارادہ کوئی شکریہ دستہ تیار کر کے کسی طرف روانہ کرنے کا ہوتا تو آپ (عیدین کی نماز، خطبہ کے بعد) اس کو بھی روانہ فرماتے تھے یا کسی خاص چیز کے بارے میں آپ کو کوئی حکم دینا ہوتا تو اسی موقع پر وہ بھی دیتے تھے، پھر (ان سارے مہمات سے فارغ ہو کر) آپ عید گاہتہ اپس ہوتے تھے۔

جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا رسول اللہ کا عام معمول یہی تھا کہ عیدین کی نماز آپ مدینہ طیبہ کی آبادی سے باہر اس میدان میں پڑھتے تھے جس کو آپ نے اس کام کے لئے منتخب فرمایا تھا اور گویا (عید گاہ) قرار دے دیا تھا اس وقت اس کے گرد کوئی چہار دیواری جی نہیں تھی، بس صحرائی میدان تھا۔ لوگوں نے کتابت کہ مسجد نبوی سے قریب ایک بڑا قدم کے فاصلے پر تھا۔ آپ نے عید کی نماز ایک مرتبہ بارش کی مجبوری سے مسجد شریف میں بھی پڑھی ہے، جیسا کہ آگے ایک حدیث میں اس کا ذکر آئے گا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عید کے دن نماز و خطبہ کے بعد عید گاہ ہی میں اعلاءِ کلمۃ الحق کے لئے مجاہدین کے شکر اور دستے بھی منظم کئے جاتے تھے اور وہیں سے ان کو روانہ اور رخصت کیا جاتا تھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۲۵۳) عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بغيرِ آذَانٍ وَلَا إِيَامَةٍ . (مسلم)

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ کے ساتھ عیدین کی

نماز ایک یا دو دفعہ ہی نہیں بلکہ بہت دفعہ پڑھنی ہے۔ ہمیشہ بغیر اذان اور بغیر اقامت کے۔

۲۵۵ عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ الصَّلَاةَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي يَوْمٍ عِيدٍ لَبَدَاءَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَامَ مُتَكِنًا عَلَى بِلَالٍ لِحَمْدِ اللَّهِ وَأَتَى عَلَيْهِ وَوَعظَ النَّاسَ وَذَكَرَهُمْ وَحَثَّهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ وَمَضَى إِلَى النِّسَاءِ وَمَعَهُ بِلَالٌ لَأَمَرَ هُنَّ بِتَقْوَى اللَّهِ وَوَعظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ.

ترجمہ... حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، کہتے ہیں کہ میں عید کے دن نماز کے لئے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عید گاہ حاضر ہوا تو آپ نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھی بغیر اذان اور اقامت کے، پھر جب آپ نماز پڑھ چکے تو بلالؓ پر سہارا لگا کر آپ خطبہ کے لئے کھڑے ہوئے، پہلے اللہ کی حمد و ثناء کی، اور لوگوں کو پند و نصیحت فرمائی اور اللہ کی فرمانبرداری کی ان کو ترغیب دی۔ پھر آپ خواتین کے مجمع کی طرف گئے اور بلالؓ آپ کے ساتھ ہی تھے وہاں پہنچ کر آپ نے ان کو اللہ سے ڈرنے اور تقویٰ والی زندگی گزارنے کے لئے فرمایا، اور ان کو پند و نصیحت فرمائی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں عید کے خطبہ میں مردوں کو خطاب فرمانے کے بعد عورتوں کو مستقل خطاب فرمانے کا ذکر ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی ایک حدیث جو صحیح مسلم میں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آپ نے اس لئے کیا تھا کہ آپ کے خیال میں خواتین آپ کا خطبہ سن نہیں سکتی تھیں۔ واللہ اعلم

۲۵۶ رسول اللہ ﷺ عید مبارک میں عیدین کی نماز میں خواتین بھی عام طور پر شریک ہوتی تھیں بلکہ ان کے لئے یہ آپ کا حکم تھا، لیکن زمانہء بعد میں مسلم معاشرے میں فساد کیا تو جس طرح امت کے فقہاء اور علماء نے جمعہ اور پنجگانہ نماز کے لئے خواتین کا مسجدوں میں آنا مناسب نہیں سمجھا، اسی طرح نماز عید کے لئے ان کا عید گاہ جانا بھی مناسب نہیں سمجھا۔

عیدین کی نماز کے پتے... بعد میں وہی کی نماز کے لئے

۲۵۶ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكَعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا

(رواہ البخاری و مسلم)

ترجمہ... حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر کے دن دو رکعت نماز پڑھی، اور اس سے پہلے یا بعد آپ نے کوئی تہنئی نماز نہیں پڑھی۔

عیدین کی نماز کا وقت

۲۵۷ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حُمَيْرِ الرَّحْبِيِّ قَالَ خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَ النَّاسِ

فِي يَوْمٍ عِيدٍ لِّفِطْرٍ أَوْ أَضْحَىٰ فَلَا تَكْرَ أَبْطَاءَ الْإِمَامِ لِقَالَ إِنَّا كُنَّا قَدْ فَرَّغْنَا سَاعَتَنَا هَذِهِ وَذَلِكَ جِئِنَ التَّسْبِيحِ . (رواہ ابو داؤد)

یہ حدیث تین مقاموں سے روایت ہے کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن نماز عید پڑھنے کے بعد دو گھنٹوں کے ساتھ عید کا تشریف لے گئے (ماہ کے آٹھ میں میر ہوئی) تو آپ نے امام کی اس تائید کو منکر بتایا (اور اس کی مذمت کی) اور فرمایا کہ اس وقت تو ہم (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ) نماز پڑھ کر فارغ ہو چکے ہیں (روایت ہے) اور یہ نوافل کا وقت تھا (نوافل سے مراد خاہیچاہت کے نوافل ہیں)۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے شام میں سونٹ اختیار کر لی تھی اور وہیں ۱۱۱ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ خاہیچاہت کا یہ واقعہ ہے کہ نماز عید میں امام کی تائید پر آپ نے کبھی فرمایا اور بتایا کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں جموں نماز عید سویرا پڑھ کر فارغ ہو چکے ہوتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ کی عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کے وقت کے بارے میں اس سے زیادہ واضح حدیث وہ ہے جو حافظ بن حجر نے میں احمد بن حسن البیہقی کتاب فضائل کے حوالے سے رسول اللہ ﷺ کے صحابی جناب رضی اللہ عنہ کی روایت سے نا غلط لے سکتے ہیں۔

”كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي بِنَا يَوْمَ الْفِطْرِ وَالشُّمُسُ عَلَى قَيْدٍ رُمَحِينَ وَالْأَضْحَىٰ عَلَى قَيْدٍ رُمَحٍ“۔

”رسول اللہ ﷺ عید الفطر کی نماز ہم لوگوں کو ایسے وقت پڑھاتے تھے کہ آفتاب بتدریج نیچے کے بلند ہوتا تھا اور عید الاضحیٰ کی نماز ایسے وقت پڑھاتے تھے کہ آفتاب بتدریج نیچے کے ہوتا تھا۔“

دوسرے زمانے میں بہت سے مقامات پر عیدین کی نماز بہت تائید سے پڑھی جاتی ہے یہ بالمشبہ خلاف سنت ہے۔

۲۵۱ عَنْ أَبِي عُمَرَ بْنِ آدَسٍ عَنْ عُمُومَةٍ لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَكْبًا جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَشْهَدُونَ لَهُمْ رَأَوْا الْهَيْلَالَ بِالْأَمْسِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُفْطِرُوا أَوْ إِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَغْدُوا إِلَى مُصَلَّاهُمْ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے عومہ سے روایت ہے وہ اپنے متبعہ بچوں سے نقل کرتے ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کرام میں سے تھے کہ یہ افطار کا وقت تھا (میں بہت) رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور انہوں نے شہادت دی کہ کل (رات میں) انہوں نے پاندھیجاتے تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ دو روزے انہوں میں اور کل جب آج وہ نماز عید پڑھنے کے عید کا پہنچیں۔

مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں یہ افطار رمضان ۲۹ھ میں پاندھی نہیں

آیا تو قاعدے کے مطابق انگلہ دن سب لوگوں نے روزہ رکھا لیکن دن ہی میں سے کسی وقت باہر کا کوئی قافلہ مدینہ طیبہ پہنچا اور ان لوگوں نے گواہی دی کہ ہم نے کل شام پانچ بجے تک تو آپ نے ان لوگوں کی گواہی قبول فرما کر لوگوں کو روزے کھولنے کا حکم دے دیا اور نماز عید کے لئے فرمایا کہ کل پنجہ پڑھی جائے گی۔  
 بخلاف یہ قافلہ دن کو دیر سے مدینہ پہنچا تھا اور نماز کا وقت نکل چکا تھا۔ شرعی مسئلہ یہی ہے کہ اگر چاند کی رویت ایسے وقت محسوس ہو کہ نماز عید اپنے وقت پر نہ پڑھی جاسکتی ہو تو پھر انگلہ دن ہی کو پڑھی جائے گی۔

۲۵۹. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَقْدٍ اللَّيْثِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بِقِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَاقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ۔

عید مدینہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود تابعی سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ابو وقْد لیثی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز میں کون سی سورتیں پڑھتے تھے، انہوں نے فرمایا کہ۔

یہ بات عید الاضحیٰ کے لئے ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو عیدین میں رسول اللہ کی قرأت کے بارے میں خود یاد نہ رہا، اور اس وجہ سے انہوں نے ابو وقْد لیثی سے پوچھا۔ بظاہر حضرت عمر کا یہ سوال یا تو ابو وقْد لیثی کے علم و حافظہ کا اندازہ کرنے کے لئے تھا یا اپنے مزید اطمینان کے لئے۔ واللہ اعلم

۲۶۰. عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ "بِسْمِ اللَّهِ" وَ"هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ" قَالَ وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَوَتَيْنِ۔ (رواه مسلم)

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ عیدین اور جمعہ کی نماز میں سورۃ الفاتحہ اور سورۃ البقرہ پڑھتے تھے، اور جب (اتفاق سے) عید اور جمعہ ایک ہی دن پڑ جائے تو ابھی وہ دونوں نمازوں میں یہی دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔

ابو وقْد لیثی اور نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما کے ان دونوں بیانات میں کوئی منافیات نہیں ہے۔ عیدین کی نماز میں رسول اللہ کبھی سورۃ بقرہ اور سورۃ قمر پڑھتے تھے، اور کبھی سورۃ الفاتحہ اور سورۃ البقرہ پڑھتے تھے۔

۲۶۱. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ۔ (رواه ابو داؤد وابن ماجہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ عید کے دن بارش ہوئی تو رسول اللہ نے جمعہ کو عید کی نماز مسجد نبوی میں پڑھائی۔



غیدین میں اور ہونے کی جوشن ہے اس کا تقاضا یہی ہے کہ دنیا کی قوموں کے جشنوں اور میلوں کی طرح ہمارا عیدین کی نماز والا اجتماع بھی نہیں کھلے میدان میں ہو، اور جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا رسول اللہ کا عام معمول و دستور بھی یہی تھا اور اس نے عام حالت میں یہی سنت ہے۔ لیکن حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بارش کی حالت ہو (یا ایسا ہی کوئی اور سبب ہو) تو عید کی نماز بھی مسجد میں پڑھی جاسکتی ہے۔

### عیدین کے دن نماز نماز سے پہلے یا نماز کے بعد؟

(۲۶۲) عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ.

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کا معمول یہ تھا کہ آپ عید الفطر کی نماز کے لئے کچھ کھانے کے شریف لے جاتے تھے اور عید الاضحیٰ کے دن نماز پڑھنے تک کچھ نہیں کھاتے تھے۔

صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہ بھی مروی ہے کہ عید الفطر کے دن نماز کو شریف لے جانے سے پہلے آپ چند کھجوریں تناول فرماتے تھے اور حق مدد میں تناول فرماتے تھے۔ عید الاضحیٰ کے دن نماز کے بعد کھانے کی وجہ غالباً یہ ہوئی کہ اس دن سب سے پہلے قربانی کی گوشت منہ میں جائے، جو ایک طرح سے اللہ تعالیٰ کی ضیافت ہے۔ اور عید الفطر میں صبح نماز سے پہلے ہی پتھر کھا لینا عابسانے ہوتا تھا کہ جس اللہ کے حکم سے رمضان پورے مہینہ دن میں کھانا پینا بالکل بند رہا، آج جب اس کی طرف سے دن میں کھانے پینے کا اذن ملا، اور اسی میں اس کی رضا و خوشنودی معلوم ہوتی تو غالب و محتاج بندہ کی طرح صبح ہی اس کی ان نعمتوں سے لذت اندوز ہونے لگے۔ بندگی کا مقام یہی ہے۔

رُطِمَ خَوَابِدُ مَنْ سُلْطَانِ دِينَ خَاكُ بِرُفُوقِ قَنَاعَتِ بَعْدِ اَزِينِ

یہ بات کہ عیدین کے دن نماز پڑھنی

(۲۶۳) عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِ خَالَفَ الطَّرِيقَ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ عید کے دن راستہ بدلتے تھے۔

مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ عید کی نماز کے لئے جس راستہ سے عید گاہ شریف سے جاتے تھے، واپسی میں اس کو چھوڑ کر دوسرے راستہ سے شریف آتے تھے۔ علماء نے اس کی مختلف حکمتیں بیان کی ہیں۔ اس عاجز کے نزدیک ان میں سے زیادہ قریں قیاس یہ ہے کہ آپ یہ اس لئے کرتے تھے کہ اس طرح شعائر اسلام اور مسلمانوں کی اجتماعیت و شوکت کا زیادہ سے زیادہ اظہار و اعلان ہو۔ نیز عید میں جشن اور تفریح

کا جو پہلو ہے اس کے لئے بھی زیادہ مناسب ہے، کہ مختلف راستوں اور سستی کے مختلف حصوں سے گزر جائے۔ واللہ اعلم۔

### سورة الفطر

(۲۶۴) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَرَهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ نے مسلمانوں میں سے ہر غلام اور آزاد پر اور ہر مرد و عورت پر اور ہر چھوٹے اور بڑے پر صدقہ فطر لازم کیا ہے، ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو۔ اور حکم دیا ہے کہ یہ صدقہ فطر نماز عید کے لئے جانے سے پہلے ادا کر دیا جائے۔

زکوٰۃ کی طرح صدقہ فطر بھی انبیاء (و امتدوں) کی پر واجب ہے، چونکہ یہ بات مخالفین خود سمجھ سکتے تھے اس سے اس حدیث میں اس کی وضاحت نہیں کی گئی، رہتی بات یہ کہ انبیاء کون ہیں اور اسلام میں دولت مندی کا معیار کیا ہے؟ اس کی وضاحت اور تفصیل انشاء اللہ زکوٰۃ کے بیان میں کی جائے گی۔ اس حدیث میں ہر نفر کی طرف سے ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ یہی دو چیزیں اس زمانہ میں مدینہ اور اس کے گرد و نواح میں عام طور سے بطور غذا کے استعمال ہوتی تھیں اس لئے اس حدیث میں انہی دو کا ذکر کیا گیا ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس زمانہ میں ایک چھوٹے کھانے کی غذا کے لئے ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو کافی ہوتے تھے اس حساب سے ہر دو تمندھرانے کے ہر چھوٹے بڑے فرد کی جانب سے عید الفطر کے دن اتنا صدقہ ادا کرنا ضروری قرار دیا گیا، جس سے ایک معمولی کھانے کے ایک دن کے کھانے کا خرچ چل سکے۔ ہندوستان کے اکثر علاقوں کی تحقیق کے مطابق رائج بوقت یہ کہ حساب سے ایک صاع قر یہ ساڑھے تین سیر کا ہوتا تھا۔

(۲۶۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهُرًا لِلصَّيَامِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ وَطَعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ .

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے روزوں کو فضوں و ریشہ اور خشن باتوں کے اثرات سے پاک صاف کرنے کے لئے اور مسکینوں محتاجوں کے کھانے کا بندوبست کرنے کے لئے صدقہ فطر واجب قرار دیا۔

اس حدیث میں صدقہ فطر کی دو حکمتوں اور اس کے دو خاص فیادوں کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔ ایک یہ کہ مسلمانوں کے جشن و مسرت کے اس دن میں صدقہ فطر کے ذریعہ محتاجوں مسکینوں کی بھی

شکر سیر کی اور آسمان کا اتنی مسجود بنے گا۔ اور وہ جس کے یہ کہ نبوت میں سب احتیاطوں اور سب باتوں سے روزے پر جو بڑے اثرات پڑے ہوں گے یہ سداۃ فطران کا جتنی انکار اور فدا یہ ہو جائے گا۔

۲۶۶ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النَّحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِقُرُونِهَا وَأَشْعَارِهَا وَأَظْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ فَطَيَّبُوهَا نَفْسًا

حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ۔ اُن کی احب کی باتیں تاریخ میں پیدا ہونے والی ہیں۔ ان کی زندگی میں ان کے اعمال کی مثال سے زیادہ محبوب نہیں اور قربانی کا جانور قیامت کے دن اپنے سینوں اور پاؤں اور منہ سے ہاتھ (رندہ و زبر) آگے دے گا اور قربانی کا خون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی رضا اور مقبولیت کے مقاصد پر پہنچ جاتا ہے۔ یہیں سے خدا کے بندوں کی پرکھ خوشی سے قربانیاں کیا رہیں۔

۲۶۷ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا هَذِهِ الْأَضَاجِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ سُنَّةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا لِمَا لَنَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ بِكُلِّ ضَعْرَةٍ حَسَنَةٍ، قَالُوا فَالضُّوْفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ ضَعْرَةٍ مِنَ الضُّوْفِ حَسَنَةٌ

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پیش حجاب نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ ( ) ان قربانیوں کی یہ حقیقت اور یہ تاریخ ہے۔ آپ کے فرمایا تم (روحانی اور جسمانی) امور میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے (یعنی سب سے پہلے نواہد تعویذ کی طرف سے اس کا حکم دیا یا دہرایا۔ یہ کہ ان کی اس سنت اور قربانی کے اس عمل کی پیروی کا حکم مجھ کو دہرایا کی امت و جہتی دیا ہے ان صحابہ نے عرض کیا۔ چہ ہمارے یہ رسول اللہ ( ) ان قربانیوں میں یا ہر سب ( ) آپ ( ) نے فرمایا قربانی کے جانور کے سر سے ہاتھوں کے عوض ایک نیکی۔ انہوں نے عرض کیا۔ تو کیا ان کا جہتی یا رسول اللہ ( ) ایسی حساب ہے؟ (اس سوال کا مستجاب تھا کہ بخیر، مہذب، اہل بیت جیسے جانور جن کی اعضاء پر کالے، نیل یا بھری کی طرح کے پان نہیں ہوتے بلکہ ان ہوتا ہے، اور یقیناً ان میں سے ایک ایک جانور کی اعضاء پر انہوں پر کمرہ ٹوٹا ہوا ہوتا ہے، تو کیا ان ان والے جانوروں کی قربانی کا ثواب بھی ہر پان کے عوض ایک نیکی کی شرح سے ملے گا؟) آپ نے فرمایا۔ ہاں ان والے جانور کی قربانی کا اجر بھی اسی شرح اور اسی حساب سے ملے گا کہ اس کے جہتی ہر پان کے عوض ایک نیکی۔

۲۶۸ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَلَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ مِائِينَ يُطْعَمِي

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (ہجرت کے بعد) مدینہ طیبہ میں اس سال قیام فرمایا اور آپؐ برابر (ہر سال) قربانی کرتے تھے۔

۲۶۹ عَنْ حَنْشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا؟ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوْصَانِي أَنْ أُضْحِيَ عَنْهُ فَأَنَا أُضْحِي عَنْهُ.

حَنْش بن عبداللہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو دو مینڈھوں کی قربانی کرتے دیکھا تو میں نے ان سے عرض کیا کہ یہ کیا ہے (یعنی آپؐ ایک کی بجائے دو مینڈھوں کی قربانی کیوں کرتے ہیں۔) انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے وصیت فرمائی تھی کہ میں آپؐ کی طرف سے جتنی قربانی یا یاروں، قریب قربانی میں آپؐ کی جانب سے کرتا ہوں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث سے معلوم ہوا تھا کہ مدینہ طیبہ میں قیام فرمانے کے بعد رسول اللہ ﷺ پابندی کے ساتھ ہر سال قربانی فرماتے رہے اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ بعد کے آپؐ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو وصیت فرما گئے تھے کہ آپؐ کی طرف سے قربانی یا یاریں، چنانچہ اس وصیت کے مطابق حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہر سال رسول اللہ ﷺ کی طرف سے برابر قربانی کرتے تھے۔

۲۷۰ عَنْ أَنَسٍ قَالَ ضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَفْرَنَيْنِ ذُبَحَهُمَا بِيَدِهِ وَسَمَّى وَكَبَّرَ قَالَ رَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صِفَاحِهَا وَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سیاحی و سفیدی والے رنگ کے سینوں والے دو مینڈھوں کی قربانی کی، اپنے دست مبارک سے ان کو ذبح کیا اور ذبح کرتے وقت "بسم اللہ" میں نے دیکھا کہ اس وقت آپؐ اپنی پاؤں اٹے پہلو پر رکھے ہوئے تھے اور زبان سے "اللہ اکبر" کہتے جاتے تھے۔

۲۷۱ عَنْ جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الذَّبْحِ كَبْشَيْنِ أَفْرَنَيْنِ أَمْلَحَيْنِ مَوْجُوتَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ "إِلَى وَجْهَتُ وَجْهِي لِلدِّي لَطَرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّيهِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَمْ ذَبَحَ - (رواه احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ)

وفی روايته لا حمد و ابی داؤد و الترمذی ذبح بيده وقال بسم الله والله اكبر اللهم هذا عني وعن من أمتي -



حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قربانی کے دن یعنی عید قربان کے دن رسول اللہ نے سیاہی و سفیدی والے سینکڑوں والے دو شخصی مینڈکوں کی قربانی کی۔ جب آپ نے ان کا رخ کتبہ کی طرف کر لیا تو یہ دعا پڑھتی تھی۔

(میں نے اپنا رخ اس اللہ کی طرف کر لیا جس کے زمین و آسمان کو پیدا کیا ہے طریقے پر ابراہیم کے ہر طرف سے یسویہ اور میں شرک والوں میں سے نہیں ہوں، میری نماز و عبادت اور میری قربانی اور میرا جینا اور مرنا اللہ رب العالمین کے لئے ہے۔ اس کا کوئی شریک ساتھی نہیں اور مجھے اسی کا حکم ہے اور میں حکم ماننے والوں میں ہوں۔) سے اللہ ایہ قربانی تیری ہی طرف سے اور تیری ہی توفیق سے ہے اور تیری ہی عطا سے ہے، تیرے بندے محمد کی اس کی امت کی جانب سے (بسم اللہ اللہ اکبر) یہ دعا پڑھ کر آپ نے مینڈکے پر چھری چھائی اور اس کو ذبح کیا۔

در مسند احمد و سنن ابی داؤد اور جامع ترمذی کی اسی حدیث کی ایک دوسری روایت میں آخر کی جگہ اس طرح ہے کہ آپ نے ..... کتبہ کے بعد اپنے ہاتھ سے ذبح کیا اور زبان سے کہا۔ (اللہ ایہ میری جانب سے اور میرے ان امتوں کی جانب سے جنہوں نے قربانی نہ کی ہو)۔

قربانی کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ سے یہ عرض کرنا کہ ”میرے جانب سے اور میری امت کی جانب سے یا میرے ان امتوں کی جانب سے جنہوں نے قربانی نہیں کی“ صحیح ہے کہ یہ امت کے ساتھ رسول اللہ کی انتہائی شفقت و رافت ہے۔ لیکن غور کرنا کہ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ نے ساری امت کی طرف سے یا قربانی نہ کرنے والے امتوں کی طرف سے قربانی کر دی اور سب کی طرف سے ادائیگی بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ اس کے ثواب میں میرے ساتھ میرے امتوں کو بھی شریک فرما، ثواب میں شراکت اور چیز ہے اور قربانی کا ادائیگو جانا دوسری چیز ہے۔

دار السلام سے منقول ہے کہ

(۲۷۲) عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ مَاذَا يُتَّقَى مِنَ الضُّحَايَا فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا: الْعَرَجَاءُ الْبَيِّنُ ظِلْعُهَا وَالْعَوْرَاءُ الْبَيِّنُ عَوْرُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيِّنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُنْقَى —

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ سے دریافت کیا کہ قربانی میں کیسے جانوروں سے پرہیز کیا جائے (یعنی وہ کیا میوہ اور خرابیاں ہیں جن کی وجہ سے جانور قربانی کے قابل نہیں رہتا)۔ آپ نے باتھ سے اشارہ فرمایا اور بتایا کہ چار (یعنی چار میوہ اور خرابیاں ایسے ہیں کہ ان میں سے کوئی میوہ یا خرابی جانور میں پیدا جائے تو قربانی کے قابل نہیں رہتا)۔ ایک یہ

لنگڑا جانور جس کا لنگڑا پن بہت خطا ہوا ہو (کہ اس کی وجہ سے اس کو چننا بھی مشکل ہو)۔ دوسرے وہ جس کی ایک آنکھ خراب ہو گئی ہو، اور وہ خرابی بالکل نمایاں ہو۔ تیسرے وہ جو بہت بیمار ہو۔ چوتھے وہ جو ایسا کمزور اور لاغر ہو کہ اس کی ہڈیوں میں گودا بھی نہ رہا ہو۔

(۲۷۳) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُضْحِيَ بِأَعْضَبِ الْقَرْنِ وَالْأُذُنِ .

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو ایسے جانور کی قربانی سے منع فرمایا جس کا سینگ ٹوٹا ہو یا کان کن ہوا ہو۔

**ترجمہ:** قربانی دراصل بندہ کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے حضور میں نذر ہے، اس لئے ضروری ہے کہ اپنی استطاعت کی حد تک اچھے جانور کا انتخاب کیا جائے۔ یہ بات بہت غلط ہے کہ لولا، لنگڑا، اندھا، کانا، بیمار، مرل، سینگ ٹوٹا، کان کٹا جانور اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش کیا جائے۔ قرآن مجید میں اصول کے طور پر فرمایا گیا ہے کہ

”لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ“

تم کو نیکی کا مقام اس وقت تک نہ مل سکتا، جب تک کہ وہ چیزیں اللہ کی راہ میں خرچ نہ کرو جو تمہیں مرغوب و محبوب ہوں۔

بہرحال قربانی کبارے میں رسول اللہ ﷺ کی ان ہدایات کی روح اور ان کا خاص مقصد یہی ہے۔

**۱۔ جانور میں سے تین باتیں**

(۲۷۴) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ (رواہ مسلم و ابوداؤد و اللفظ لہ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کائے یا تیل کی قربانی سات آدمیوں کی طرف سے اور اسی طرح اونٹ کی قربانی سات آدمیوں کی طرف سے ہو سکتی ہے۔

**ترجمہ:** بھینس اہل عرب کے نزدیک گویا کائے ہی کی ایک قسم ہے جو عرب میں نہیں ہوتی اس لئے اس کا اس حدیث میں ال ذکر نہیں آیا، اس کی قربانی بھی سات آدمیوں کی طرف سے ہو سکتی ہے۔

**قربانی کا وقت میدان نماز سے پہلے**

(۲۷۵) عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا بَدَأَ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ تُصَلِّيَ

ثُمَّ تَرْجِعَ فَتَنْحَرُ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ تُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ شَاةٌ لِحِمِّ عَجَلَةٍ لَا هِلَ لَيْسَ مِنَ النَّسْلِ فِي شَيْءٍ .

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میدان نماز کے دن خطبہ

دیا اس میں ارشاد فرمایا: آج کے دن کے خاص کاموں میں سب سے پہلا کام یہ ہے کہ ہم اللہ کے حضور میں نماز عید ادا کریں، پھر وہاں سے نوٹ کر جمعہ قرآنی کریں، جو اس طرح کرے گا وہ ہمارے طریقے کے مطابق حنیف کرے گا (اور اس کی قرآنی حنیف اہل ہوں) اور جس نے نماز سے پہلے قرآنی کر، ان اس کی قرآنی باطل نہیں ہونی، بلکہ اس نے اپنے کلمہ والوں کے گوشت کھانے کے لئے بکری ذبح کر لی ہے (اس سے زیادہ اس کی بولی اہمیت نہیں ہے)۔

عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ الْأَضْحَى يَوْمَ النَّحْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَغْزِ أَنْ صَلَّى وَلَفَّعَ مِنْ صَلَواتِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ أَصَاحِي لَمْ يَذْبَحْ قَبْلَ أَنْ يُفْرَغَ مِنْ صَلَواتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى .

رواہ سعید و مسلمہ

حضرت جندب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ میں عید قرآن کے دن رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا، آپ جیسے ہی عید کی نماز سے فارغ ہوئے آپ کی نگاہ قرآنیوں کے گوشت پر پڑی، یہ قرآنیوں نماز سے فارغ ہونے کے قبل ہی ذبح کر چکی تھیں، تو آپ نے فرمایا کہ جن لوگوں نے نماز سے پہلے قرآنی کر دی ہے وہ اس کی جگہ دوسری قرآنی کریں (یونہی ان کی قرآنی قبل از وقت ہونے کی وجہ سے صحیح نہیں ہوتی)۔

بَابُ فِي ذَبْحِ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ

جس طرح اللہ تعالیٰ نے ہفتے کے سات دنوں میں جمعہ کو، اور ماہ کے بارہ مہینوں میں سے رمضان مہارے کو، اور پھر رمضان امہارے کے تین مشرووں میں سے مشرو ثانی کو جس کی فضیلت بخش ہے، اسی طرح ذی الحجہ کے پہلے مشرو و چہمی افضل و ارجمت ہائی اس مشرو قرار دیتا ہے، اور اسی سے حج بھی، انہی ایام میں رہا کیا ہے۔ بہر حال یہ رامت خداوندی ہائی اس مشرو ہے۔ ان دنوں میں بندے کا بہ نیک عمل اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے، اور اس کی بڑی قیمت ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرَةِ .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کو عمل صالح بخاندان دنوں میں محبوب ہے تاہی وہ دنوں میں نہیں۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَارَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يُضْحِيَ فَلَا يَأْخُذْ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ ظَفْرًا .

رواہ مسلمہ

امامو نہیں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب ذی الحجہ

کا پہلا عشرہ شروع ہو جائے (یعنی ذی الحجہ کا چاند دیکھ لیا جائے) اور تم میں سے کسی کا راوہ قربانی کا ہو تو اس کو چاہئے کہ اب قربانی کرنے تک اپنے بال یا ناخن بالکل نہ تراشے۔

در اصل یہ عشرہ حج کا ہے، اور ان ایام کا خاص خاص عمل حج ہے، لیکن حج مکہ معظمہ جا رہی ہو سکتا ہے، اس لئے وہ عمر میں صرف ایک دفعہ اور وہ بھی اہل استطاعت پر فرض کیا گیا ہے، اس کی خاص برکات وہی بندے حاصل کر سکتے ہیں جو وہاں حاضر ہو کر حج کریں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے سارے اہل ایمان کو اس کا موقع دیا ہے کہ جب حج کے یہ ایام آئیں تو وہ اپنی اپنی جگہ رہتے ہوئے بھی حج اور حجٹ سے ایک نسبت پیدا کر لیں اور ان کے کچھ اعمال میں شریک ہو جائیں، عید النبیؐ کی قربانی کا خاص اثر یہی ہے۔

حجٹ دسویں ذی الحجہ کو منی میں اللہ کے حضور میں اپنی قربانیاں پیش کرتے ہیں، دنیا بھر کے مسلمان جو حج میں شریک نہیں ہو سکے ان کو حکم ہے کہ وہ اپنی اپنی جگہ حبشہ کی ان ایام کے حضور میں اپنی قربانیاں نذر کریں، اور جس طرح حاجی احرام باندھنے کے بعد بال یا ناخن نہیں تراشواتا، اسی طرح یہ مسلمان جو قربانی کرنے کا راوہ رکھتے ہیں ذی الحجہ کا چاند نظر آنے کے بعد بال یا ناخن نہ تراشائیں اور اس طریقے سے بھی حجٹ سے ایک مناسبت اور مشابہت پیدا کریں۔

اس قدر مبارک ہدایت ہے جس پر چل کر مشرق و مغرب کے مسلمان حج کے انوار و برکات میں حصہ لے سکتے ہیں۔

انتہی عجیب ہے کہ یہاں قربانی اور اس سے پہلے صدقہ فطر سے متعلق احادیث، اور عید قربانی کی احادیث کے ساتھ ساتھ برکات کی بھی ہیں، اور نہ یہ ہے۔ لیکن ائمہ محدثین نے یہاں کیا ہے کہ صدقہ فطر اور قربانی سے متعلق حدیث بھی انہوں نے صلوٰۃ میدیں کے ساتھ ہی درج کی ہیں۔ ان کی پیروی میں اس کتاب میں بھی یہی طریقہ اختیار کیا گیا ہے۔

## صلوٰۃ سوف اور صلوٰۃ استسقاء

جمعہ اور میدیں کی نمازیں (جن سے متعلق احادیث سخت مابقی میں درج کی ہیں) وہ جتنا ہی نمازیں ہیں، جن کا ان کی تاریخ متعین اور معلوم ہے، ان کے علاوہ نمازیں اور بھی ہیں جو جتنا ہی طور پر ادائی جاتی ہیں، لیکن نہ ان کا دن متعین ہے نہ تاریخ۔ ان میں ایک صلوٰۃ استسقاء ہے، جو سورج کے بہن میں آجائے کے وقت پڑھی جاتی ہے، اور دوسرے صلوٰۃ سوف ہے جو کسی حدیث میں وحید نے اپنی بار بار پڑھنے کی سورت میں بارش کی دعا کے لئے پڑھی جاتی ہے۔

سورج یا چاند کا بہن میں آجانا اللہ تعالیٰ کی قدرت قہارہ اور اس کے جبر و جوت کی ایک نشانیوں میں سے ہے جن کا کبھی کبھی ظہور ہوتا ہے اور جن کا حق ہے کہ جب ان کا ظہور ہو تو اللہ کے بندے کا جزائی کے



ساتھ اس قدر وقہار کی عظمت و جلال کے سامنے جھک جائیں اور اس سے رحم و کرم کی بھیک مانگیں۔ رسول اللہ کی حیات طیبہ میں ٹھیک اس دن جس دن آپ کے شیر خوار صاحبزادے ابراہیم (علیہ السلام) کا قریباً ڈیڑھ سال کی عمر میں انتقال ہوا تھا سورج کو گھٹن لگا۔ عربوں میں زمانہ جاہلیت کے توہمات میں سے ایک یہ حیل بھی تھا کہ بڑے آدمیوں کی موت پر سورج کو گھٹن لگتا ہے، اور گویا وہ اس کے ماتم میں سیاہ چادر اوڑھ لیتا ہے۔ حضرت ابراہیم کی وفات کے دن سورج کے گھٹن میں آجانے سے اس توہم پرستی اور غلط عقیدہ کو تنقید پر پہنچا سکتی تھی۔ بعد ازاں روایات میں ہے کہ پتھروؤں کی زبانوں پر یہی بات آئی۔ رسول اللہ نے اس وقت غیہ معمولی خشیت اور انتہائی فکر مندئی کے ساتھ اللہ کے حضور میں جماعت سے دو رکعت نماز پڑھی، یہ نماز بھی غیہ معمولی قسم کی تھی، آپ نے اس میں بہت طویل قرائت کی اور قرائت کے دوران آپ بار بار اللہ کے حضور جھک جاتے تھے (گویا رکوع میں چپے بات تھے) اور پتھر کھڑے ہو کر قرائت کرنے لگتے تھے۔ اسی طرح اس نماز میں آپ نے رکوع اور سجدے بھی بہت طویل کئے اور اثناء نماز میں دعا بھی بہت اہتمام اور اجتہاد کے ساتھ کی، اس کے بعد آپ نے خطبہ دیا اور اس میں خاص طور سے اس خطبہ خیر کی تردید کی کہ سورج یا چاند کو گھٹن لگنے کی موت کی وجہ سے کہتا ہے، آپ نے فرمایا کہ یہ محض جاہلانہ توہم پرستی ہے جس کی اصل بنیاد کوئی نہیں، یہ تو دراصل اللہ کی قدرت و سطوت اور اس کے جلال و جبروت کی نشانی ہے، جب ایسی کسی نشانی کا ظہور ہو تو ماحیزی کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہونا چاہئے۔ اس کی عبادت اور اس سے دعا کرنی چاہئے۔ اس تمہید کے بعد متعلق چند احادیث ذیل میں پڑتے:

۲۷۹. عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ - يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ فَقَالَ النَّاسُ كَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ فَصَلُّوا وَادْعُوا اللَّهَ .

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کے زمانہ میں خاص اس دن جس دن آپ کے صاحبزادے ابراہیم کا انتقال ہوا سورج کو گھٹن لگا تو جنس و گوں نے کہا کہ سورج کو یہ گھٹن ابراہیم کے انتقال فرما جانے کی وجہ سے لگا ہے تو رسول اللہ نے فرمایا کہ سورج و چاند کو گھٹن کسی کی موت و حیات کی وجہ سے نہیں لگتا (بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و جبروت کی نشانیوں میں سے ہے) پس جب تم ایسا دیکھو تو اللہ تعالیٰ کے حضور میں نماز پڑھو اور اس سے خوب دعا کرو۔

محدثین کی یہ قول متفق ہیں کہ صاحبزادے ابراہیم کا انتقال عید میں ہوا جنس حضرت نے رفق و مہینہ بھی لکھا ہے۔ لیکن کثر شہادت کے ساتھ نصیحت گویا کہ ہم دوسرے نے اپنے ایک کتاب میں جو انہوں نے فرانسیسی زبان میں لکھا تھا اور جسکا عربی ترجمہ بعد میں ۱۳۵۵ھ میں (مس) سے تاج بہ تھا اپنے فنی حساب سے اس سورج کی تاریخ ۲۹ شوال ۱۲۸۵ھ معین کی ہے دوران و شبہ اور وقت صبح سارے آٹھ بجے کا لکھا ہے واللہ اعلم

حضرت مغیرہ بن شعبہ کی ایک حدیث میں بہت اختصار ہے، یہاں تک کہ آپ کی نماز پڑھنے کا بھی ذکر نہیں ہے۔ دوسری روایات میں آپ کی نماز اور اس کی خاص کیفیت کا ذکر تفصیل سے کیا گیا ہے۔

**۲۸۰** عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ لِقَامِ النَّبِيِّ ﷺ فَرِغَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ فَآتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَا تَكُونُ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَوَاتِهِ وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافِرُّوا إِلَى ذِكْرِهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتِغْفَارِهِ .

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (ایک دن) سورج بہن میں آگیا تو رسول اللہ ﷺ ایسے خوفزدہ اور گھبرائے ہوئے آئے جیسے کہ آپ کو ہر ہو کہ اب قیامت ہو جائے گی، پھر آپ مسجد آئے اور آپ نے نہایت طویل قیام اور ایسے ہی طویل رکوع و سجود کے ساتھ نماز پڑھائی۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ (اللہ کی قدرت قابلہ ہوگی) یہ نشانیاں جن کو اللہ تعالیٰ ظاہر کرتا ہے یہ کسی کی موت و حیات کی وجہ سے واقع نہیں ہوتیں بلکہ بندوں کے دلوں میں یہ اللہ کا خوف پیدا کرنے کے لئے ظاہر ہوتی ہیں۔ جب تم ایسی کوئی چیز دیکھو تو خوف اور فکر کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہو جاؤ، اس کو یاد کرو اور اس سے دعا و استغفار کرو۔

**۲۸۱** عَنْ قَبِيصَةَ الْهَلَالِيَّ قَالَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجَ فَرِغَا يَجُرُّ ثَوْبَهُ وَآلَا مَعَهُ يَوْمَئِذٍ بِأَلَمَدِينَةِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَأَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَانْجَلَتْ فَقَالَ إِنَّمَا هَذِهِ الْآيَاتُ يُخَوِّفُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ بِهَا فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا كَمَا حَدَّثَ صَلَوةً صَلَّيْتُمُوهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ .

حضرت قبیصۃ ہلالی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج کو برہنہ لگا تو رسول اللہ گھبرائے ہوئے باہر تشریف لائے (اور اس گھبراہٹ کی وجہ سے آپ کا حل یہ تھا کہ اپنی چادر مبارک اچھی طرح اوڑھ بھی نہیں سکے تھے بلکہ) آپ کی چادر زمین پر گھسٹ رہی تھی، میں اس دن مدینہ میں آپ کے ساتھ تھا، آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں بہت طویل قیام کیا، پھر آپ نماز سے فارغ ہوئے اور آفتاب اس اثناء میں معمول کے مطابق رہا، یہ دیکھ کر آپ نے (لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے) فرمایا ان نشانیوں کا مقصد یہ ہے کہ لوگوں کے دلوں میں اللہ کا خوف پیدا ہو (اور وہ معاصی سے بچیں) لہذا جب تم ایسی نشانیاں دیکھو تو اس طرح نماز پڑھو جیسی فرض نماز تم نے ابھی تہوڑی دیر پہلے پڑھی تھی (یعنی فجر کی نماز کی طرح) دو رکعت نماز کو سو ف کے وقت بھی پڑھو۔

**۲۸۲** عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنْتُ أَرْتَمِي بِأَسْهُمِي إِلَى الْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَبَدَّتْهَا فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا نَظَرُونَ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَآتَيْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ لَجَعَلَ يُسَبِّحُ وَيَهْلِلُ وَيُكَبِّرُ وَيُحَمِّدُ وَيَدْعُو حَتَّى خَسِرَ عَنْهَا فَلَمَّا خَسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ -

حضرت عبدالبر بن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں یہاں رسول اللہ ﷺ کی حیات طیبہ میں اپنے تیرہ دن سے تیر انداز رہی اور نشانہ بازی کر رہا تھا کہ اچانک آفتاب آسمان میں سے اپنے تیرہ دن میں تیز ہو گیا اور آپ ﷺ میں کہا کہ میں ابھی پل رہا تھا کہ سورۃ النہل سے اس وقت رسول اللہ ﷺ پر نیا نئی واردات ہوئی اور آپ نے یہاں نماز کیا۔ میں آپ کے پاس آیا آپ اس وقت کمرے نماز پڑھ رہے تھے (یعنی نماز شروع ہو چکی تھی) اسی حال میں آپ نے دونوں ہاتھ اٹھائے (اس طرح دعا میں اٹھاتے جاتے ہیں) اور یرتک اللہ کی تسبیح، تہلیل اور تہلیل و تہلیل سے ساتھ ساتھ کرتے رہے یہاں تک کہ آفتاب آسمان سے اٹھ گیا (یعنی آپ کی نماز اور دعا کا مسودہ اس وقت تک جاری رہا جب تک کہ آفتاب آسمان سے اٹھ گیا اور وہ معمول کے مطابق روشن ہو گیا) آپ نے اس نماز میں ۱۰ سورتیں اور ۲ رکعتیں پڑھیں۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ قِيَامًا طَوِيلًا الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ طَوِيلًا الرُّكُوعَ ثُمَّ قَامَ طَوِيلًا الْقِيَامَ وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ طَوِيلًا الرُّكُوعَ وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ طَوِيلًا السُّجُودَ ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكُوعِ الْآخَرِ مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ انْصَرَفَ وَلَمَّا تَجَلَّتِ الشَّمْسُ لَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَلُّوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ إِنْ مِنْ أَحَدٍ غَيْرٍ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ أَوْ تَزْنِيَ أَمَتُهُ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا عَْلِمَ لَصَحَّحْتُكُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا الْآهْلُ بَلَغَتْ -

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں آفتاب و آسمان رسول اللہ ﷺ نے دعویٰ و نماز پڑھائی اس نماز میں آپ نے بہت طویل قیام فرمایا، پھر آپ روت میں گئے اور بہت طویل رکوع فرمایا پھر آپ کمرے ہوئے اور پھر بہت طویل قیام فرمایا، پھر قیام قیام کی بہ نسبت پھر طویل تھا اس کے بعد پھر آپ رکوع میں گئے اور آپ نے طویل رکوع کیا، پھر آپ نے رکوع کی بہ نسبت یہ رکوع طویل تھا، پھر آپ سجدہ میں گئے اور سجدہ بھی آپ نے بہت طویل کیا، پھر آپ نے وہ رکعت میں اتنی باتیں کہ جس طرح پہلی رکعت میں یہ تھا اس کے بعد (قاعدہ کے مطابق قعدہ اخیرہ و درجہ اول کے بعد) آپ نے نماز ختم کر دی اور آفتاب آسمان سے اٹھ گیا اور (معمول کے مطابق) روشن ہو گیا، پھر آپ نے خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد اس میں فرمایا







نہیں رو سکے بلکہ گر پڑے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ اس نماز میں بہت سے لوگ بیہوش ہو گئے اور ان کے سروں پر پانی ڈالا گیا۔

اسی طرح کی ایک نئی بات اس نماز میں یہ تھی کہ آپ نے قیام کے دوران ہاتھ اٹھائے اللہ کی تسبیح و تہلیل اور تحمید و تکبیر کے ساتھ دیر تک دعا بھی کی۔ اسی طرح ایک دوسری نئی اور عجیب بات یہ بھی ہوئی کہ آپ قیام کے دوران اللہ تعالیٰ کے حضور میں جب گئے اور دیر تک رکوع میں رہنے کے بعد پھر کھڑے ہو کر آپ نے قرأت کی اور اس کے بعد رکوع اور سجدہ کیا اور بعض روایات کے مطابق قیام کے دوران میں صرف ایک دفعہ نہیں بلکہ آپ کئی دفعہ اسی طرح رکوع میں گئے۔ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ آپ اس نماز کے دوران ایک دفعہ چھپے کی جانب بنے اور پھر آگے بڑھے، اور آپ نے ایک دفعہ ہاتھ آگے بڑھایا جس طرح کسی چیز کو سینے اور پکڑنے کیلئے ہاتھ بڑھاتے ہیں۔ اور پھر خطبہ میں آپ نے بتایا کہ اس وقت آپ کے سامنے عام غیب کے بہت سے حقائق منکشف کئے گئے آپ نے جنت اور دوزخ کو اپنے سامنے دیکھا، اور دوزخ میں عذاب کے نہایت ہیبت ناک اور لرزہ خیز مناظر دیکھے اور وہ دیکھا جو کبھی پہلے نہیں دیکھا تھا۔

یہ بات بہت قریب قیاس ہے کہ اس نماز میں جو غیم معمولی باتیں آپ سے ظہور میں آئیں۔ مثلاً آپ کا دوران نماز ہاتھ اٹھا کر دیر تک دعا مانا، دوران قیام، قرأت میں بار بار اللہ کے حضور میں جھک جانا بھی چھپے بن بھی آگے بڑھنا اور کبھی اپنا ہاتھ آگے بڑھانا، یہ سب ان غیبی مشاہدات کی وجہ سے ہو۔

تھیک آپ کے صاحبزادے کی وفات کے دن سورج کو گھن گنا اور آپ کا خطبہ میں پورے زور و قوت کے ساتھ یہ احادیث فرماتا کہ اس گھن کا میرے گھر کے اس حادثہ سے کوئی تعلق نہیں اور ایسا سمجھنا غلط فہمی اور توہم پرستی ہے، رسول اللہ کی صداقت اور بے لوثی کی ایسی دلیل ہے جو بڑے سے بڑے منکر کو متاثر کرتی ہے بشرطیکہ اس کا دل بالکل ہی مردود نہ ہو۔

### نہایت

بارش عام انسانوں کی بلکہ اکثر حیوانات کی بھی ان ضروریات میں سے ہے جن پر زندگی کا گویا انحصار ہے، اس لئے کسی حادقہ میں قحط اور سوکھا پڑ جانا وہاں کی عمومی مصیبت بلکہ ایک گونہ عذاب عام ہے رسول اللہ نے جس طرح شخصی اور انفرادی حاجتوں اور پریشانیوں کے لئے وہ **صلوٰۃ** تعلیم فرمائی جس کا بیان پچھلے صفحہ میں اپنے موقع پر گزر چکا ہے۔ اسی طرح اس عمومی مصیبت اور پریشانی کے دفعہ کے لئے بھی آپ نے ایک اجتماعی نماز اور دعا کی تعلیم فرمائی جس کی منظم اور مکمل شکل **صلوٰۃ استسقا** ہے۔ استسقا کے لغوی معنی ہی پانی مانگنے اور سیرابی طلب کرنے کے ہیں۔

رسول اللہ کے زمانہ میں ایک دفعہ قحط پڑا تو آپ نے صلوٰۃ استسقا پڑھی اور اللہ کے حکم سے اسی وقت بارش ہوئی۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی مندرجہ ذیل حدیث میں اس واقعہ کی تفصیل پڑھئے۔

۲۸۴ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ شَكََا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِحُؤُوطِ الْمَطَرِ فَأَمَرَ بِمِنْبَرٍ فَوَضَعَ لَهُ فِي الْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ ، قَالَتْ عَائِشَةُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ بَدَأَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَذَبَ دِيَارِكُمْ وَاسْتَعَارَ الْمَطَرُ عَنْ إِبَاهِنِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ وَلَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يُسْتَجِيبَ لَكُمْ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حِينٍ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَتْرِكِ الرَّفْعَ حَتَّى بَدَأَ بَيَاضُ إِبْطِئِهِ ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلْبَ أَوْحُولٍ رِذَاءً لَهُ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَأَنشَأَ اللَّهُ مَحَابَةَ فَرَعَدَتْ وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ فَلَمْ يَأْتِ مَسْجِدَهُ حَتَّى مَالَتِ السُّيُوفُ فَلَمَّا رَأَى مُرْعَتَهُمْ إِلَى الْبَيْتِ ضَجَّكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِدُهُ لَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جانا نہ ہو کر بارش نہ ہونے اور سوجھا پڑ جانے کی تکلیف بیان کی، آپ نے (مدینہ کی آبادی سے باہر) اس جگہ جہاں میدان نماز پڑھتی جاتی تھی نماز استسنا پڑھنے کا فیصلہ فرمایا، اور لوگوں کو ایک دن متعین کر کے بتایا کہ اس دن سب لوگ آپ کے ساتھ چل کر نماز استسنا پڑھیں، اور حکم دیا کہ آپ کا منہ اس دن وہاں لے جا کر رکھا جائے، چنانچہ منہ وہاں پھنپھوایا گیا۔ آگے حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ جب وہ دن آیا تو رسول اللہ ﷺ علی السطح آفتاب ٹھونکتے ہوئے ہی وہاں تشریف لے گئے، آپ منہ پر تشریف فرما ہوئے، پھر اللہ کی بیانی اور حمد و ثناء بیان کی۔ پھر فرمایا کہ تم لوگوں نے اپنے علاقہ میں وقت پر بارش نہ ہونے اور سوجھا پڑ جانے کی شکایت کی ہے، اور اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ اپنی حاجات میں تم اس سے دعا کرو اور اس کا وعدہ ہے کہ وہ قبول فرمائے گا۔ اس کے بعد آپ نے اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کیا:-

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حِينٍ

ساری حمد و ستائش اللہ رب العالمین کے لئے ہے وہ نہایت رحمت والا اور بڑا مہربان ہے، یوم جزاکا مالک و فرمانروا ہے، اللہ کے سوا کوئی الٰہ و معبود نہیں، اس کی یہ شان ہے کہ جو چاہے کر ڈالے۔ خداوند تو ہی اللہ ہے، تیرے سوا کوئی الٰہ نہیں، تو بخشنے والا اور ہم سب تیرے محتاج بند ہیں، ہم پر بارش نازل فرما اور جو بارش تو بھیجے اس کو ہمارے لئے تقویت کا ذریعہ اور ایک مدت تک کفایت کا وسیلہ بنا۔

پھر آپ نے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے (غالباً مطلب یہ ہے کہ اس دعا میں آپ نے ہاتھ جتنے اٹھائے

ہوئے تھے اس سے اور اوپر اٹھانے) اور بہت دیر تک اسی طرح ہاتھ اٹھائے دعا کرتے رہے اور ہاتھ اتنے اوپر اٹھائے کہ (باوجودیکہ آپ چادر مبارک اوڑھے ہوئے تھے لیکن) آپ کی بغل کے اندرونی حصے کی پمیدی بھی نظر آنے لگی۔ پھر آپ نے اپنا رخ قبلہ کی طرف کیا اور پشت وٹوں کی طرف کر لی، اور جو چادر آپ اوڑھے ہوئے تھے اس کو آپ نے پٹا اور دعا میں آپ کے ہاتھ اب تک اٹھے ہوئے رہے۔ پھر آپ نے اپنا رخ لوگوں کی طرف کر لیا اور منبر سے نیچے تشریف فرما ہوئے اور حضرت نماز پڑھائی۔ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسی وقت ایک بدلی انٹھی جس میں گرج اور چمک جھی تھی، پھر وہ اللہ کے حکم سے خوب برسی (اور ایسی بھرپور بارش ہوئی کہ ابھی آپ اپنی مسجد تک واپس نہیں پہنچے تھے کہ پانی سے راستے اور مالے بھر کے بہنے لگے، پھر جب آپ نے یہ منظر دیکھا کہ ٹوک (جو قحط اور سوکھ کی شکایت کر رہے تھے) بارش سے پناہ لینے کے لئے ساجان یا چھپر کی طرف دوڑ رہے ہیں تو آپ کو انہی گئی یہاں تک کہ آپ کے دندان مبارک ظاہر ہو گئے، اور آپ نے فرمایا: میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کو ہر چیز پر قدرت ہے، اور میں اس کا بندہ اور رسول (ہوں)۔

۲۸۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ إِلَى الْمُصَلَّى يَسْتَسْقِي لَصَلَى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ جَهَرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَحَوْلَ رِذَاءٍ وَحِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ.

حضرت عبد اللہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز استسقاء کے لئے لوگوں کو ساتھ لے کر عید گاہ تشریف لے گئے۔ آپ نے اس نماز میں دو رکعتیں پڑھیں اور قنات ہاتھ کی طرف قبلہ رہ کر اور ہاتھ اٹھا کر دعا کی اور جس وقت آپ نے قبلہ کی طرف اپنا رخ کیا، اس وقت اپنی چادر کو پٹ کر اور حاد (تخت) پر بیٹھ گئے۔

۲۸۶ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْنَى فِي الْإِسْتِسْقَاءِ مُتَبَدِّلًا لَا مُتَوَاضِعًا مُتَخَشِّعًا مُتَضَرِّعًا. رواه الترمذی و ابو داؤد و السانی و ابن ماجہ

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز استسقاء کے لئے چلے تو آپ بہت معمولی اور کم حیثیت لباس پہنے ہوئے تھے، اور آپ کا انداز نہ ساری و مرستیانی اور عاجزی کا تھا۔

تفسیر جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا صلوة استسقاء قحط کی عمومی اور اجتماعی مصیبت کے فیصلہ کیلئے جماعتی نماز اور دعا ہے۔ مندرجہ بالا حدیثوں سے اس نماز کے بارے میں چند باتیں معلوم ہوئیں۔

۱۔..... یہ کہ یہ نماز آبادی اور بستی سے باہر صحرا اور جنگل میں بر اور است زمین پر ہونی چاہئے، بارش طلبی کے لئے صحرا اور جنگل ہی نسبتاً زیادہ موزوں جگہ ہے اور اس میں اپنی بے بسی کا اظہار بھی زیادہ ہوتا ہے۔  
۲۔..... یہ جمعہ یا عید کی نماز کی طرح اس نماز کے لئے نہانے و صونے اور اتھنے پٹے پہننے کا اہتمام نہ کیا



جائے بلکہ اس کے برعکس بالکل معمولی اور کم حیثیت لباس ہو، مسکینوں اور فقیروں کی صورت میں، اللہ تعالیٰ کے حضور میں حاضری ہو، سائل کے لئے فقیرانہ صورت اور پچھلے حال مسکینوں کی سی حالت ہی زیادہ مناسب ہے۔

..... یہ کہ دعا بہت اہتال اور الحاح کے ساتھ کی جائے، اور اس غرض سے ہاتھ آسمان کی طرف زیادہ اونچے اٹھائے جائیں۔

پہلی دونوں حدیثوں میں ”... کا بھی ذکر ہے یعنی یہ کہ آپ نے قبہ رو ہو کر اپنی چادر مبارک پیٹ کر اوڑھ لی۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ اے اللہ! جس طرح میں نے اس چادر کو اٹا دیا اسی طرح تو بارش نازل فرما کر صورت حال بالکل پیٹ دے، گویا ہاتھ اٹھانے کی طرح یہ عمل بھی دعا ہی کا ایک جز تھا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پہلی حدیث میں امر آگے جس وقت آپ نے نماز استسقاء پڑھی اسی وقت ایک بدن انٹھی و رہ پھر پور بارش ہوئی۔ دوسرے بخش صحابہ کرام کی روایت میں بھی اس کا ذکر ہے۔ حمد اللہ یہ امت کا بھی عام تجربہ ہے۔ اس عاجزہ ماضی کو بھی اپنی عمر میں تین دفعہ نماز استسقاء پڑھنے کا شوق ہوئے۔ پہلی دفعہ اپنے بالکل بچپن میں اپنے اصل وطن سنہل میں، دوسری دفعہ اب سے قریب پندرہ سال پہلے مئیسو میں اور تیسری دفعہ ۱۹۵۱ میں مدینہ طیبہ میں اور یہ تینوں دفعہ کی نماز کے ساتھ ہی اللہ تعالیٰ نے بارش نازل فرمائی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ جب نماز اور دعا کے نتیجہ میں بارش ہوئی اور پھر پور ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

**أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَإِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ**

میں کوئی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کی قدرت رکھتا ہے اور میں تو اس کا بندہ اور رسول ہوں۔ یہ کمال عہدیت ہے کہ آپ کی نماز اور دعا کے نتیجہ میں جب معجزانہ طور پر بارش نازل ہوئی تو آپ نے اس حقیقت کا اعتراف و اعلان ضروری سمجھا کہ یہ جو پتہ ہوا اللہ تعالیٰ کی قدرت و مشیت سے ہو بہذا وہی حمد و شکر کا مستحق ہے اور میں تو بس اس اللہ کا ایک بندہ اور پیغامبر ہوں۔

## نماز جنازہ، رات قبل و بعد

محدثین کا عام دستور ہے کہ وہ کتاب الصلوٰۃ کے آخر میں کتاب الجنائز کے تحت موت، مرض، موت بعد مطلق مرض و دیگر مصائب و بیعت اور ان حوادث کے وقت کے طرز عمل، پھر غسل میت، تجہیز و تکفین، نماز جنازہ، دفن، تعزیت، یہاں تک کہ زیارت قبور ان سب ہی امور کے متعلق حدیثیں درج کرتے ہیں۔ اس دستور کی پیروی میں یہاں بھی ان تمام امور سے متعلق رسول اللہ ﷺ کے ارشادات اور معمولات



اسی طرح ذکر کئے جائیں گے۔ ان حدیثوں سے جو کچھ معلوم ہو گا ان کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے کہ موت چونکہ یقیناً آنے والی ہے، اور اس کا کوئی وقت معلوم نہیں ہے، اس لئے مسلمان و چاہئے کہ کسی وقت بھی اس سے غافل نہ ہو، ہمیشہ اس کو یاد رکھے اور آخرت کے اس سفر کی تیاری کرتا رہے۔ خصوصاً صاحب بیمار ہو تو اپنی دینی و ایمانی حالت کو درست کرنے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنے تعلق کو صحیح کرنے کی زیادہ فکر کرے، دوسرے بھائی اس کی خدمت و ہمدردی اور اس کا غم بکا کرنے اور بتی بہانے کی کوشش کریں، اور اس کے سامنے اجر و ثواب کی باتیں اور اللہ تعالیٰ کی شان رحمت کے خوش آئند تذکرے کریں۔ خصوصاً صاحب محزون ہو کہ مرخصی نظام اچھا ہوئے والا نہیں اور سفر آخرت کے قریب ہے تو اس کے دل کو مددِ حق کی طرف متوجہ کرنے کی اور کلمہ ایمان کی یاد دہانی کی مناسب طریقے پر کوشش کریں۔ پھر جب موت وارد ہو جائے تو اس کے اقارب صبر سے کام لیں، طبعی اور فطری رنج و غم کے باوجود موت کو اللہ تعالیٰ کا فیصلہ سمجھ کر وفادار بندے کی طرح اس کے سامنے سر تسلیم خم کر دیں، اور اس کے کرم سے اس صدمہ پر اجر و ثواب کی امید رکھیں اور اس کی دعائیں کریں۔ پھر میت کو غسل دیا جائے، پھر اس کا چھتے صاف ستھرے لباس میں لٹایا جائے، اور خوشبو کا استعمال کیا جائے۔ پھر اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے جس میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء، تقدیس ہو، اس کی عظمت و کبریائی کا اعتراف و اقرار ہو، اللہ کے نبی و رسول حضرت محمد ﷺ کے لئے رحمت ہو جن سے اس میت کو اور نماز پڑھنے والوں کو ہدایت ملی، اس سب کے بعد مرنے والے بھائی کے لئے اللہ تعالیٰ سے بخشش اور رحم و کرم کی دعا اور التجا ہو، پھر پورے اعزاء و اقارب اس کے ساتھ اس زمین کے سپرد کر دیا جائے اور اس کی گود میں دے دیا جائے جس کے اجزاء اس کا جسم بنا اور پاتا تھا، اور جو ایک طرح سے گویا اس کی ماں تھی۔ پھر لوگ زبانی اور عملی طور پر میت کے اقارب اور کھدو لوں کی غمخواری اور ہمدردی کریں اور ان کی تسلی و تشفی اور غم بکا کرنے کی کوشش کریں۔

ان میں سے ہر بات کی حکمت اور مصلحت بالکل ظاہر ہے اور یہ واقعہ اور تجربہ ہے کہ مرض و موت اور دوسری مصیبتوں میں رسول اللہ ﷺ کی ان ہدایات پر عمل کرنے سے قلب و روح کو بڑا سکون نصیب ہوتا ہے، اور اس سلسلہ کی آپ کی ہر تعلیم و ہدایت دل کے زخم کا مرہم اور صدمہ کی دوا بن جاتی ہے، اور موت تو لقاء الہی کا وسیلہ ہونے کی حیثیت سے محبوب و مطلوب ہو جاتی ہے۔

یہ تو ان ہدایت کے دینوی اور نقد برکات ہیں، اور آخرت میں انشاء اللہ وہ سب سامنے آنے والے ہیں۔ جس کا وعدہ آگے آنے والی حدیثوں میں کیا گیا ہے۔ اس تمہید کے بعد اس سلسلہ کی حدیثیں پڑھئے۔

### موت کی یاد اور اس کا سون

۲۸۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اكْبُرُوا إِذْ كُرِّهَا ذِمَّ اللَّذَاتِ الْمَوْتِ —

۲۸۸۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ”وَوَا! مَوْتَ كَوَيْدٍ كَرُوْرٍ يَدْرِكُ كُجُوْدِيْنَ لَذَتُوْنَ كُوْخْتَمٍ كَرُوْدِيْنَ وَآلٍ هِـ“

۲۸۸ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكِبِي فَقَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ غَائِبٌ وَسَبِيلٌ وَكَأَنَّ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصُّبَّاحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرَضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ . (رواه البخاری)

۲۸۸۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ میرا مونڈھا پکڑا اور مجھ سے فرمایا۔ دنیا میں اس طرح رہ جیسے کہ تو پردہ کی اور راستہ چلتا مسافر ہے، اور (رسول اللہ ﷺ کی اس ہدایت و تعلیم کا اثر تھا کہ اپنے نفس کو یاد دہسروں کو بھی مٹی طرب کرے) ابن عمر نصیحت فرمایا کرتے تھے کہ جب شام آئے تو صبح کا انتظار نہ کر (معلوم نہیں کہ صبح تک تو رہے گا یا نہیں) اور جب صبح ہو تو شام کا انتظار نہ کر (نہیں معلوم کہ شام تک تو زندہ رہے گا یا نہیں) اور تندرستی کی حالت میں بیماری کے لئے اور زندگی میں موت کے لئے کچھ کمائی کر لے۔

۲۸۹ عَنْ عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ . (رواه البخاری و مسلم)

۲۸۹۔ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جس کو اللہ سے ملنا اور اس کے حضور میں حاضر ہونا محبوب ہو اللہ کو اس سے ملنا محبوب ہے، اور جس کو اللہ سے ملنا ناگوار ہو، اللہ کو اس سے ملنا ناگوار ہے۔

۲۸۹۔ حضرت عبادہ بن صامت کی اسی روایت میں آگئے یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب یہ بات ارشاد فرمائی تو اہلِ مؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، یازواجِ مطہرات میں سے کسی اور نے عرض کیا۔ حضرت ( )! ہمارا حال تو یہ ہے کہ۔

”ہم موت سے گھبراتے ہیں اور موت ہم کو محبوب اور ناگوار نہیں ہے“

إِنَّا نَكْرَهُ الْمَوْتَ

آپ ﷺ نے اس کے جواب میں جو کچھ فرمایا اس کا اصل یہ ہے کہ میرا مطلب یہ نہیں کہ آدمی کو خود موت محبوب ہونی چاہئے، موت کا محبوب نہ ہونا تو ایک طبعی اور فطری سی بات ہے، بلکہ میرا مطلب یہ ہے کہ موت کے بعد اللہ تعالیٰ کی جو رضا و اس کا جو فضل و کرم مؤمن پر ہونے والا ہے جو موت کے وقت اس پر منکشف کر دیا جاتا ہے وہ آدمی کو محبوب اور اس کا شوق ہونا چاہئے اور جس بندے کا یہ حال ہو اللہ تعالیٰ اس سے محبت کرتا ہے اور اس سے ملنا اللہ تعالیٰ کو محبوب ہوتا ہے، اور اس کے برعکس جو بندہ اپنی بد اعمالی اور بد بختی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے غضب اور عذاب کا مستحق ہوتا ہے، موت کے وقت اس کے اس برے انجام پر اس کو مطلع کر دیا جاتا ہے اس لئے وہ اللہ کے حضور میں جانا نہیں چاہتا اور اس کو اپنے حق میں سخت



قرب اور لذت ویدار بالکل یقینی ہے، اسی لحاظ سے اصحابِ ایمان و یقین کے لئے موت محبوب ترین تحفہ ہے۔ سمجھنے کے لئے بلا تشبیہ اس کی دوسری ایک مثال یہ ہے کہ یہ لڑکی کے لئے شادی اور ماں باپ کے گھر سے رخصت ہو کر شوہر کے ہاں جانا اس حیثیت سے بڑے رنج اور صدمہ کی بات ہوتی ہے کہ ماں باپ کی شفقت اور گھر کا ماحول اس سے چھوٹ جائے گا اور اس کی آنند و زندگی ایک نئے گھر اور نئے خاندان میں گزرے گی، لیکن شادی سے مستقبل کے بارے میں جو خاص توقعات ہوتی ہیں جن کے لئے شادی کی جاتی ہے ان کی وجہ سے بد شبہ شادی کا شوق و ارمان بھی ہوتا ہے۔ بس اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ساتھ صحیح ایمانی شغوق رکھنے والے بندوں کا معاملہ ہے۔ موت کے بعد اللہ تعالیٰ کی جن اللعاف و عنایت اور جس طرح قرب و خصوصیت ان کو توقع ہوتی ہے ان کی وجہ سے ان کو موت کا اشتیاق اور ارمان ہوتا ہے!

### موت کی تمنا اور اس کے فوائد

بہت سے لوگ دنیا کی تنگیوں اور پریشانیوں سے کچھ آرام موت کی آرزو اور دعا کرنے لگتے ہیں، یہ بڑی بددلتی، کم ہمتی اور بے خبری کی بات اور ایمان کی کمزوری کی علامت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

(۲۹۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ أَمَّا مُحْسِنًا فَلِلْعَلَّةِ أَنْ يَزَادَ خَيْرًا وَأَمَّا مُسِيئًا فَلِلْعَلَّةِ أَنْ يَسْتَعِيبَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ۔ تم میں سے کوئی موت کی تمنا نہ کرے، اگر وہ نیوکار ہے تو امید ہے کہ جب تک وہ زندہ رہے گانگیوں کے اس کے ذمے سے میں صاف ہوتا رہے گا اور اگر اس کے اعمال خراب ہیں تو جو سکتا ہے آنند و زندگی میں وہ قہر و غم کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کو راضی کرے۔

صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے الفاظ یہی ہیں جو اوپر درج کئے گئے ہیں لیکن صحیح مسلم کی روایت میں خفیف سے خفیفی فرق ہے اور اس میں موت کی تمنا کے ساتھ اس کی دعا کرنے سے بھی منع فرمایا گیا ہے۔

(۲۹۲) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضَرِّ آصَابِهِ لَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ لَهَا إِلَّا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَلَّنِي إِذَا كَانَتِ الْوَلَاةُ خَيْرًا لِي .

(رواہ البخاری و مسلم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم میں سے کوئی کسی دکھ اور تکلیف کی وجہ سے موت کی تمنا (اور دعا) نہ کرے اگر (اندر کے داعیہ سے) بالکل ہی راجح رہو، تو یوں دعا کرے کہ اے خدا! میرے لئے جب تک زندگی بہتر ہو اس وقت تک مجھے زندہ



رکھ اور جب میرے لئے موت بنتے ہو اس وقت تو مجھے دنیا سے اٹھا۔

### یہودیوں کی طرف سے رسول کا غارہ

جس طرح رسول اللہ ﷺ نے موت کے متعلق بتایا کہ وہ فنا اور نیست ہو جانا نہیں ہے بلکہ ایک دوسری زندگی کا آغاز اور ایک دوسرے عالم کی طرف منتقل ہو جانا ہے جو اللہ کے ایمان والے بندوں کے لئے نہایت ہی خوشخوار ہوگا، اور اس لحاظ سے وہ موت مؤمن کا تھنہ ہے۔ اسی طرح آپ نے بتایا کہ بیماری بھی صرف دکھ اور مصیبت نہیں ہے بلکہ ایک پہلو سے وہ رحمت ہے اور اس سے گناہوں کی معافی ہوتی ہے، اور اللہ کے معادات مند بندوں کو چاہتے کہ بیماری اور دوسری تکلیفوں اور مصیبتوں کو خدائی تدبیر سمجھتے ہوئے اپنی صبر کی فکر اور کوشش میں مصروف رہیں۔ ذیل کی حدیثوں میں یہی تعلیم اور ہدایت دی گئی ہے۔

(۲۹۳) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا هَمٍّ وَلَا حُزْنٍ وَلَا أَذًى وَلَا غَمٍّ حَتَّى الشُّوْكَهَ يُشَاكَّهَا إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ۔۔۔  
مرد و مؤمن کو جو بھی دکھ اور جو بھی بیماری اور جو بھی پریشانی اور جو بھی رنج، غم، وجوہی اور اذیت پہنچتی ہے، یہاں تک کہ کائنات بھی اس کے نکتہ ہے تو اللہ تعالیٰ ان چیزوں کے ذریعہ اس کے گناہوں کی معافی فرماتا ہے۔

(۲۹۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ لَمْ يَأْكُلْ سِوَاهُ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ سَيِّئَاتِهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقُهَا.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی مرد و مؤمن کو جو بھی تھیف پہنچتی ہے مرض سے یا اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ اس کے گناہوں کو اس طرح جھڑکتا ہے جس طرح خزان رسیدہ درخت اپنے پتے جھڑکتا ہے۔

(۲۹۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ أَوْ الْمُؤْمِنَةِ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ تَعَالَى وَمَا عَلَيْهِ مِنْ خَطِيئَةٍ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بخشش ایمان والے بندوں یا ایمان والی بنویں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مصائب اور حوادث آتے رہتے ہیں۔ کبھی اس کی جان پر، کبھی اس کے مال پر، کبھی اس کی اولاد پر (اور اس سے نتیجہ میں اس کے گناہ جھڑکتے رہتے ہیں) یہاں تک کہ مرنے کے بعد وہ اللہ کے حضور میں اس حال میں پہنچتا ہے کہ اس کا ایک گناہ بھی باقی نہیں رہتا۔

۲۹۶ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَنَزَلَةٌ لَمْ يَبْلُغْهَا بِعَمَلِهِ ابْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ أَوْفَى مَا لَهُ أَوْفَى وَلَدِهِ ثُمَّ صَبْرُهُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يُبْلِغَهُ الْمَنَزَلَةَ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ .

محمد بن خالد سلمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں اور وہ ان کے اہل بیت کے رسول اللہ ﷺ سے فرمایا۔ کسی بندہ مؤمن کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسا بندہ مقرر ہوتا ہے جس کو وہ اپنے عمل سے نہیں پاسکتا، تو اللہ تعالیٰ اس کو کسی جسمانی یا مالی تکلیف میں یا اور کسی طرف سے کسی صدمہ اور پریشانی میں مبتلا کر دیتا ہے، پھر اس کو صبر کی توفیق دے دیتا ہے، یہاں تک کہ (نصاب و تکالیف اور ان پر صبر کرنے کی وجہ سے) اس بندہ مقام پر پہنچے جتنا ہے جو اس کے پہلے سے تھے ہو چکا تھا۔

اللہ تعالیٰ مالک الملوک اور احکم الحاکمین ہے، وہ اگر چاہے تو بغیر کسی عمل اور استحقاق کے بھی اپنے کسی بندے کو بلند سے بلند درجہ عطا فرما سکتا ہے، لیکن اس کی حکمت اور صفت عدالت کا تقاضا یہ ہے کہ جو بندے اپنے اعمال اور احوال کی وجہ سے جس درجہ کے مستحق ہوں ان کو اسی درجہ پر رکھا جائے، اس سے اللہ تعالیٰ کا یہ دستور اور معاملہ ہے کہ جب وہ کسی بندے کے لئے اس کی کوئی ادا پسند کرے یا خود اس کی یا اسکے حق میں کسی دوسرے بندے کی دعا قبول کرے اسکو ایسا بلند درجہ عطا فرمائے کا فیصلہ کرتا ہے جس کا وہ اپنے اعمال کی وجہ سے مستحق نہیں ہوتا تو اعمال کی اس کمی کو مصائب و حوادث اور صبر کی توفیق سے پورا کر دیتا ہے۔ واللہ اعلم

۲۹۷ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْعَاثِيَةِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِينَ يُعْطَى أَهْلُ الْبَلَاءِ الثَّوَابَ لَوْ أَنَّ جُلُودَهُمْ كَانَتْ فَرِصَتْ فِي الدُّنْيَا بِالْمَقَارِيطِ .

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ قیامت کے دن جب ان بندوں کو جہنم میں مبتلا کرے مصائب رہے، ان مصائب کے عوض اجر و ثواب دیا جائے گا تو وہ لوگ جو دنیا میں ہمیشہ آرام و چین سے رہے حسرت کریں گے کہ کاش دنیا میں ہماری کھالیں قینچیوں سے کاٹی گئی ہوتیں۔ (پانچ ترجمہ)

۲۹۸ عَنْ غَابِرِ الرَّامِ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْأَسْقَامَ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ عَالَاهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ مِنْهُ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ وَمَوْعِظَةً لَهُ لِمَا يَسْتَقْبِلُ وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا مَرِضَ ثُمَّ أُعْفِيَ كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقَلَهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أُرْسِلُوهُ فَلَمْ يَذَرِ لِمَ عَقْلُوهُ وَلَمْ أُرْسِلُوهُ .

(ابو داؤد)

عمر رانی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دفعہ بیمار یوں کے سلسلہ میں چھوڑا فرمایا (یعنی بیماری کی حکمتیں اور اس میں جو خیر کا پہلو ہے اس کا تذکرہ فرمایا) اس سلسلہ میں آپ نے فرمایا کہ: جب مرد مؤمن بیماری میں مبتلا ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اس کو صحت و عافیت دیتا ہے تو یہ بیماری اس کے بچھے گناہوں کا غار ہو جاتی ہے اور مستقبل کیلئے نصیحت و تنبیہ کا کام کرتی ہے اور (خدا و آخرت سے

عافس و ببراہ) منافق آدمی جب بیمار پڑتا ہے اور اس کے بعد چھا ہو جاتا ہے (تو وہ اس سے کوئی سبق نہیں لیتا اور کوئی نفع نہیں اٹھاتا) اس کی مثال اس اونٹ کی ہے جس کو اس کے مالک نے باندھ دیا، پھر کھوں دیا، لیکن اس کو کوئی احساس نہیں یوں اس کو باندھا اور یوں کھوا۔

رسول اللہ کے ان سب ارشادات کا خاص سبق اور پیغام یہی ہے کہ بیماریوں اور دوسری تکلیفوں اور پریشانیوں کو (جو اس دنیوی زندگی کا گویا زرمہ ہیں) صرف مصیبت اور اللہ تعالیٰ کے غضب و قہر کا ظہور ہی نہ سمجھنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ تعلق رکھنے والے بندوں کے لئے ان میں بھی بڑا خیر اور رحمت کا بڑا سامان ہے ان کے ذریعہ کناہوں کی صفائی اور تطہیر ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ کی خاص عنایات اور بلند درجات کا تحقیق حاصل ہوتا ہے ایمان کی تکمیل پوری ہوتی ہے۔ اور ان کے ذریعہ سعادت مند بندوں کی تربیت ہوتی ہے۔

رسول اللہ کی اس تعلیم کی یہ کتنی عظیم برکت ہے کہ جن بندوں کو ان حقیقتوں کا یقین ہے وہ بڑی سے بڑی بیماری اور مصیبت و بھی اللہ تعالیٰ کی عنایت و رحمت کی ایک صورت سمجھتے ہیں۔ اپنے جن بندوں کو اللہ تعالیٰ نے یہ نعمت نصیب فرمائی ہے اس کو جانی جانتے ہیں کہ یہ کتنی عظیم نعمت ہے اور اس سے بیماری اور مصیبت کے حال میں جی اس اور رومن و کتنی تقویت حاصل ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق اور محبت میں کتنی ترقی اور اس قدر صاف ہوتا ہے۔

### بہارِ نبویؐ کی سیرت کا تاب

۷۹۹ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ كَتَبَ لَهُ بِمِثْلِ مَا كَانَ يَعْمَلُ مُقِيمًا صَحِيحًا. واہ البخاری

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جب ولی بندہ بیمار ہو یا سفر میں جائے (اور اس بیمار کی یا سفر کی وجہ سے اپنی عبادت وغیرہ کے معمولات پورا کرنے سے مجبور ہو جائے) تو اللہ تعالیٰ سے ہاں اس کے اعمال ای طرح لکھے جاتے ہیں جس طرح وہ صحت و تندرستی کی حالت میں اور زمانہ اقامت میں کیا کرتا تھا۔

یہ بھی اللہ تعالیٰ کا خاص لطف و کرم اور فضل و احسان ہے کہ اگر آدمی بیماری یا سفر جیسی کسی مجبوری سے اپنے فرائض عبادت وغیرہ کے معمولات پورا نہ کر سکے تو اللہ تعالیٰ اس کے اعمال نامہ میں اپنے نعمت سے وہ معمولات لکھواتا ہے، جو یہ بندہ تندرستی اور اقامت کی حالت میں کیا کرتا تھا۔ ... باب الحسد

### سیرتِ نبویؐ کی تاب

مریض کی عبادت و سیرت کی خدمت و ہمدردی و رسول اللہ نے اونچے درجہ کا نیک عمل اور ایک



طرح کی مقبول ترین عبادت بتلایا ہے اور مختلف طریقوں سے اس کی ترغیب دی ہے، خود آپ کا دستور اور معمول بھی تھا کہ مریضوں کی عیادت کے لئے تشریف لے جاتے، ان سے ایسی باتیں کرتے جن سے ان کو تسلی ہوتی اور ان کا غم ہلکا ہوتا، اللہ کا نام اور اس کا کلام پڑھ کر ان پر دم بھی فرماتے اور دوسروں کو بھی اس کی تلقین فرماتے:

۳۰۰ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَطْعِمُوا الْجَائِعَ وَعَوِّدُوا الْمَرِيضَ وَكُفُّوا الْعَالِي.

۱۱۱۱۱۱۱۱

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: - بھوکوں کو کھانا کھلاؤ، بیماروں کی عیادت کرو اور جو لوگ محتاج قید مردیئے گئے ہوں ان کی ربائی کی کوشش کرو۔

۳۰۱ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا الْمُسْلِمُ إِذَا عَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ لَمْ يَزَلْ فِي خُرْقَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ.

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: - بندہ مومن جب اپنے صاحب ایمان بندے کی عیادت کرتا ہے تو واپس آنے تک وہ گویا جنت کے باغ میں ہوتا ہے۔

۳۰۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ عَادَى مَرِيضًا نَادَى مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ طِبْتُ وَطَابَ مَمْسَاكَ وَتَبَوَّاتٌ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس بندے نے کسی مریض کی عیادت کی تو اللہ کا منادی آسمان سے پکارتا ہے کہ تو مبارک، اور عیادت کے لئے تیرا چہنا مبارک اور تو نے یہ عمل کر کے جنت میں اپنا کتبہ بنالیا۔

۳۰۳ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ لِنَفْسِكُمْ أَلَهُ فِي أَجَلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَيُطِيبُ بِنَفْسِهِ.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: - جب تم کسی مریض کے پاس جاؤ تو اس کی عمر کے بارے میں اس کے دل کو خوش کرو (یعنی اس کی عمر اور زندگی کے بارے میں خوش کن اور اطمینان بخش باتیں کرو۔ مثلاً یہ تمہاری حالت بہتر ہے، انشاء اللہ تم جلد ہی تندرست ہو جاؤ گے) اس طرح کی باتیں کسی بونے والی چیز کو روک تو نہ سہیں گی (جو ہونے والی ہے وہی ہوگا) لیکن اس سے اس کا دل خوش ہوگا (اور یہی عیادت کا مقصد ہے)۔

۳۰۴ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ فَمَرِضَ فَاتَّاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُوذُهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمَ لَنْظَرٍ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ أَطْعِ أَبَا الْقَاسِمِ فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ.



وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ .

حضرت اس رخصی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودیؓ کا رسول اللہؐ کی خدمت کیا کرتا تھا، وہ مریش جو یا قبا کے کسی کی میاں کے سے اس کے پاس تشیف لگاتے اور اس کے سر ہاتھ بیٹھ گئے اور اس سے فرمایا تو اللہ کا دین اسلام قبول کرے اس نے اپنے والد کی طرف دیکھا جو وہیں موجود تھے، اس نے لڑکے کے کہا تو بوتا م ( ) کی بات مان لے، اس لڑکے نے اسلام قبول کر لیا، رسول اللہؐ باب تشیف لگے اور فرماتے تھے : ”حمد اس اللہ کی جس نے اس لڑکے کو جہنم سے نکال دیا۔“

اس حدیث سے یہ بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ غیہ مسلمان بھی رسول اللہؐ کے ساتھ خدماتہ تحقق رکھتے تھے۔ وہ یہی بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ آپؐ غیہ مسلمانوں کی بھی میاں کے فرماتے تھے۔ تیسری بات یہ تھی معلوم ہوتی ہے کہ غیہ مسلمانوں کو آپؐ سے پتہ قریب ہونے کا موقع ملتا تھا وہ آپؐ سے ملنے مترتبہ کرتے تھے۔ اپنی اس سے اس م قبول کرنا بہت اور بھائی کا وسیلہ سمجھتے تھے۔

—————

۳۰۵ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَكَى مِنْ إِنْسَانٍ مَسَحَهُ بِإِيمِنِهِ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبَ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ وَاضْفَأْ أَتَى الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاءُكَ شِفَاءُ لَا يُغَادِرُ سَقَمًا . (رواه البخاری و مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رخصی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب ہم میں سے کوئی آدمی بیمار ہوتا تو رسول اللہؐ اپنا ہاتھ اس کے سر پر چیمے مار دیتے اور یہ دعا پڑھتے : اذهب الباس رب الناس۔ (اے سب آدمیوں کے پروردگار اس بندہ کی تکلیف دور فرما دے اور شفا عطا فرما دے، تو اس شفا دینے والا ہے اس تیرے ہی ہی شفا شفا ہے ایسی کامل شفا عطا فرما دے گی بالکل نہ چھوڑے۔)

۳۰۶ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّهُ شَكَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِي يَأْلَمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَلِقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَادِرُ قَالَ لَفَعَلْتُ فَأَذْهَبَ اللَّهُ مَا كَانَ بِي .

حضرت عثمان بن ابی العاص رخصی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہؐ سے درد کی شکایت کی جو کئے جسم کے کسی حصے میں تھا، تو رسول اللہؐ نے ان سے فرمایا : تم اس جگہ پر اپنا ہاتھ رکھو جہاں تکلیف ہے اور تین دفعہ جو ( ) اور سات مرتبہ جو ( )

(میں پناہ لیتا ہوں اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اس کی قدرت کی اس تکلیف کے شر سے جو میں پر رہا ہوں اور جس کا مجھے خطر ہے) کہتے ہیں کہ میں نے ایسا ہی کیا تو اللہ تعالیٰ نے

میری وہ تکلیف دور فرمادی۔

۳۰۷ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ أَعِيذُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّامَةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَأَمَةٍ وَيَقُولُ إِنَّ آهَاتِكُمَا كَانَ يُعَوِّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ. (رواه البحاری)

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعا پڑھ کے حسن و حسین (رضی اللہ عنہما) کو اللہ کی پناہ میں دیتے تھے

أَعِيذُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّامَةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَأَمَةٍ  
میں تمہیں پناہ میں دیتا ہوں اللہ کے کلمات تامہ کی ہر شیطان کے شر سے اور ہر بے جا فور سے اور اثر ڈالنے والی آنکھ سے۔

اور فرماتے تھے کہ تمہارے جد امجد ابراہیم اپنے دونوں صاحبزادوں اسماعیل اور اسحاق پر ان کلمات سے دم کرتے تھے۔

ان "کلمات تامہ" سے مراد یا تو اللہ کے احکام ہیں یا اس کی نازل کی ہوئی کتابیں ہیں بہر حال آپ حضرت حسن و حسین (رضی اللہ عنہما) پر بطور تعویذ اور دم کے یہ دعا پڑھا کرتے تھے اور اس طرح ان کے لئے اللہ سے پناہ اور حفاظت مانگتے تھے۔

۳۰۸ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا فَتَكَ نَفْسَهُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ وَمَسَحَ عَنْ يَدَيْهِ فَلَمَّا فَتَكَ وَجَعَهُ الَّذِي تَوَلَّى فِيهِ كُنْتُ أَنْفُكَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ الَّتِي كَانَ يَنْفُكُ وَأَمْسَحَ بِيَدِ النَّبِيِّ ﷺ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیمار ہوتے تو معوذات پڑھ کر اپنے اوپر دم فرمایا کرتے تھے اور خود اپنا دست مبارک اپنے جسم پر پھیلتے۔ پھر جب آپ کو وہ بیماری لاحق ہوئی جس میں آپ نے وفات پائی تو میں وہی معوذات پڑھا کر آپ پر دم کرتی جن کو پڑھ کر آپ دم کیا کرتے تھے اور آپ کا دست مبارک آپ کے جسم پر پھیلتی۔

تشریح اس حدیث میں سے مراد بظاہر سورۃ الفاتحہ ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ وہ دعا نہیں مراد ہوں جن میں اللہ سے پناہ طلب کی جاتی ہے، اور جو آپ بیماروں پر پڑھ کر اکثر دم کیا کرتے تھے۔ اس طرح کی بعض دعائیں اوپر بعض حدیثوں میں بھی آچکی ہیں اور باقی انشاء اللہ اپنے موقع پر آئیں گی۔



رحمۃ... حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ آپ کی وفات کے تین ہی دن پہلے، تم میں سے ہر ایک کو چاہئے کہ اس کو ایسی حالت میں موت آئے کہ اس کو اللہ کے ساتھ اچھا گمان ہو۔ (صحیح مسلم)

ترجمہ... اللہ پر ایمان اور اس کی معرفت کا تقاضا یہ ہے کہ بندے کو اللہ کا خوف بھی ہو اور اس سے رحمت کی امید بھی، لیکن خاص کر اخیر وقت میں رحمت کی امید غالب ہونی چاہئے۔ مرنے والے کو خود بھی کوشش کرے اور اس کے تیماردار، عیادت کرنے والے بھی اس وقت ایسی ہی باتیں کریں جس سے اس کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اچھا گمان اور رحم و کرم کی امید پیدا ہو۔

### مرنے کے بعد یہ کیا جائے۔

۳۱۳. عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ وَلَقَدْ حَقَّ بَصَرُهُ فَأَغْمَضَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الرُّوحَ إِذَا لَبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ فَضَجَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ لَقَالَ لَا تَدْعُوا عَلَيَّ أَنْفُسِكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمُهْدِيَّينَ وَاخْلُفْهُ فِي عَقِبِهِ فِي الْغَابِرِينَ وَاعْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبُّ الْعَالَمِينَ وَافْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَنُورْ لَهُ فِيهِ۔

ترجمہ... حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ (ان کے شوہر ابو سلمہ کی وفات کے وقت) رسول اللہ ﷺ ان کے پاس آئے، ان کی آنکھیں کھلی رہ گئیں، آپ نے ان کو بند کر دیا اور فرمایا: جب روح جسم سے نکال لی جاتی ہے، تو بینائی بھی اس کے ساتھ چلی جاتی ہے (اس سے موت کے بعد آنکھوں کو بند ہی کر دینا چاہئے۔ آپ کی یہ بات سن کر ان کے شوہر نے آپ کی چادر چلا کر روئے لٹا دی (اور اس رنج اور صدمہ کی حالت میں ان کی زبان سے ایسی باتیں نکلنے لگیں جو ان لوگوں نے حق میں بدوہا سمجھیں) تو آپ نے فرمایا: جو اپنے حق میں خیر اور جہاد کی دعا کرے، اس سے کہ تم جو پتھر کہہ رہے ہو بدنامہ اس پر آمین کہتے ہیں۔ پھر آپ نے خود اس طرح دعا فرمائی۔ اے اللہ! ابو سلمہ کی مغفرت فرما، اور اپنے ہدایت یاب بندوں میں ان کا درجہ بلند فرما، اور اس کے جنازے کو بھی سہ پرستی اور نگرانی فرما اس کے پس ماندگان کی، اور رب العالمین بخش دے ہم اور اس کو اور اس کی قبر کو وسیع و نور فرما۔ (صحیح مسلم)

۳۱۴. عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ تُصِيبُهُ مُصِيبَةٌ فَيَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ إِلَّا إِلَهُهُ وَإِنَّا إِلَهُهُ رَاجِعُونَ اللَّهُمَّ اجْزِنِي فِي مُصِيبَتِي وَاخْلُفْ لِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ لَلْتُ أَيْ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوَّلَ بَيْتٍ هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ إِنِّي لَلْتُهَا فَاخْلَفَ اللَّهُ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ۔



حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: جس صاحب ایمان پر کوئی مصیبت آئے اور کوئی چیز فوت ہو جائے اور وہ اس وقت اللہ تعالیٰ سے وہ عرض کرے جو عرض کرنے کا حکم ہے یعنی ۔

(ہم اللہ ہی کے ہیں اور اللہ ہی کی طرف ہم سب لوٹ کر جانے والے ہیں۔ اے اللہ! مجھے میری اس مصیبت میں اجر عطا فرما، اور (جو چیز مجھ سے لے لی گئی ہے) اس کے بجائے اس سے بہتر مجھے عطا فرما، تو اللہ تعالیٰ اس چیز کے بجائے اس سے بہتر ضرور عطا فرمائے گا۔ (ام سلمہ کہتی ہیں کہ) جب میرے پہلے شوہر ابو سلمہ کا انتقال ہوا تو میں نے اپنے جی میں سوچا کہ میرے شوہر مرحوم ابو سلمہ سے اچھا لون ہو سکتا ہے، وہ سب سے پہلے مسلمان تھے جنہوں نے گدیار کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی طرف ہجرت کی (لیکن رسول اللہ ﷺ کی تعلیم کے مطابق) میں نے ان کی وفات کے بعد کہا اور دعا کی ۔

تعالیٰ نے ابو سلمہ کی جگہ رسول اللہ ﷺ مجھے نصیب فرمائے۔ (صحیح مسلم)

عَنْ حَصِينِ بْنِ خُوَاجٍ أَنَّ طَلْحَةَ ابْنَ الْبَرَاءِ مَرِضٌ فَلَمَّا هُوَ النَّبِيُّ ﷺ يَغُودُهُ لَقَالَ إِنِّي لَا أُرَى طَلْحَةَ إِلَّا لَدَى حَدَثٍ بِهِ الْمَوْتُ فَاذْنُوبِي بِهِ وَعَجِّلُوا لِي أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِجَنَافَةِ مُسْلِمٍ أَنْ تُحَسَّنَ بَيْنَ ظَهْرَانِي أَهْلِيهِ . (رواہ ابو داؤد)

حسین بن خواج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ طلحہ بن البراء بیمار ہوئے تو رسول اللہ ﷺ آپ کی عیادت کے لئے تشریف لائے (ان کی نازک حالت دیکھ کر) آپ نے دوسرے آدمیوں سے فرمایا میں محسوس کرتا ہوں کہ ان کی موت کا وقت قریب ہی آگیا ہے (اسیہ وقت ہو جائے) تو مجھے خبر دی جائے اور (ان کی تجہیز و تکفین میں) جلدی نہ جائے، کیونکہ کسی مسلمان کی میت سے مناسب نہیں ہے کہ وہ گھر والوں کے بیچ میں دیر تک رہے۔ (صحیح مسلم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موت کے بعد میت کی تجہیز و تکفین اور ان کی خیمہ و خیمہ جلدی نہ کی جائے۔

### میت پر سر پہنچا کر اور نوحہ و ملامت

کسی کی موت پر اس کے اقارب اور اعزاء متعلقین کا رنجیدہ و غمگین ہونا اور اس کے نتیجہ میں آنکھوں سے آنسو بہنا اور اسی طرح بے اختیار سر پہنچانے کے دوسرے آثار کا ظاہر ہو جانا بالکل فطری بات ہے اور اس بات کی علامت ہے کہ اس آدمی کے دل میں محبت اور ردمندی کا جذبہ موجود ہے، جو انسانیت کا ایک قیمتی اور پسندیدہ عنصر ہے، اس لئے شریعت نے اس پر پابندی نہیں مانتی، بلکہ ایک درجہ میں اس کی تحسین اور قدر افزائی کی ہے، لیکن نوحہ و ملامت اور ارادوی و اختیاری طور پر رونے پینے کی سخت ممانعت فرمائی گئی ہے، اور اگر اس لئے کہ یہ مقام عہدیت اور رضا باقتضا کے بالکل خلاف ہے، دوسرے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو عقل

و فہم کی جو بیش بہا نعمت عطا فرمائی ہے اور حوادث کو انگیز کرنے کی جو خاص صلاحیت بخشی ہے، نوحہ و ماتم اور رونہ پینا اس نعمت خداوندی کا گویا انحراف ہے۔ نیز اس سے اپنے اور دوسروں کے رنج و غم میں ضابطہ ہوتا ہے اور فکر و عمل کی قوت کم از کم اس وقت منہج اور معطل ہو جاتی ہے علاوہ ازیں نوحہ و ماتم اور رونہ پینا میت کے لئے بھی باعث تکلیف ہوتا ہے۔

۳۱۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ اشْتَكَى سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ شَكْوَى لَهُ فَلَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُوذُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ وَجَدَهُ فِي غَاشِيَةٍ فَقَالَ لَقَدْ قُضِيَ؟ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَبَكَى النَّبِيُّ ﷺ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمَ بُكَاءَ النَّبِيِّ ﷺ بَكَوْا فَقَالَ آلا تَسْمَعُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا بِحُزْنِ الْقَلْبِ وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ أَوْ بِرَحْمٍ وَإِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذِّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ ایک دفعہ مریش ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص اور عبداللہ بن مسعود کو ساتھ سے ہوئے ان کی عیادت کے لئے آئے۔ آپ جب اندر تشریف لائے تو ان کو آپ نے رنج و غم میں یعنی بڑی سخت حالت میں پایکا (یا یہ کہ آپ نے ان کو اس حال میں دیکھا کہ ان کے مرد آدمیوں کی بھیڑنگی ہوئی ہے) تو آپ نے فرمایا: ”ختم ہو چکے“ (یہ بات آپ نے یا تو ان کی حالت سے مایوس ہو کر اپنے انداز سے فرمائی یا بطور استفہام کے ان لوگوں سے آپ نے دریافت کیا جو پہلے سے وہاں موجود تھے۔ ان لوگوں نے عرض کیا نہیں حضرت! اجبی ختم تو نہیں ہوئے ہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ کو (ان کی وہ حالت دیکھ کر) رون آ گیا، جب اور لوگوں نے آپ پر یہ کہے تیار دیکھے تو وہ بھی رونے لگے، آپ نے ارشاد فرمایا: ”لو کو ابھی طہ سن وادرجہ لو اللہ تعالیٰ تکبہ کے تنسو اور دل کے رنج و غم پر تورا نہیں دیتا (یونکہ اس پر بندہ کا اختیار اور قیود نہیں ہے اور زبان کی طرف اشارہ کر کے آپ نے فرمایا) لیکن اس زبان کی (عطر وی پر، یعنی زبان سے نوحہ و ماتم کرنے پر) نہ بھی دیتا ہے اور (اللہ پڑھنے پر اور دعا و استغفار کرنے پر) رحمت بھی فرماتا ہے اور یہ بھی حقیقت ہے کہ میت کے حراولوں کے رونے پینے کی وجہ سے اسکو عذاب ہوتا ہے۔

اس حدیث کا اصل پیغام تو یہی ہے کہ کسی کے مرنے پر نوحہ و ماتم نہ کیا جائے، یہ چیز اللہ کے غضب اور عذاب کا باعث ہے، بلکہ اللہ اور دعا و استغفار کے ایسے کلمے پڑھتے جائیں اور ایسی باتیں کہیں جو اللہ کی رحمت اور اس کے فضل و کرم کا وسیع بنیں۔ اس حدیث میں حراولوں کے رونے پینے کی وجہ سے میت کو عذاب ہونے کا بھی ذکر ہے۔ یہ مضمون رسول اللہ ﷺ سے حضرت ابن عمر کے علاوہ ان کے والد ماجد حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور بعض دوسرے صحابہ کرام نے بھی روایت کیا ہے، لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور ان کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عباس بھی اس سے انکار فرماتے ہیں۔

صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت عائشہ صدیقہ کا یہ بیان مروی ہے کہ اس نے حضرت عمرؓ اور ان کے صاحبزادے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث اس سلسلہ میں نقل کی تو انہوں نے فرمایا کہ یہ دونوں حضرات باہرہ صادق ہیں۔ لیکن اس سلسلہ میں یاقوتؒ و یاقوتؒ و یاقوتؒ و یاقوتؒ و یاقوتؒ میں ان کو غلطی ہوئی، رسول اللہ ﷺ نے یہ بات نہیں فرمائی تھی۔ حضرت عائشہ نے اس بات میں قائلان مجید کی تہیت سے بھی امتداد کیا ہے وہ فرماتی ہیں کہ اس بات میں یہ قاعدہ

اور اصول بیان کیا گیا ہے کہ کسی آدمی کے کہنا کی ضرورت ہے وہ نہیں کہی جائے کہ یہ یہ وہ کہے۔ روایتیں گمراہ والے اور اس کی نہ ادنیٰ جائے پھر اسے مرنے والے ہیں حضرت عمرؓ و یاقوتؒ و یاقوتؒ و یاقوتؒ و یاقوتؒ جس طرح یہ مضمون رسول اللہ ﷺ سے نقل فرمایا ہے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ انہیں ہوں چوک ہوئی ہے اور نہ غلط فہمی، دوسری طرف حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کا کہنا بھی اسی ہے، اس نے شارحین حدیث نے دونوں باتوں میں تطبیق کرنے کی کوشش کی ہے اور اس لیے قیاس کے مختلف طریقے اختیار کئے ہیں، ان میں سے ایک جو زیادہ معروف اور سہل فہم بات ہے یہ ہے کہ حضرت عمرؓ و یاقوتؒ و یاقوتؒ و یاقوتؒ و یاقوتؒ عمر رضی اللہ عنہما کی حدیثوں کا قطعاً اس صورت سے ہے جب یہ کہہ رہے ہوں کہ روایتیں مرنے والے قصور اور غفلت کو بھی پتہ نہ چلے ہو، مثلاً یہ کہ وہ خود روایتیں فرماتے رہے تو اس بات پر حیران کہ عربوں میں اس کا رواج تھا یا کم سے کم یہ کہ کہہ رہے ہوں اور ان کے پیچھے اس نے بھی منع کیا ہو۔ خواہم بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح بخاری میں یہی تو جیسے کر کے تطبیق کی کوشش کی ہے۔

ایک دوسری توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ جب میت کے کہہ رہے ہوں اور ان کے کہنے میں غلطی ہو جائے تو ان کے مطابق اس مرنے والے کے بیان کے ساتھ اس وقت تک کہ ان پر پرحالت میں قاضی میت سے کہتے ہیں ”کیوں جناب آپ ایت ہی کہتے ہیں؟“ یہ بات بعض حدیثوں میں بھی وارد ہوئی ہے۔ یہاں اس سلسلہ میں بس اتنا ہی لکھنا مناسب سمجھا گیا۔ جو حضرات اہل علم اس سے زیادہ تفصیل چاہیں وہ

کی طرف رجوع فرمائیں، اس میں اس مسئلہ پر بہت سی حواشی مل سکتی ہیں۔

ملاحظہ رہے کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ جن کی سخت بیماری کا اس حدیث میں اشارہ ہے اس بیماری سے صحت یاب ہو گئے تھے، ان کی وفات رسول اللہ ﷺ کے بعد ایک روایت کے مطابق مدہ صدیقی میں اور دوسری روایت کے مطابق عہد فاروقی میں ہوئی۔

۳۱۸ عَنْ أَبِي بُرْزَةَ قَالَ أَعْبَىٰ عَلَىٰ أَبِي مُوسَىٰ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ تَصْبِيحُ بَرْزَةَ ثُمَّ أَفَاقَ لَقَالَ أَلَمْ تَعْلَمِي وَكَأَن يُحَدِّثُهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَنَا بَرِيٌّ مِمَّنْ خَلَقَ وَصَلَقَ وَخَرَقَ .  
(رواہ البخاری و مسلم و ترمذی و ابن ماجہ)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ابو بربزہؓ روایت ہے کہ ایک دفعہ ابو موسیٰ (بیمار پڑے اور ان) پرشی کی کیفیت طاری ہو گئی تو انکی بیوی ام عبد اللہ بلند آواز سے اور لے کے ساتھ رونے لگیں۔ پھر ابو موسیٰ کو آفاقہ ہو گیا اور ہوش آیا تو انہوں نے (اپنی ”ان بیوی سے“) فرمایا کہ یہ



تمہیں یہ معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی (موت اور غمی کے موقع پر) سرمنڈائے یا چلائے یا پٹے پھاڑے (اور جاہلیت کے ان طریقوں سے اظہارِ غم و ماتم کرے تو میں اس سے برے تعلق ہوں۔ ابو بردہ کہتے ہیں کہ ابو موسیٰؓ یہ حدیث اپنی بیوی کو سنایا حتیٰ کہ روتے تھے۔

۳۱۸ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ وَدَعَى بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی (غمی اور موت کے موقع پر) اپنے رخساروں پر تھاپے مارے اور منہ پیٹے اور گریبان پھاڑے اور اہل جاہلیت کے طریقے پر اوید کرے وہ ہم میں سے نہیں (یعنی وہ ہمارے طریقے پر نہیں ہے)۔

### انہ کے آسوا اور دل کا صدمہ

۳۱۹ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَبِي سَيِّفِ الْقَيْنِ وَكَانَ ظَنَرًا لِإِبْرَاهِيمَ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَهُ وَحَمَمَهُ ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِبْرَاهِيمُ يَجُودُ بِنَفْسِهِ لَجَعَلَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَذَرُ فَإِنْ قَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ يَا بَنَ عَوْفٍ إِنَّهَا رَحْمَةٌ ثُمَّ اتَّبَعَهَا بِأُخْرَى فَقَالَ إِنَّ الْعَيْنَ تَذْمَعُ وَالْقَلْبُ يَحْزَنُ وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی معیت میں ابوسیف اہمگر کے گھر گئے۔ یہ ابوسیف رسول اللہ ﷺ کے فرزند ابراہیم (حبیہ و علی ابیہ السلام) کی دایہ و مضرعہ (خود بنت الممذر) کے شوہر تھے (اور ابراہیم اس وقت کے روان کے مطابق اپنی دایہ کے گھر ہی رہتے تھے) رسول اللہ ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کو اٹھا لیا اور چومایا اور (ان کے رخسار پر ناک رکھی) جیسا کہ بچوں کو پیر کرتے وقت کیا جاتا ہے (اس کے بعد پھر آئید دفعہ) ان صاحبزادے ابراہیم کی آخری بیماری میں (ہم وہاں گئے اس وقت ابراہیم جان دے رہے تھے) (یعنی ان کا بالکل آخری وقت تھا) ان کی اس حالت کو دیکھ کر رسول اللہ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے۔ عبدالرحمن بن عوف! جو ناواقف سے سمجھتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ اس قسم کی چیزوں سے متاثر نہیں ہو سکتے، تعجب سے انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کی بھی یہ حالت؟ آپ نے فرمایا: اے ابن عوف! یہ (کوئی بری بات اور بری حالت نہیں بلکہ یہ) شفقت اور دردمندی ہے، پھر دوبارہ آپ کی آنکھوں سے آنسو بہے، تو آپ نے فرمایا: آنکھ آنسو بہاتی ہے اور دل مغموم ہے، اور زبان سے ہم ہی کہیں گے جو اللہ کو پسند ہو (یعنی) اور اے ابراہیم تمہاری جدائی کا ہمیں صدمہ ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا قلب مبارک رنج و غم والے حوادث سے رنجیدہ و



غمّین ہوتا تھا اور اس حالت میں آپ کی آنکھوں سے آنسو بھی بہتے تھے، اور بدشہبہ یہی انسانیت کا کمال ہے کہ خوشی و مسرت والی باتوں سے مسرت ہو اور رنج و غم کے موجدات سے رنج و غم ہو، اگر کسی کا یہ حال نہ ہو تو یہ اس کا نقص ہے، کمزوری نہیں ہے۔

مہربانی شیخ حمد فاروقی مجددِ اہلِ تائی نے اپنے ایک مکتوب میں لکھا ہے کہ ”ایک زمانہ میں میرے دل کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ اسبابِ مسرت سے مجھے مسرت نہیں ہوتی تھی، اور موجداتِ غم سے غم نہیں ہوتا تھا۔ میں اس زمانہ میں سنتِ نبوی کے اتباع کی نیت سے ایسے مواقع پر مسرت اور رنج و غم کو پہ تکلف اپنے پر حری کیا کرتا تھا، اس کے بعد خدا کے فضل سے وہ کیفیت زائل ہو گئی، اور اب میرا یہ حال ہے کہ رنج و غم پہنچنے والے حوادث سے مجھے صبحی رنج و غم ہوتا ہے اور اسی طرح خوشی و مسرت والی باتوں سے مجھے طبعی خوشی و مسرت ہوتی ہے۔“

موت یا ایسے ہی کسی اور شدید حادثہ کے وقت منہیتِ زدہ و تسلی دینا اور اس کے ساتھ گہرا ہمدردی اور اس کا غم بکا کرنے کی کوشش کرنا بلاشبہ مکارمِ اخلاق میں سے ہے رسول اللہ خود جن اس کا اہتمام فرماتے تھے اور دوسروں کو اس کی ہدایت اور ترغیب بھی دیتے تھے۔

۳۲۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ مَنْ عَزَى مُصَابًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جس نے کسی منہیتِ زدہ کی عزایت کی تو اس کے لئے منہیتِ زدہ کا سببی اجر ہے۔

میت کے گھر والے تازہ صدمہ کی وجہ سے ایسے حال میں نہیں ہوتے کہ کھانے وغیرہ کا اہتمام کر سکیں، اس لئے ان کے ساتھ ہمدردی کا ایک تقاضا یہ بھی ہے کہ اس دن ان کے کھانے کا اہتمام دوسرے عزیز اور تعلق والے کریں۔

۳۲۱ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ لَمَّا جَاءَ نَعْيُ جَعْفَرِ بْنِ النَّبِيِّ إِصْنَعُوا لِي جَعْفَرٍ طَعَامًا لَقَدْ آتَاهُمْ مَا يَشْفَلُهُمْ .

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب ان کے والد ماجد حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر آئی، تو رسول اللہ نے فرمایا کہ جعفر کے کھانے کے لئے کھانا تیار کیا جائے، وہ اس احادیث کی وجہ سے ایسے حال میں ہیں کہ کھانے وغیرہ کی طرف توجہ نہ کر سکیں گے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ مَالِ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ جَزَاءً إِذَا قَبِضْتُ صَفِيَّهُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا لَمْ اخْتَسِبْهُ إِلَّا الْجَنَّةَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ ہر شہادت کے اپنے ایمان والے بندے (یا بندے) کے کسی پیارے عوذب میں سے جو اس پر ایمان میں ہے۔ اس کے قومیہ سے پاس اس کے لئے جنت کے ساتھ کوئی معاوضہ نہیں ہے۔

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكَتِهِ قَبِضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي لِيَقُولُوا نَعَمْ لِيَقُولَ قَبِضْتُمْ لَمَرَّةً لَوَادِهِ لِيَقُولُوا نَعَمْ لِيَقُولَ مَاذَا قَالَ عَبْدِي لِيَقُولُوا حَمْدُكَ وَاسْتَرْحَعَ لِيَقُولَ اللَّهُ إِنَّا لَعَبْدِي بِمَا لِي الْجَنَّةُ وَسَمُوهُ بَيْتَ الْحَمْدِ - (رواه احمد والترمذی)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جب کسی بندے کا بچہ انتقال کر جاتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ روح قبض کرے گا۔ اس کے فرمات کے بعد اس کے والد میرے بندے کے لئے روح قبض کرے گا۔ وہ عرض کرتے ہیں۔ جی ہاں۔ پھر فرماتے۔ تم نے اس کے دل کا تپس اس سے کیا۔ وہ عرض کرتے ہیں جی ہاں۔ پھر فرماتے۔ اس بندے کے ساتھ کیا پر کیا جا (اور اپنا یا تو ترخانہ یا)۔ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ۔ اس بندے کے آپ کی دعا کا شکر کیا کر (یعنی تم سب اللہ ہی کے ہیں اور اللہ ہی کے طرف سے وہ کرم جاتے والے ہیں) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ (اس کے ساتھ نہ روئید) اس کے لئے جنت میں ایک عايشانِ جہنم بناؤ اور اس کا نام بیتِ الحمد رکھو۔

عَنْ مُعَاذِ اللَّهِ مَاتَ لَهُ ابْنٌ لَكُنْتُ إِلَيْهِ النَّبِيُّ التَّعْزِيَةُ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ سَلَامٌ عَلَيْكَ فَإِنِّي أَحْمَدُ إِلَيْكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَمَّا بَعْدُ فَأَعْظِمَ اللَّهُ لَكَ الْأَجَرَ وَالْهَمَكَ الصَّبْرَ وَرَزَقَنَا وَإِيَّاكَ الشُّكْرَ فَإِنَّ أَنْفُسَنَا وَأَمْوَالَنَا وَأَهْلَنَا مِنْ مَوَاهِبِ اللَّهِ الْهَيْئَةِ وَغَوَارِيهِ الْمُسْتَوْدَعَةِ مَتَّعَكَ اللَّهُ بِهِ فِي غِبْطَةٍ وَسُرُورٍ وَقَبْضَةٍ مِنْكَ بِأَجْرِ كَبِيرِ الصَّلَاةِ وَالرَّحْمَةِ وَالْهُدَى إِنْ اخْتَسِبْتَهُ فَاذْبُرْ وَلَا يُحِيطُ جَزُوعُكَ أَجْرَكَ فَتَنْدَمَ وَاعْلَمْ أَنَّ الْجَزَعَ لَا يَرُدُّ مَيْتًا وَلَا يَذْلَعُ حُزْنًا وَمَا هُوَ نَازِلٌ لَمَّا كَانَ قَدْ

وَالسَّلَامُ

۵۰ صفحہ پر ای باریک دیکھو

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے ایک لڑکے کا انتقال ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو یہ تعزیت نامہ لکھا

بسم اللہ! حسن ابن حمیم

اللہ کے رسول محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف سے معاذ بن جبل کے نام۔ سلام علیک! میں پہلے تم سے اللہ کی تدبیر بیان کرتا ہوں جس کے ساتھ کوئی معبود نہیں (بعد ازاں) کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تم کو اس صدمہ پر اجر عظیم دے گا اور تمہارے اس کو صبر عطا فرمائے گا، اور تم کو ان نعمتوں پر شکر کی توفیق دے گا حقیقت یہ ہے کہ تمہاری جائیں اور تمہارے مال اور تمہارے اہل و عیال یہ سب اللہ تعالیٰ کے مبارک عطیے ہیں اور اس کی سپردگی ہوئی لائنیں ہیں (اس اصول کے مطابق تمہارا لڑکا بھی تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی ہانت تھا) اللہ تعالیٰ نے جب تم کو چاہو خوشی اور عیش کے ساتھ تم کو اس سے نفع اٹھانے اور جی بہانے کا موقع دیا اور جب اس کی مشیت ہوئی اپنی اس لائن کو تم سے واپس لے لیا وہ تم کو اس کا بڑا اجر دینے والا ہے، اللہ کی خاص نوازش اور اس کی رحمت اور اس کی طرف سے ہدایت (کی تم کو بشارت ہے) اگر تم نے ثواب اور رضا، اچھی نیت سے صبر کیا۔ پس اسے معاذ! صبر کرو اور ایسا نہ ہو کہ جزع و فزع تمہارے قیمتی جزو غارت کرے اور پھر تمہیں ندامت ہو (کہ صدمہ بھی پہنچا اور اجر سے بھی محرومی رہی) اور یقین رکھو کہ جزع و فزع سے کوئی مرنے والا واپس نہیں آتا اور نہ اس سے رنج و غم، اور ہوتا ہے، اور اللہ کی طرف سے جو حکم اترتا ہے وہ تو ہر رتبہ والا ہے، بلکہ یقیناً ہو چکا ہے۔ واسمہ۔

قرآن مجید میں صاحب پر صبر کرنے والے بندوں کو تین چیزوں کی بشارت دی گئی ہے

أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

ان پر اللہ تعالیٰ کی خاص نوازش اور عنایت ہوئی اور وہ رحمت سے نوازے جائیں گے اور ہدایت پاسبان ہوں گے۔

رسول اللہ ﷺ نے اس تعزیت نامہ میں اسی قرآنی بشارت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے کہ۔

”اے معاذ! اگر تم نے ثواب اور رضا، اچھی نیت سے اس صدمہ پر صبر کیا تو تمہارے ساتھ اللہ کی خاص نوازش اور اس کی رحمت اور ہدایت کی بشارت ہے۔“

رسول اللہ ﷺ کے اس مبارک تعزیت نامہ میں ہر اس صاحب ایمان بندہ کے لئے تعزیت و نصیحت اور تسلی و تشفی کا پورا سامان ہے جس کو کوئی صدمہ پہنچے و کاش اپنی مسیبتوں میں ہر رسول اللہ ﷺ کی اس ایمان فوز و سکون بخش تعزیت سے سلوان حاصل کریں اور صبر و شکر و اپنا شعر بنا کر، دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کی خاص عنایت اور رحمت و ہدایت سے بہرہ اندوز ہوں۔





اس حدیث میں اگرچہ وہ آپ کی سب سے بڑی سعادت الہی حضرت زینبؓ تھیں، جو ابو العاص بن الربیع کے نکاح میں تھیں، ان کی وفات کے بعد اہل میں ہوئی تھی، اور ام عطیہؓ انصار یہ رضی اللہ عنہ جو اس حدیث کی راوی ہیں اور جو اس موقع پر غسل دینے والیوں میں تھیں ممتاز صحابیات میں سے ہیں، اس قسم کی خدمتوں میں یہ پیش پیش رشتی تھیں، خاص کر مرنے والی خواتین کو غسل دینا ان کو خوب آتا تھا۔ بن یسین تابعی جیسے جلیل القدر محدثین نے اس کے غسل میت انبی سے سیکھا۔

اس حدیث میں چار چیزیں کے ساتھ آہا۔ ہو۔ پانی سے غسل دینا اور سب ایسا پانی جس سے میں وغیرہ خوب صاف رہتا ہے۔ ہوا کے زمانہ میں جس مقصد کے لئے نماز میں سرخ طرح کے صابون سمیں سے جاتے ہیں اس زمانہ میں اس مقصد کے لئے چار چیزیں کے ساتھ جوش دیا ہوا پانی استعمال کیا جاتا تھا۔ مقصد یہ ہے کہ میت کے جسم کے مختلف ٹپوں کی صفائی کا پورا اہتمام کیا جائے۔ ان کے جسم کا ہر حصہ غسل میں ملے، مگر ان کے ریشہ منہ سب آگیا جائے تو پوندہ حلقہ صاف ہو جائے، اس سے اس کا لحاظ بہر حال رہنا چاہئے۔ شقی تھیں، لغو پیا پتی، لغو اور اگر خدمتِ مومنوں کو تو اس سے بھی زیادہ بات، لغو، غسل دینا چاہئے اور آخری، لغو، ہر قسم کی پانی میں نہ دیا جائے جو حدیث میں مذکور ہے، یہ سب میت کا عزت و احترام ہے۔

مومنوں کے لئے اس موقع پر سعادت الہی کے لئے جس اہتمام سے پنا تبند مہار کے دی (اور غسل روایت میں آتا ہے)۔ جب آپ کو غسل ملے سو جانے کی اطلاع دینی کی اس وقت آپ نے اپنے جسم اقدس سے نہیں برہہ تبند دیا، اور تاکید فرمائی کہ اس وشعور (یعنی سب سے اندر جا پاس) اور اس سے علا، مرام نے سمجھائے کہ ہر ایک نیک و رمتوں بندوں کے پاس وغیرہ جاتے کے طور پر اس طرح چاہئے کہ درست سے اس سے تعین امید ہے۔ ماں ان چیزوں میں نکلوا اور ان کے جسم پر غسل ہو جائے یقیناً مرنے پر۔

اس روایت سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ ان سعادتوں میں سے کون سے میں غنایا دیا، لیکن حنفیوں نے اس سے فقہاء کی میں جو رقی کی حاجت سے حضرت ام عطیہؓ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کے ساتھ میں یہ ضابطہ بھی غسل دینا ہے۔ انہوں نے فرمایا۔

**لَكُنْفَاهَا فِي خُمْسَةِ الْوَابِ وَخُمْرُهَا مَا كَمَا يُحْمَرُ الْحَيُّ**

جسم کے ان سعادتوں میں سے کون سے میں غنایا دینا (اور شقی) شقی، اس میں سرخ زردوں اور سرخی جاتی ہے۔ (ان کا مزید حور قوس کے لئے شقی میں سے یہ کون سے مومنوں کے لئے ہیں)۔

**عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَفَّنَ فِي ثَلَاثَةِ الْوَابِ يَمَانِيَّةٍ بَيْضَ مَحْوِلِيَّةٍ لَيْسَ لَهَا قَمِيصٌ وَلَا عَمَامَةٌ**

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) نے (وہاں کے بعد) ان میں غید یعنی پیر میں کفن کے لئے جو حوٹنی تھے، ان تین پر وہاں میں نہ تو برتاؤ کیا اور نہ نماز۔

اکثر شارحین نے حوٹنی کی تشبیہ میں کہا ہے کہ کفن کے عادیہ میں وہاں ایک مٹی کی جہاں کے پیر کے مشہور تھے۔ بعض حضرات نے اس کے اور سے معنی کی بیانی کی ہے، لیکن حوٹنی ہیں۔ رسول اللہ (ﷺ) وفات سے پہلے بھی مٹی چاریں استعمان فرماتے تھے، وہاں کے بعد آپ کے من میں مٹی وہی استعمان کی کہیں اور آپ کے و تین پیر میں کفن کیا گیا جس میں نہ برتاؤ کیا اور نہ نماز۔ اور مردوں کے کفن کے تین ہی پیر کے مسنون ہیں۔

۳۷۰ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَفَّنَ أَحَدُكُمْ إِخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَّهُ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) نے کہا: اگر تم میں سے کوئی اپنے مرے والے کو کفنی و غسل دے گا، تو اچھا کرے۔

اس حدیث کا اصل منشا، جسی میت کا عز و احترام ہے، و صاحب یہ ہے کہ مٹی کی کفایت سے باوجود جی میت کو سناں سے کہ سب قواسم و قبم میں کفن ہو، مٹی میں کفایت ہے کہ مردوں پر ہے جس نہ غنا کے بعد اچھا اور مناسب سن دے یہ میت کے علاوہ اور مہجرت نہ ہو، حق ہے۔

۳۷۱ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبُؤْسُ مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبِائِصُ فَأَنَّهُمَا مِنْ حَيْرٍ لِيَا بَكُمُ وَكَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَانِكُمُ

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) نے فرمایا: تم لوگ بیکر و بیکر کے پیر کے پیر و وہ تمہارے لئے جتنے پیر ہیں اور انہی میں ایسے مرنے والوں کو سپرد کر دو۔

۳۷۲ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَعْمَلُوا فِي الْكفنِ فَأَنَّهُ يُسَلَبُ سَرِيعًا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) نے فرمایا: زیادہ بیش قیمت کفن نہ بنائیں، مرنے والے کو جلد ہی ہی ختم کر دیا جائے۔

مطلب یہ ہے کہ جس طرح یہ بات سیدہ میں ہے۔ استقامت کے باوجود میت و کفن کی پیر کے کامیاب ہے، اسی طرح یہ جتنی درست نہیں ہے۔ جتنی قیمت پر کفن میں اتنی ہی بات ہے۔

واضح رہے کہ مردوں کو تین اور عورتوں کو پانچ پیر میں کفن کرنا، مرد و عورت کی حیثیت کے اتنے غید پیر کے کفن دینے کے مذکور بالا احکام کا تحقق اس صورت سے ہے کہ میت کے کفن والے فوت سے اس کا انتظام کر سکتے ہوں اور اس کی استطاعت رکھتے ہوں، ورنہ مجبوری کی حالت میں صرف پیر اور

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

[illegible]

عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من اتبع جنازة مسلم إيماناً واحتساباً وكان معه حتى يصلى عليها ويُفزع من دَفْنِهَا فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيْرَ طَيْنِ كُلِّ قِيْرَاطٍ مِثْلُ أُحُدٍ وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تُدْفَنَ فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيْرَاطٍ - (رواه البخاري ومسلم)

خیرات و صدقات کی مدد سے راستے پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جو آدمی ایمان کی صفت کے ساتھ ایک دن ایک سال کی عمر میں اپنے ہمارے گھر سے ملے گا تو وہ ہمارے لئے ایک صدقہ ہے۔ جو آدمی ایک سال کی عمر میں اپنے ہمارے گھر سے ملے گا تو وہ ہمارے لئے ایک صدقہ ہے۔ جو آدمی ایک سال کی عمر میں اپنے ہمارے گھر سے ملے گا تو وہ ہمارے لئے ایک صدقہ ہے۔

۱۔ اگر کسی شخص نے نماز پڑھنے اور دُفن میں شرکت کی تو اس شخص کو ثواب ملے گا۔  
 ۲۔ اگر کسی شخص نے نماز پڑھنے اور دُفن میں شرکت کی تو اس شخص کو ثواب ملے گا۔  
 ۳۔ اگر کسی شخص نے نماز پڑھنے اور دُفن میں شرکت کی تو اس شخص کو ثواب ملے گا۔  
 ۴۔ اگر کسی شخص نے نماز پڑھنے اور دُفن میں شرکت کی تو اس شخص کو ثواب ملے گا۔  
 ۵۔ اگر کسی شخص نے نماز پڑھنے اور دُفن میں شرکت کی تو اس شخص کو ثواب ملے گا۔  
 ۶۔ اگر کسی شخص نے نماز پڑھنے اور دُفن میں شرکت کی تو اس شخص کو ثواب ملے گا۔  
 ۷۔ اگر کسی شخص نے نماز پڑھنے اور دُفن میں شرکت کی تو اس شخص کو ثواب ملے گا۔  
 ۸۔ اگر کسی شخص نے نماز پڑھنے اور دُفن میں شرکت کی تو اس شخص کو ثواب ملے گا۔  
 ۹۔ اگر کسی شخص نے نماز پڑھنے اور دُفن میں شرکت کی تو اس شخص کو ثواب ملے گا۔  
 ۱۰۔ اگر کسی شخص نے نماز پڑھنے اور دُفن میں شرکت کی تو اس شخص کو ثواب ملے گا۔

حجرات کا مطلب یہ ہے۔ اور سمجھنا چاہئے کہ اعمال کے اجر اخرونی کے لئے ایک عام شرط ہے۔ اس سلسلہ ”معارف الحدیث“ کی پہلی جلد کے بالکل شروع میں حدیث ”...“ کی تشریح میں اور دوسری جلد میں ”اخلاص“ کے زیر عنوان اس پر تفصیلی روشنی ڈالی جا چکی ہے۔

جسارہ سے ...

۳۳۱. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنَّ تِلْكَ صَالِحَةٌ لِّخَيْرٍ تُقَدِّمُونَهَا إِلَيْهِ وَإِنَّ تِلْكَ سِوَى ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جنازے کو تیز لے جایا کر، اگر وہ نیک ہے تو (قبر اس لئے) نیچے ہے (یعنی اچھی منزل ہے) جہاں تم (تیز چل کے) اس کو جہد کی پہنچا دو گے، اور اگر اس کے سوا دوسری صورت ہے (یعنی جنازہ نیک کا نہیں ہے) تو یک برا (بوجھ تمہارے کندھوں پر) ہے (تم تیز چل کے جہد کی) اس کو اپنے کندھوں سے اتار دو گے۔

حدیث کا مقصد یہ ہے کہ جنازہ و جہد کی اپنے نمٹانے پر پہنچانے کی کوشش کی جائے۔ تمہیں و متنفین کے انتظام میں بھی بے نہ ورت تاخیر نہ کی جائے اور جب دفن کے سے جنازہ لے جایا جائے تو خواہ مخواہ آہستہ آہستہ نہ چلا جائے بلکہ مناسب حد تک تیز چلا جائے، اگر میت نیک اور اللہ کی رحمت کی مستحق ہے تو پھر جہد کی اس کو اس کے اچھے نمٹانے پر پہنچایا جائے، اور اگر خدا نخواستہ اس کے برعکس معاملہ ہے تو پھر جہد کی اس کے ہار سے بعد و شکی حاصل کی جائے۔

...

۳۳۲. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَاخْلِصُوا لَهُ الدُّعَاءَ.

واہ ابو داؤد و ابی داؤد

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ جب تم کسی میت کی نماز جنازہ پڑھو تو پورے خلوص سے اس کی دعا پڑھو۔ (بخاری، مسلم، ابی داؤد)

نماز جنازہ کا اصل مقصد میت کے لئے دعا ہی ہے۔ یہی نکتہ ہے۔ بعد اللہ کی حمد و تسبیح اور دوسری تہلیل کے بعد درود شریف کو دعا ہی کی تمہید ہے۔ رسول اللہ ﷺ نماز جنازہ میں جو دعائیں پڑھتے تھے۔ (جو آج کے درج کی جا رہی ہیں) وہ سب اس موقع کے بہترین دعائیں ہیں۔

۳۳۳. عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَحَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَاَرْحَمْهُ وَعَالِهِ وَاغْفِرْ عَنْهُ وَاكْرِمْ نُزْلَهُ وَوَسِّعْ مُدْخَلَهُ وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرْدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْاَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَاَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ



وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَرَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَأَعِزَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ قَالَ حَتَّى تَمُوتَ أَنْ أَكُونَ أَنَا ذَٰلِكَ الْمَيِّتَ.

حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک میت کے جنازہ کی نماز پڑھی (اس میں آپ کے میت کے ساتھ جو ماحی) اس ماحی یہ الفاظ کہتے یاہیں، آپ اللہ کے حضور میں عرض کر رہے تھے کہ اللہ! تو اس بندہ کی مغفرت فرما، اس پر رحمت فرما، اس کو عافیت دے، اس کو معاف کر دے، اس کی باعزت مہمانی فرما، اس کی قبر کو اس کے لئے وسیع فرما، (جہنم کی آگ و دھواں کی سورتوں و جلنوں سے اس کو محفوظ رکھ) اور اس سے اس کو ٹھیک و ٹھیک (پانی سے، برف سے اور آگ سے اس کو ٹھیک و ٹھیک) اور حسد اور بے ایمانی سے محفوظ رکھ) اور غائبوں کی زندگی سے اس کو عاف فرما، جس طرح اہل بیت پر اس کے مثل کے عاف فرمایا، اور اس کو دویا کے حرکے بدلے میں آخرت کا ایسا اجر اور اجر دہنوں کے بدلے میں بخشے، اور اس کے درمیان حیات کے بدلے میں پھر رفیق حیات عطا فرما، اور اس کو جنت میں بھیج دے اور عذاب قبر اور عذاب و زحمت سے اس کو دیکھ دے (حدیث کے راوی حوف بن مالک صحابی) کہتے ہیں یہ اسرار حق ہیں یہ ماحی اس درمیان میں آ رہا ہے کہ اس نے یہ میت میں یہ تھا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَأَنْثَانَا اللَّهُمَّ مِنْ أَحْيَيْنَا فَاحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّْا فِتْوَاهُ عَلَى الْإِيمَانِ اللَّهُمَّ لَا تُخْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عذاب کی جنازہ پر نماز پڑھتے تھے تو اس میں یوں دعا کرتے تھے کہ اللہ! ہم زندوں کی اور مردوں کی جانداروں کی اور غائبوں کی اور چھوٹوں کی اور بڑوں کی اور غائبوں کی، اس کی مغفرت فرما، اس کے بدلے میں اس کو جنت میں سے زندہ کر دے اس کو اسلام پر قائم رکھتے ہوئے رہ دے، اور اس کو عافیت عطا کر دے، اور اس کی حیات میں ایسا کرے کہ اللہ اس میت کی موت کے بعد اسے جنت میں آخرت میں محروم نہ رکھے، اور اس دنیا میں اس کے بعد تو ہمیں کسی فتنہ اور آزمائش میں نہ آئے۔

عَنْ وَائِلَةَ بِنِ الْأَمْقِعِ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّ فُلَانًا بَنَ فُلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جَوَارِكَ لَقَبِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَأَرْحَمْهُ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ.

حضرت وائلہ بن امقیع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں میں سے ایک شخص کی نماز جنازہ پڑھائی، میں نے سنا اس میں آپ یہ دعا کر رہے تھے کہ اللہ! تیرے بندہ فُلان بن فُلان کی

امان میں اور تیری پناہ میں ہے، تو اس کو عذابِ قبر اور عذابِ نار سے بچا، تو وہ عدوں کا فوق کرنے والا اور خداوندِ حق ہے۔ اے اللہ! تو اس بندے کی مغفرت فرما دے، اس پر رحمت فرما تو بڑا بخشنے والا اور مہربان ہے۔

جنازہ کی نماز میں رسول اللہ سے بخش اور دعائیں بھی ثابت ہیں، لیکن زیادہ مشہور یہی تین ہیں، جو مندرجہ بالا حدیثوں میں مذکور ہوئیں، پڑھنے والے کو اختیار سے جو یا سے دعا پڑھتے، اور چاہے قرآن میں سے متعدد دعائیں پڑھتے۔

مندرجہ بالا حدیثوں سے خاص کرہ اشلمہ ابن اسحاق اور ابوہریرہؓ کی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے جنازہ کی نماز میں یہ دعائیں اتنی آوار سے پڑھیں کہ ان صحابہ کرامؓ نے کن کن وقت و کثرتاً کر لیا۔ رسول اللہ بخش وقت نماز میں بخش دعائیں وغیرہ اس لئے باہر اور آواز سے پڑھتے تھے کہ دوسرے لوگ سن کر سیکھ سکیں۔ جنازہ کی نمازوں میں دعائوں کا بآواز پڑھنا بھی خاصا ہی مقصد سے تھا، ورنہ عام قانون دعا کے بارے میں یہ ہے کہ اس کا ہستہ کرنا افضل ہے۔ قرآن مجید میں بھی فرمایا ہے:

”اپنے رب سے دعا کر، ہر چیز مسکینی کے ساتھ اور چپکے چپکے“

عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَيِّتٍ تُصَلَّى عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَلْفُونَ مِائَةً كُلُّهُمْ يَشْفَعُونَ لَهُ إِلَّا شَفَعُوا فِيهِ .

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ سے رشتہ فرمایا۔ جس میت پر مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت نماز پڑھتے۔ جن کی تعداد سہ سو تک پہنچ جائے، اور وہ سب اللہ کے حضور میں اس میت کے لئے سفارش کریں (یعنی مغفرت و رحمت کی دعا کریں) تو ان کی یہ سفارش اور دعا نہ ورہی قبول ہوگی۔

عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ مَاتَ لَهُ ابْنٌ بِقُدَيْدٍ أَوْ بَعْثَانَ فَقَالَ يَا كُرَيْبُ انْظُرْ مَا اجْتَمَعَ لَهُ مِنَ النَّاسِ قَالَ خَرَجْتُ فَإِذَا نَاسٌ قَدْ اجْتَمَعُوا لَهُ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ يَقُولُ هُمْ أَرْبَعُونَ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَخْرَجُوهُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ . (رواہ مسلم)

حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ کے ازواجِ مردہ عالم اور خدوم خاص کر کرب تا جی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کے ایک صاحبِ دست کا انتقال مقدمِ قدید میں یا مقامِ عسنان میں ہو گیا (جب کتبہ بوسے جمع ہو گئے) تو حضرت ابن عباسؓ نے مجھ سے فرمایا کہ جو لوگ جمع ہو گئے ہیں ذرا تمہارا پر نظر ڈالو، کرب

کہتے ہیں کہ میں باہر نکلا تو دیکھا کہ کافی لوگ جمع ہو چکے ہیں، میں نے ان کو اس کی اطلاع دی۔ انہوں نے فرمایا: تمہارا خیال ہے کہ وہ چالیس ہوں گے؟۔ کریم نے کہا ہاں ۴۰ ضرور ہوں گے (ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اب جنازہ باہر کے چلو، میں نے رسول اللہ سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ جس مسلمان کا انتقال ہو جائے اور اس کے جنازے کی نماز چالیس ایسے آدمی پڑھیں جن کی زندگی شرک سے بالکل پاک ہو اور وہ نماز میں اس میت کے لئے مغفرت اور رحمت کی دعا اور بشارت کریں) تو اللہ تعالیٰ ان کی بشارت اس میت کے حق میں ضرور قبول فرماتا ہے۔

قدیدہ ماہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے راستہ میں رانغ کے قریب ایک قصبہ تھا، اور عثمان مدہ معظمہ اور رانغ کے درمیان مدہ معظمہ سے قریب ۳۵، ۳۶ میل کے فاصلہ پر ایک بستی تھی۔ راوی کو شک ہو گیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس کے صاحبزادے کے انتقال کا یہ واقعہ ان دونوں مقامات میں سے کس مقام پر پیش آیا تھا۔

عَنْ مَالِكِ بْنِ حَبِیْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيُصَلِّيَ عَلَيْهِ ثَلَاثَةُ صُفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَوْحَبَ لَكَ مَا لَكَ إِذَا اسْتَقْبَلَ أَهْلَ الْجَنَازَةِ جَزَاءُ أَهْمُ ثَلَاثَةِ صُفُوفٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ . . .

حضرت مالک بن حبیروہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے آپ کا یہ ارشاد سنا کہ جس مسلمان بندے کا انتقال ہو جائے اور مسلمانوں کی تین صفیں اس کی نماز جنازہ پڑھیں (اور اس کے لئے مغفرت و رحمت کی دعا کریں) تو اللہ تعالیٰ اس بندے کے واسطے (مغفرت اور جنت) واجب کر دیتا ہے۔ (مالک بن حبیروہ سے اس حدیث کی روایت کرنے والے مرعہ یزنی کہتے ہیں کہ) مالک بن حبیروہ کا یہ دستور تھا کہ جب وہ جنازہ پڑھنے والوں کی تعداد کم محسوس کرتے تو اسی حدیث کی وجہ سے ان لوگوں کو تین صفوں میں تقسیم کر دیتے تھے۔

یہ تین حدیثیں ہیں۔ سب سے پہلی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں سو مسلمانوں کے لئے نماز جنازہ پڑھنے پر اور اس کے بعد والی حضرت عبداللہ بن عباس کی حدیث میں چالیس مسلمانوں کے نماز پڑھنے پر اور آخری مالک بن حبیروہ کی حدیث میں مسلمانوں کی تین صفوں کے نماز پڑھنے پر مغفرت و جنت کی بشارت اور دعا کے قبول ہونے کا اطمینان ظاہر فرمایا ہے۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مختلف اوقات میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول اللہ پر یہ تین باتیں منکشف ہوئیں۔ غالباً پہلے آپ کو بتایا گیا کہ اگر کسی بندے کی نماز جنازہ سو مسلمان بندے پڑھیں اور اس نماز میں اس بندے کے لئے مغفرت و رحمت کی دعا کریں تو اللہ تعالیٰ اس بندے کے حق میں ضرور ان کی یہ دعا قبول فرمائے گا۔ اس کے بعد اور تخفیف کردی گئی اور صرف ۴۰ مسلمانوں کے نماز پڑھنے پر یہی بشارت سنا دی گئی۔ اس کے بعد اور مزید تخفیف کردی گئی اور تین صفوں کے نماز پڑھنے پر بھی آپ کو یہی اطمینان دیا گیا اگرچہ تعداد ۴۰ سے بھی





”موتوں کا ات میں جائز ہے کہ ایک ایک قبر میں کئی کئی مردوں و دفن کیا جاے۔“

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَدْخَلَ الْمَيِّتَ الْقَبْرَ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَلَهُ رَوَايَةٌ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ جب کسی میت کو قبر میں اتارتے (یا وہی میت قبر میں اتاری جاتی) تو فرماتے تھے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔  
(ہم اس بندے کو اللہ کے نام پر اپنے ساتھ اور اس کی حدیث اور اس کے نبی کے طریقے پر سپرد خاک کرتے ہیں) اور اسی حدیث کی بخش رہا انہوں میں ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ کے بجائے ۔  
تاکثر نبی روایت کیا ہے ۔

عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُرْسَلًا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَشِيَ عَلَى الْمَيِّتِ تِلْكَ حَثَايَاتِ بَيْدِيهِ جَمِيعًا وَأَنَّهُ رَشَّ عَلَى قَبْرِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ وَوَضَعَ عَلَيْهِ حَصْبَاءً.

امام بخشہ عساق اپنے والد ماجد امام محمد باقر سے بطریق ارساں روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ نے ایک میت پر (یعنی ان کے وقت اس کی قبر پر) دونوں ہاتھ ایک ساتھ پھر کے تین دفعہ مٹی مٹی والی۔ اور اپنے ساتھ لے کر قبر پر پانی چھڑھیا تھا تو یہاں اس کے اوپر سنگریزے ڈالے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَلَا تَحْبِسُوهُ وَأَسْرِعُوا بِهِ إِلَى قَبْرِهِ وَيُقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِهِ فَاتِحَةُ الْبَقْرَةِ وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ بَخَائِمَةُ الْبَقْرَةِ .

• **التي هي في حب الإيمان والذل والصبر انه موقوف عليه**

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ فرماتے تھے کہ جب تمہارا کوئی آدمی انتقال کر جائے تو اس کو دیر تک کہ میں مت رو، اور قبر تک پہنچانے اور دفن کرنے میں نہ مت سے کام لے اور (دفن کے بعد) نہ ہی جانب سورۃ بقرہ کی بقدری قیامت (تا) اور یہ اس کی جانب اس کی انتہائی قیامت (سے) نہ سورۃ تک (پڑھنی چاہیے)۔ (یہ حدیث امام شافعی نے شعب الایمان میں روایت کی ہے اور ساتھ ہی کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ روایت میں جس طرح رسول اللہ ﷺ کی طرف اس کی نسبت کی گئی ہے سند کے لحاظ سے یہ ثابت نہیں ہے)۔

میت ہو دیر تک کہ میں نہ رکھنے اور کٹن و فٹن میں جلدی کرنے کی ہدایت تو رسول اللہ سے متعدد حدیثوں میں وارد ہوئی ہے، اور ساری بات کی ابتدائی اور اختتامی آیات کے قہر پر پڑھنے کا حکم ظاہر ہے کہ احقرات ابن عمر اپنی طرف سے نہیں دے سکتے تھے، یقیناً یہ بات بھی انہوں نے رسول اللہ ہی سے سیکھی ہوگی اس سے سند کے لحاظ سے اگرچہ یہ حدیث مر فوعاً ثابت نہ ہو، لیکن محدثین اور فقہاء کے اصول پر یہ حکم

میں مرفوع ہی کے ہے۔

**۳۴۴** عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُجْصَصَ الْقَبْرُ وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهِ وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ -

(رواہ مسلم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی ممانعت فرمائی ہے کہ قبر کو کچھ سے پختہ کیا جائے یا اس پر عمارت بنائی جائے یا اس پر بیٹھا جائے۔

قبر کے بارے میں شریعت کا اصولی نقطہ نظر یہ ہے کہ ایک طرف تو میت کے تعلق سے اس کا احترام کیا جائے کسی قسم کی بے حرمتی نہ کی جائے۔ اسی بناء پر اس حدیث میں فرمایا گیا ہے، کہ کوئی اس پر بیٹھے نہیں، یہ اس کے احترام کے خلاف ہو گا۔ اور دوسری طرف یہ کہ وہ دیکھنے میں ایسی سادہ ہو کہ اس کو دیکھ کر نیکی بے ثباتی کا احساس اور آخرت کی یاد اور فکر دل میں پیدا ہو، اسی واسطے اس کو چھو وغیرہ سے پختہ اور شاندار بنانے کی اور اس کے اوپر بطور یادگار وغیرہ کے عمارت کھڑی کرنے کی بھی ممانعت فرمائی گئی ہے۔

دوسری حکمت اس حکم میں یہ بھی ہے کہ قبر جب بالکل سادہ اور سچی ہوگی اور اس پر کوئی شاندار عمارت بھی نہ کھڑی ہوگی تو شرک پسند طبیعتیں اس کو پرستش کا بھی نہ بنائیں گی۔ جن صحیحہ یا تابعین یا اولیاء امت کی قبریں شریعت کے اس حکم کے مطابق بالکل سادہ اور سچی ہیں وہاں کوئی خرافات نہیں ہوتی، اور جن بزرگوں کے مزارات پر شاندار مقبرے بنے ہوئے ہیں۔ وہاں جو چھو ہو رہا ہے آنکھوں کے سامنے ہے، اور اس کی وجہ سے سب سے زیادہ تکلیف ان بزرگوں کی پاک روحوں کو پہنچ رہی ہے۔

**۳۴۵** عَنْ أَبِي مَرْثَدَةَ الْغَنَوِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَجْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ وَلَا تُصَلُّوا إِلَيْهَا .

(رواہ مسلم)

حضرت ابو مرثدہ غنوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہ تو قبروں کے اوپر بیٹھو اور نہ ان کی طرف رخ کر کے نماز پڑھو۔

جیسا کہ ابھی اوپر کہا گیا قبر پر بیٹھنے میں اس کی بے حرمتی ہے، اور آگے درج ہونے والی حدیث سے معلوم ہو گا کہ اس سے صاحب قبر کو اذیت بھی ہوتی ہے، اور قبر کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے کی ممانعت کا خاص مقصد امت کو شرک کے شبہ اور شائبہ سے بھی بچانا ہے۔

**۳۴۶** عَنْ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ مُتَكِنًا عَلَى قَبْرِ لَقَّالٍ لَا تُؤَدِّي صَاحِبَ هَذَا الْقَبْرِ وَلَا

تُؤَدِّيهِ . (رواہ احمد)

حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیکھا کہ میں ایک قبر سے تکیہ لگائے بیٹھا ہوں تو آپ نے مجھ سے فرمایا: ”اس قبر والے کو تھیف نہ دو“۔

### بیت

۳۱۷ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ كُنْتُ لَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا فَإِنَّهَا تَزِيدُ فِي الدُّنْيَا وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کر دیا تھا اب (اجازت دیتا ہوں کہ) تم قبور میں کی زیارت کر سکو۔ یہ تم کو (اس جہان فانی میں) اس سے دنیا کی بر خیزگی اور آخرت کی یاد دہانی اور فکر پیدا ہوئی ہے۔

شروع شروع میں جب تک کہ قادیان پوری طرح عام مسلمانوں کے دلوں میں رائج نہیں ہوئی تھی اور انہیں شرک اور جاہلیت سے لگے ہوئے تھے تو یہی زمانہ ہوا تھا رسول اللہ ﷺ نے قبور میں پر جانے سے منع فرمایا تھا۔ کیونکہ اس سے ان لوگوں کے شرک اور قبور پر تکی میں موٹ ہو جانے کا خدشہ تھا۔ پھر جب امت کا قادیان مزان پختہ ہو گیا، اور ہر قسم کے جلی اور نفی شرک کے دلوں میں آخرت ہر جہان کی بر خیزگی پر جانے کی اجازت دے دی اور یہ بھی واضح فرمایا کہ یہ اجازت اس سے دی جا رہی ہے کہ وہ دنیا سے بر خیزگی اور آخرت کی یاد اور فکر دلوں میں پیدا ہونے کا ذریعہ ہے۔ اس حدیث سے شریعت کا یہ بنیادی اصول معلوم ہوا کہ اگر کسی کام میں خیر اور نفع کا کوئی پہلو ہے اور اسی کے ساتھ کسی کے شر کا بھی اندیشہ ہے تو اس اندیشہ کی وجہ سے خیر کے پہلو سے نصف نظر کر کے اس کی ممانعت دی جائے گی، لیکن اگر اس وقت حالات میں ایسی تبدیلی ہو کہ شر کا وہ اندیشہ باقی نہ رہے تو پھر اس کی اجازت دے دی جائے گی۔

۳۱۸ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُهُمْ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْمَقَابِرِ "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَأَنَا أَنْشَاءُ اللَّهُ بِكُمْ لِلْأَحْقَوْنَ نَسْلُ اللَّهِ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةُ"۔

حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام و ائمہ مدفونین سے کہتے تھے کہ جب وہ قبرستان جائیں تو اہل قبور پر اس طرح سلام یہ کہیں، اور ان سے دعا کریں۔ (سلام ہو تم پر ان کہہ دلوں ائمہ مدفونین میں سے اور انہوں میں سے دعا اور نجات اللہ ہم تم سے ملے والے ہیں۔ ہم اللہ سے دعا اور سوال کرتے ہیں اپنے لئے اور تمہارے لئے عافیت کا) (یعنی چین اور سکون کا)۔

۳۱۹ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقُبُورِ الْمَدِينَةِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ أَنْتُمْ سَلَفُنَا وَنَحْنُ بِالْآخِرِ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا نذر مدینہ ہی میں چند قبروں پر ہوا آپ نے ان کی طرف رخ کیا اور فرمایا "السلام علیکم یا اہل القبور" (سلام ہو تم





إِنَّهُ هِشَامٌ خَمْسِينَ رَقَبَةً فَأَرَادَ ابْنُهُ عَمْرُو أَنْ يُعْتِقَ عَنْهُ الْخَمْسِينَ الْبَاقِيَةَ فَقَالَ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبِي أَوْصَى بِعِتْقِ مِائَةِ رَقَبَةٍ وَإِنْ هِشَامًا أَعْتَقَ عَنْهُ خَمْسِينَ وَبَقِيَتْ عَلَيْهِ خَمْسُونَ رَقَبَةً فَأَعْتَقَ عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّهُ لَوْ كَانَ مُسْلِمًا فَأَعْتَقْتُمْ عَنْهُ أَوْ تَصَدَّقْتُمْ عَنْهُ أَوْ حَبَسْتُمْ عَنْهُ بَلَّغَهُ ذَلِكَ . . .

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے دو عاص بن وائل نے (جن کو اسلام نصیب نہیں ہوا، اپنے بیٹوں کو) وصیت کی تھی کہ ان کی طرف سے سو غلام آزاد کئے جائیں۔ (اس وصیت کے مطابق ان کے ایک بیٹے) ہشام بن عاص نے اپنے حصے کے پچاس غلام آزاد کر دیئے۔ (دوسرے بیٹے) عمرو بن العاص نے بھی ارادہ کیا کہ وہ بھی اپنے حصے کے باقی پچاس آزاد کر دیں، لیکن انہوں نے طے کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کر کے ایسا کروں گا۔ چنانچہ وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ: میرے والد نے سو غلام آزاد کرنے کی وصیت کی تھی اور میرے بھائی ہشام نے پچاس اپنی طرف سے آزاد کر دیے اور پچاس باقی ہیں تو کیا میں اپنے والد کی طرف سے وہ پچاس غلام آزاد کر دوں؟ آپ نے فرمایا کہ: اگر تمہارا والد مسلم و ایمان کے ساتھ دنیا سے گئے ہوتے پھر تم ان کی طرف سے غلام آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا حج کرتے، تو ان اعمال کا ثواب ان کو پہنچ جاتا۔

یہ حدیث بھی مسئلہ ایصالِ ثواب کے بارے میں بالکل واضح ہے۔ اس میں صدقے کے ذریعے عمارِ ثواب کے علاوہ حج کا بھی ذکر ہے اور اسی حدیث کی مسند احمد کی روایت میں بجائے حج کے روزہ کا ذکر ہے۔ بہر حال اس حدیث سے یہ بات اصول اور قاعدے کے طور پر معلوم ہوئی کہ موت کو نہ سب اعمال خیر کا ثواب پہنچایا جاسکتا ہے لیکن ایمان و اسلام شرط ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس سے فائدہ اٹھانے کی توفیق دے۔

فَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ وَعَلَى رَسُولِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

مِن مِّنْ

# معارفِ الحدیث

یعنی

احادیثِ نبوی کا ایک جدید اور جامع انتخاب  
اُردو ترجمہ اور تشریحات کے ساتھ

جلد چہارم

کتابا تذکرۃ، کتابا نبیاء صومرا، کتابا نبیاء الحج

مولانا محمد منظور نعمانی

دارالاشاعت

خان سید رشید مسعود

بہر حقوق عیوت۔ یہ سال حق نہیں شرف عثمانی، شامت بریں نکلتا ہیں

مصطفیٰ سے جو وہی حقوق شامت پسے حاصل تھے بے انت و نام نہاں سے یہاں سے بے بہر حقوق  
عیوت مع یہ تمام حقوق کے حاصل شرف عثمانی کے حق میں ہوتا، ان کا مورد عمل میں آیا ہے ان  
طرح اور سبب سے ان کی رائے کے عمل میں آئی ہے۔ مددوں نہیں یہاں وہاں میرے قانون  
شامت و انت میں بے انت و مدد و جو پیشہ طے سے قانونی کارروائی عمل میں آئی ہے۔ ان

طباعت کمپیوٹر ایڈیشن اپریل ۲۰۰۰ء

باب تمام خلیفہ اشرف عثمانی اور اشاعت برائی  
پریس : علمی رافکس کراچی

قارئین سے گزارش

پیشہ کی کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد للہ اس بات کی گمرانی  
کے سے ادارہ میں مستقل ایک مامور موجود رہتے ہیں۔ چرخی کوئی غلطی نظر آئے تو ازراہ  
مقطع فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔

۱۔ یہ کتاب برآمدہ ہے  
۲۔ یہ کتاب برآمدہ ہے  
۳۔ یہ کتاب برآمدہ ہے  
۴۔ یہ کتاب برآمدہ ہے  
۵۔ یہ کتاب برآمدہ ہے  
۶۔ یہ کتاب برآمدہ ہے  
۷۔ یہ کتاب برآمدہ ہے  
۸۔ یہ کتاب برآمدہ ہے  
۹۔ یہ کتاب برآمدہ ہے  
۱۰۔ یہ کتاب برآمدہ ہے

ISLAMIC BOOKS CENTRE  
10, AL-Farooq Road,  
Lahore

AZHAR ACADEMY LTD  
4011, Feroz Road,  
Lahore

DARUL-ULOOM AL MADANIA  
10, AL-Farooq Road,  
Lahore

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE  
10, AL-Farooq Road,  
Lahore

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

رسول اللہ ﷺ یہ نہایت عظیم و درخشین ترین معجزہ ہے کہ باوجودیکہ آپ اہل حق تھے، اپنا نام تک نہیں لکھ سکتے تھے، لیکن آپ نہایت عظیم نے، یہاں کا عظیم ترین سبب خاندان پیدا کر دیا۔ اس سبب خاندان کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ایک وہ جس کا تعلق آپ کے اہل بیت سے ہے، جو دراصل کلام اللہ ہے، جس کے لحاظ بھی آہل ایمان و ایمانی ہیں اور دوسرا وہ جس کا تعلق آپ کے ارشادات و ہدایت اور آپ کی پیغمبری از زندگی سے ہے، جس کا حدیث کہا جاتا ہے۔

قرآن مجید میں غور و خوش سے جو ستائشوں علوم پیدا ہوئے، ان میں جو لاکھوں کتابیں لکھی گئیں اور جو وسیع و مستقل کتب خانہ صرف اسی سے متعلق وجود میں آیا جس میں برابر اضافہ ہو رہا ہے اس وقت اس کے بارے میں کچھ عرض کرنا نہیں ہے۔ صرف حدیث سے متعلق جو علوم مدون ہوئے اور ان میں جو کتابیں لکھی گئیں یہ بیان کا شمار بھی انہوں سے نہیں ہے۔ حدیث کے جوہاروں مجموعی مسانید، معاجم، جو مع اور من و غیر من شہوں میں مہذب نبوی سے اس وقت تیار ہوئے، پھر ان کے راویوں کو سوانح و تراجم، ان کی تنقید اور جرح و تعدیل پر جو ب شمار کتابیں لکھی گئیں، پھر احادیث و تشریح، حل لغات ان سے احکام کے استخراج و استنباط اور حکم و اسرار پر جو کتابیں مختلف زمانوں اور مختلف زبانوں میں امت کے اہل علم نے لکھیں، ان میں اضافہ کا سلسلہ برابر جاری ہے، امر ان سب کا صرف ایک ایک نسخہ جمع کیا جائے تو اس میں ہزار ہی مہابغ نہیں کہ کوئی وسیع سے وسیع عمارت بھی صرف حدیث سے متعلق اس ذخیرے کے لئے کافی نہیں ہوگی۔

واقعہ یہ ہے کہ حدیث نبویؐ و خدمت کے سلسلہ میں یہ دہر اور مہر جتنے کے مخصوص تقاضوں

① حدیث کا یہ مجموعہ اس طرح تیار کیا گیا ہے کہ احادیث اس میں یکجا اور ایک ایک سوس، اس کو محدثین کی  
سطح پر ہیں مندرجہ ہیں، یہ مندرجہ ہر مندرجہ میں ہے، یہ احادیث کی مختلف نسخوں کی طرح ہیں  
تاریخ حدیث میں ایک ایک سوس کو یہ مجموعہ مندرجہ ہے، جیسے کہ اس میں مجموعہ ہے، مجموعہ ہے اور  
حدیث و مسائن اور بوب کے ساتھ یہ احادیث و شریعت کے تمام بوب پر جاری ہونے کی صورت  
میں اس کو جامع کہا جاتا ہے، جیسے کہ بخاری، مسند و تاریخ ترمذی وغیرہ اور اس میں فقہی ابواب ہی کو زیادہ  
ہمیت کے جمع کیا گیا ہو تو اس کو مشن کہا جاتا ہے۔ جیسے سنن ابی داؤد، سنن نسائی وغیرہ۔ ۱۲



کے مطابق ہر مومن کی زندگی تیرہ صدیوں میں اللہ تعالیٰ نے اس امت کے خدایانِ حدیث کے جو کام کیے ہیں اور جس طرح کی بات وہ اہل بیت سے لے کر اللہ تعالیٰ کی خدمت بالغہ اور قدرت کاملہ کی خاص نشانی اور رسوں اللہ کے خاتم النبیین ہونے کی روشنی میں ہے۔

یہ سلسلہ ..... (جس کی یہ چوتھی جلد آپ کے سامنے ہے) (مصنف کی علمی تہی مائیں اور بے حیثیتی کے قطع نظر) اپنے مبارک موضوع کے لحاظ سے اسی سلسلہ کی ایک شاخ ہے۔

اس ربِ بریم کا تہرا اور نے سے زبانِ قاصد نے جس نے اپنا ایک ناول اور نہ ہار بند ہے وہ یہ توفیق بخش ہے کہ وہ بھی خدایانِ حدیث کے زمرے میں شامل ہو۔ سبحان اللہ! ایک غریب مسکین پر حیا و ہمتی توفیق ملی کہ وہ اپنی کل مایہ با تہہ کا تہہ چند قوسے موت کے بر خریدارانِ یوسف کی قہر میں بڑا کر رہ جائے۔

میں آنِ عالم نے ہر بار ہر بار  
نہ زلفِ بر من اقصیٰ ہر بار  
آر رہید ز آفتابِ سعادت  
چو ما من شعر طشش کے قائم

حدیثِ نبوی کا تہذیبیہ و رسوں اللہ کی پیغمبرانہ زندگی ہر چاروں جہات سے جو آپ کی زندگی و شخصیت کے قاصد مت ہے، جن میں ایمان کے اس حیا و قیام میں آپ کی نہیں پیو، اس حدیثی تہذیب کے ہر چہ ہر چہ حد تک آپ کے پاس ہیں، اور قریب قریب یہی قویٰ ایمان کے ساتھ آپ کے ارشادات کی تعمیل اور آپ کے اسوہ حسنہ کی پیروی کی جاتی ہے جس ایمان کے ساتھ قویٰ ان کے وہ خوش الحیب و مامنین رستہ تھے جنہوں نے ایمان کے ساتھ آپ کو اس زندگی میں ہی پایا تھا۔

اس سلسلہ میں ..... کی تائید کا نسل متعدد ہیں ہے کہ ہمارے ہر جہانی نسل کتاب حدیث کا متعہ ہر کے تہذیبیہ و رسوں اللہ کی حیا و قیام اور آپ کی تعلیم و ہدایت کے بارے میں وہ واقفیت حاصل نہیں کر سکتے جو کتاب حدیث ہی سے حاصل ہو سکتی ہے، اور اس راستہ سے ہر بار نبوی تک نہیں پہنچ سکتے ان کے جسے بھی یہ راستہ نکل جائے اور وہ بھی اس بار کا وہی تک رسائی حاصل کر سکیں۔

امید ہے کہ جو صاحب ایمان بندے رسوں اللہ کی محبت و ارادت قلب میں پیدا کر کے اپنی کتاب اور ادب کے ساتھ اس سلسلہ کا متعہ کریں گے انشاء اللہ انہیں یہ امت نصیب ہوگی اور ان حدیثِ نبوی کے خاص اور برکات سے نوازا جائے گا، اور حضورِ ناری کے ساتھ وہ ایک خاص قریب و نسبت محسوس کریں گے۔

جیسا کہ اس سلسلہ ..... کے ناظرین معلوم ہے اس کی نوعیت یہ نہیں ہے کہ حدیث کی کوئی کتاب سامنے رکھ دی جائے اور تشریحات کے ساتھ اس کا ترجمہ یا بار بار پڑھنا اس کی تائید میں

طریقہ کار یہ اختیار کیا گیا ہے کہ پہلے موضوع اور باب سے متعلق وسیع ذخیرہ حدیث کا مطالعہ کر کے ان احادیث کا انتخاب کیا جاتا ہے جس کو مذکورہ بالا مقصد کے لحاظ سے اس میں شامل کرنا ہوتا ہے۔ اسی نقطہ نظر سے انہیں ترتیب دیا جاتا ہے اور ان کا ترجمہ اور حسب ضرورت تشریح میں پیش کیا جاتا ہے۔ مثلاً بیشتر باب کے شروع میں دور حاضر کے خاص فکری رجحانات و پیش نظر رکھتے ہوئے حضرت تلامذہ مدظلہ العالی کے طریقے پر اس باب سے متعلق مضمون کی تعلیم و ہدایت کے حکم و مصالح پر بھی کلام کیا جاتا ہے۔ اس پورے کام میں بنیادی نقطہ نظر یہی رہتا ہے کہ انسانیت کی ہدایت و تعلیم اور آپ کی پیغمبرانہ زندگی کی تصویر اس طرح سامنے آجائے کہ اس کا مطابق فطرت، رسالت و مکتبہ اہل بیت علیہم السلام سے باعث وحدت و فلاح ہونا ہو، اپنی محتاجاں کے اور ناظرین کے قلوب میں نور یقین و اطمینان اور جذبہ عمل بھی پیدا ہو۔

اس سلسلہ کی تین جلدیں پہلے شائع ہو چکی ہیں۔ جلد اول میں ابواب ایمان و آخرت کی، اور جلد دوم میں اخلاق اور رفاق کی حدیثیں جمع کر کے پیش کی گئی تھیں۔ جلد سوم میں ابواب صبر اور عبادات اربعہ (نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج) کی حدیثیں جمع کر کے نذر ناظرین کرنے کا ارادہ تھا، مگر غنی مدت سے بہت زیادہ بڑھ جانے کی وجہ سے اس جلد کو کتاب الصلوٰۃ ہی پر مشتمل کر دیا گیا تھا، باقی حصہ (یعنی کتاب الزکوٰۃ، کتاب الصوم، کتاب الحج) اس چوتھی جلد میں پیش کیا جا رہا ہے۔

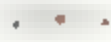
انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا خاص مقصد یہ ہے کہ وہ بندوں کو سید و پروردگار کے بارے میں اور اس کا عبودیت گزار بنائیں جو کہ ان کی تحقیق کا مقصد ہے (یعنی ان کے لئے وہ ایمان باندہ و توحید کی دعوت دینے والے ہیں۔ جلد سب سے پہلے ان و اہل بیت کی عبادت کی طرف ہدایت ہے۔ انسانی اعمال میں عبادت ہی کی یہ خصوصیت ہے کہ ان کے ذریعہ بندہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں اپنی عبادت اور فدایت کا ظہار کرتا ہے اور ان کی تاثیر سے اس کی زندگی عبادت کے رنگ میں رنگتی ہے۔ نیز عبادت ہی کے ذریعہ مبراہی سے خاص رابطہ اور حق تعالیٰ کا آئینہ سلسلہ ہوتا ہے، اور اس میں مسلسل ترقی ہوتی ہے۔ اسی سے آسمانی شریعتوں میں ایمان کے بعد سب سے اہم اور متمم نعم اور مبراہ عبادت کا ربا ہے۔ رسول اللہ نے بھی شہادت توحید و رسالت کے بعد نماز، زکوٰۃ، روزہ و حج کو اسلام کے بنیادی ارکان قرار دیا ہے، واصل یہی چار بنیادی عبادت ہیں اور انسانی سعادت و شقاوت کا بہت بڑا دار و مدار انہیں پر ہے۔

ان میں سے نماز کے متعلق رسول اللہ کے ہدایت و تعلیمات اور آپ کے معمولات کی حدیثیں جلد سوم میں امر کی جا چکی ہیں۔ باقی ارکان ثلاثہ (زکوٰۃ، روزہ اور حج) سے متعلق احادیث اس جلد میں پیش کی جا رہی ہیں۔ پہلے انہیں کتابہ کی احادیث بھی اسی جلد میں آجائیں گی، لیکن حسب ان کو

جمع کیا گیا تو ندرت ہو آگے وہ ایک مستقل جلد ہی میں آسکیں گی۔ انشاء اللہ اب اگلی پانچویں جلد ”کتاب الاذکار“ کی تیاری ہوگی۔ یہ تین توفیق دے کہ اس کی تیاری اور اشاعت میں زیادہ تاخیر نہ ہو۔



اس چوتھی جلد کی احادیث بھی پہلی تینوں جلدوں کی طرح زیادہ تر مشکوٰۃ المصابیح یا جمع الفوائد سے لی گئی ہیں اور تختہ کے پارے میں انہی پر اقتداء کیا گیا ہے۔ اور اس بارے میں صاحب مشکوٰۃ کے طریقے کی پیروی کی گئی ہے کہ تختہ میں صحیح بخاری و صحیح مسلم یا ان میں سے کسی ایک کے حوالہ کے بعد دوسری کسی کتاب کا حوالہ نہیں دیا گیا ہے، کیونکہ ان کا حوالہ دوسری کتابوں کے حوالہ سے مستغنی کر دیتا ہے۔ بعض حدیثیں کنز العمال سے بھی لی گئی ہیں اور چند حدیثیں براہ راست کتب صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی و سنن بیہقی، اوامیر وغیرہ سے بھی لی گئی ہیں۔ یہ احادیث ہیں جو ان الفاظ کے ساتھ مشکوٰۃ اور جمع الفوائد میں مذکور نہیں ہیں۔



### نہایت قیمتی احادیث

پہلی تینوں جلدوں کے دیباچہ میں بھی یہی کی گئی تھی اور اب بھی یہی ہے کہ حدیث نبویؐ کا مقصد صرف اضافہ معلومات کے لئے اور علمی حیلے کے طور پر ہی نہ لیا جائے بلکہ آنحضرتؐ کے ساتھ اپنے ایمانی تعلق کو تازہ کرنے کے لئے اور رشد و ہدایت حاصل کرنے اور عمل کرنے کی نیت سے لیا جائے۔ نیز درس و معادہ کے وقت رسول اللہؐ کی عظمت و محبت کو دل میں بیدار کر کے اس طرح ادب اور توجہ سے پڑھایا جاسکے کہ گویا حضورؐ کی مجلس مبارک میں ہم حاضر ہیں اور آپؐ فرما رہے ہیں اور ہم سن رہے ہیں۔ اگر ایسا کیا گیا تو قلب و روح کو ان انوار و برکات اور ایمانی کیفیات کا چھو نہ پتھر حصہ انشاء اللہ ضرور نصیب ہوگا جو جہد نبویؐ کے ان خوش نصیبوں کو حاصل ہوتی تھیں جن کو اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ سے براہ راست روحانی و ایمانی استفادہ کی توفیق بخشی تھی۔

آخری کلمہ اللہ کی حمد ہے، اور اس سلسلہ کے اتمام کے لئے حسن توفیق کی استدعا اور غلطیوں اور گناہوں کی معافی کی التجا۔

اللہ کی رحمت اور اس کے بندوں کی دعاؤں کا محتاج و طلب گار

عابد و کاتب کار بندہ

محمد رفیع عثمانی

۲ ذوالحجہ ۱۳۸۶ھ ... ۱۵ مارچ ۱۹۶۷ء

معارف الحديث

حسب جهارم

كتاب الزكاة



### دلیل سنیہ نفع دہی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ  
لَا بَيْعَ لَهُ وَلَا خُلَّةَ وَلَا شَفَاعَةَ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ

اے ایمان والو! جو میں نے تم کو بخشا ہے تم اس میں سے  
(تماری رو میں سے) خرچ کرو (میں نے تم کو اس سے کہہ  
(قیامت ہے) اور ان آجائے جس میں نہ دینی خرید و فروخت ہوگی نہ  
کسی دینی دینے والی اور نہ کسی دینے والی عداوت (کسی قتل و  
مجرم و دینے والی) اور نہ دینے والے اسکی نصرت میں (نہن و قیامت میں  
پنے نعمت کا تمیز نہ ہوگا)۔

## فصل دوم در بیان تفاوت نماز و رکعت

یہ ایک معلوم و معروف حقیقت ہے کہ شہادت توحید و رسالت اور اقامت صلوٰۃ کے بعد زکوٰۃ اسلام کا تیسرا رکن ہے۔ قرآن مجید میں ستر سے زیادہ مقامات پر اقامت صلوٰۃ اور اداء زکوٰۃ کا ذکر اس طرح ساتھ ساتھ کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دین میں ان دونوں کا مقام اور درجہ قریب قریب ایک ہی ہے۔ اسی لئے جب رسول اللہ ﷺ وفات کے بعد بعض ملاقوں کے ایسے لوگوں نے جو بظاہر اسلام قبول کر چکے تھے اور توحید و رسالت کا اقرار کرتے اور نمازیں پڑھتے تھے زکوٰۃ انکار کیا تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ان کے خلاف جہاد کا اسی بنیاد پر فیصلہ کیا تھا کہ یہ نماز اور زکوٰۃ کے حکم میں تفریق کرتے ہیں جو اللہ اور رسول کے دین سے انحراف اور ارتداد ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مشہور روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ وجواب دیتے ہوئے انہوں نے فرمایا:

### وَاللّٰهُ لَا يَلْتَمِسُ مَن فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ

خدا کی قسم نماز اور زکوٰۃ کے درمیان جو وہ تفریق کریں گے، میں ضرور ان کے خلاف جہاد کروں گا۔ پھر تمام صحابہ کرام نے ان کے اس نقطہ نظر کو قبول کر لیا اور اس پر سب کا اجماع ہو گیا۔ اسی سلسلہ میں حدیث کی پہلی جلد کے بالکل شروع میں رسول اللہ ﷺ کی وہ حدیثیں ذکر کی جا چکی ہیں جن میں آپ ﷺ نے اسلام کے ارکان اور بنیادی احکام و مطالبات کا ذکر کرتے ہوئے توحید و رسالت کی شہادت کے بعد اقامت صلوٰۃ و رایت زکوٰۃ ہی کا ذکر کیا ہے۔ یہاں قرآن پاک اور رسول اللہ ﷺ کے ارشادات و خطبات میں اقامت صلوٰۃ اور ایت زکوٰۃ کا ذکر معمولاً بطور ساتھ ساتھ کیا گیا ہے جس سے مفہوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کا درجہ قریب قریب ایک ہی ہے اور ان دونوں کے درمیان کوئی خاص رابطہ ہے۔

## فصل سوم در بیان تفاوت نماز و رکعت

زکوٰۃ میں نیکی اور افادیت کے تین پہلو ہیں ایک یہ کہ مومن بندہ جس طرح نماز کے قیام اور رکوع و سجود کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں جتنی بندگی اور تذلل و نیاز مندی کا مظاہرہ جسم و جان اور زبان سے کرتا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کی رضا و رحمت اور اس کا قرب اس کو حاصل ہو اسی طرح زکوٰۃ ادا کر کے وہ اس کی بارگاہ میں اپنی مالی نذر اسی غرض سے پیش کرتا ہے اور اس بات کا عملی ثبوت دیتا ہے کہ اس کے پاس جو چھ ہے وہ اسے اپنا نہیں بلکہ خدا کا سمجھتا اور یقین کرتا ہے، اور اس کی رضا اور اس کا قرب حاصل کرنے کے لئے وہ اس کو قربان کرتا اور نذرانہ چڑھاتا ہے۔ زکوٰۃ کا شمار دین و شریعت کی خاص اصطلاح میں **مبادلہ** (جیسے کہ پہلے بھی اپنے موقع پر ذکر کیا جا چکا ہے) بندے کے انہی اعمال کو کہا جاتا

ہے جن کا خاص مقصد و موضوع اللہ تعالیٰ کے حضور میں اپنی عبادیت اور بندگی کے تعلق کو ظاہر کرنا اور اس کے ذریعہ اس کا رحم و کرم اور اس کا قرب و ستودہ سننا۔

دوسرا پہلو زکوٰۃ میں یہ ہے کہ اس کے ذریعے اللہ کے فضل و کرم اور پریشان حال بندوں کی خدمت و اعانت ہوتی ہے۔ اس پہلو سے زکوٰۃ اخلاقیات کا نہایت ہی اہم باب ہے۔

تیسرا پہلو اس میں افلاہیت کا یہ ہے کہ جب ماں اور دوہات پر حق جو ایک ایمان کش اور نہایت مہذب روحانی بیماری ہے، زکوٰۃ اس کا علاج اور اس کے خاتمے اور زہرے اثرات سے نفس کی تطہیر اور تزکیہ کا ذریعہ ہے۔ اسی بناء پر قرآن مجید میں ایک جگہ فرمایا گیا ہے

**خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا**

انہی ( )! آپ مسلمانوں کے اموال میں سے صدقہ (زکوٰۃ) وصول کیجئے جس کے ذریعہ ان کے قلوب کی تطہیر اور ان کے نفس کا تزکیہ ہو۔

دوسری جگہ فرمایا گیا ہے

**وَسَيُجَنِّبُهَا الْاَلْفَى الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى**

اور اس آتش و زخ سے نہایت متقی بندہ دور رکھا جائے گا جو اپنا مال راہِ خدا میں اس سے دیتا ہو کہ اس کی روح اور اس کے دل کو پاکیزگی حاصل ہو۔

بلکہ زکوٰۃ کا نہایت ہی اہم پہلو سے زکوٰۃ کا یہ ہے، یہ بندہ زکوٰۃ کے اصل معنی ہی پاکیزگی کے ہیں۔

**مَنْ زَكَاتٍ فَزَكَاتٌ**

زکوٰۃ کی اس غیر معمولی اہمیت اور افلاہیت کی وجہ سے اس کا حکم اگلے پیغمبروں و شریعتوں میں بھی نماز کے ساتھ ہی ساتھ برابر رہا ہے۔

سورہ انبیاء میں حضرت ابراہیمؑ و ران کے صاحبزادے حضرت اسحاقؑ اور پھر ان کے صاحبزادے حضرت یعقوبؑ علیہم السلام کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا گیا ہے

**وَاَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا الْتَاعِبِينَ**

اور ہم نے ان کو حکم بھیج دیا نیکیوں کے کرنے کا (خاص کر) نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ دینے کا، اور وہ تھک رہے عبادت گزار بندے تھے۔

اور سورہ مريم میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بارے میں فرمایا گیا ہے

**وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ**

اور وہ اپنے گھرانوں و نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیتے ہیں۔

اور اس ایسی سلسلے کے آخری پیغمبر حضرت عیسیٰ بن مریمؑ کے متعلق ہے کہ انہوں نے اپنی قوم کے

لوگوں سے فرمایا:

إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ الْتَلِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا - وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَ أَوْصَانِي

بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا -

میں اللہ کا ایک بندہ ہوں، اس نے مجھے کتاب حفظ فرمائی ہے اور نبی بنایا ہے، اور جہاں کہیں میں ہوں مجھے اس نے بابرکت بنالیا ہے اور جب تک میں زندہ رہوں گا مجھے نماز اور زکوٰۃ کی وصیت فرمائی ہے۔

اور سورہ بقرہ میں جہاں بنی اسرائیل کے ایمانی مشاق اور بنیادی احکام کا ذکر کیا گیا ہے جن کی اوائل اور ان سے عہد کیا گیا تھا ان میں ایک حکم یہ بھی بیان کیا گیا ہے

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ

اور نماز قائم کرتے رہنا اور زکوٰۃ دینا۔

اسی طرح جہاں سورہ مائدہ میں بنی اسرائیل کے اس عہد و مشاق کا ذکر کیا گیا ہے وہاں یہ بھی فرمایا گیا ہے۔

وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي

اور اللہ نے فرمایا، میں (اپنی مدد کے ساتھ) تمہارے ساتھ ہوں اگر تم قیامت قائم کرتے رہے نماز اور زکوٰۃ کرتے رہے زکوٰۃ، اور ایمان لاتے رہے میرے رسولوں پر۔

قرآن مجید کی ان آیات سے ظاہر ہے کہ نماز اور زکوٰۃ ہمیشہ سے آسمانی شریعتوں کے خاص ارکان اور شعبہ ہائے ہیں، ہاں ان کے حدود اور تفصیلی احکام و تعینات میں فرق رہا، اور یہ فرق خود ہماری شریعت کے بھی ابتدائی و آخری تکمیلی دور میں رہا ہے۔ مثلاً یہ کہ پہلے نماز تین وقت کی تھی پھر پانچ وقت کی ہو گئی اور مثلاً یہ کہ پہلے ہر فرض نماز صرف دو رکعت پڑھی جاتی تھی پھر فجر کے علاوہ باقی چار وقتوں میں رکعتیں بڑھ گئیں، اور مثلاً یہ کہ ابتدائی دور میں نماز پڑھتے ہوئے سلام کلام کی اجازت تھی اس کے بعد اس کی ممانعت ہو گئی۔ اسی طرح ہجرت سے پہلے مکہ کے زمانہ قیام میں زکوٰۃ کا حکم تھا۔ (چنانچہ سورہ مؤمنون، سورہ نمل، سورہ لقمان) کی بالکل ابتدائی آیتوں میں اہل ایمان کی لازمی نعمات کے طور پر اقامت صلوٰۃ اور ایتاء زکوٰۃ کا ذکر موجود ہے۔ حالانکہ یہ تینوں سورتیں مکہ کی ہیں) لیکن اس دور میں زکوٰۃ کا مطلب صرف یہ تھا کہ اللہ کے حاجت مند بندوں پر اور خیر کی دوسری راہوں میں اپنی مائی سرف کی جائے۔ نظام زکوٰۃ کے تفصیلی احکام اس وقت نہیں آئے تھے وہ ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں آئے۔ پس جن مؤرخین اور مصنفین نے یہ لکھا ہے کہ زکوٰۃ کا حکم ہجرت کے بعد دوسرے سال میں یا اس کے بھی بعد میں آیا، اس کا مطلب غالباً یہی ہے کہ اس کی حدود و تعینات اور تفصیلی احکام اس وقت آئے، ورنہ زکوٰۃ کا مطلق حکم و تعین اسلام کے ابتدائی دور میں ہجرت سے کافی پہلے آچکا تھا۔ یہ بات قرآن مجید کی محکمہ بالائی سورتوں کی ان آیات کے مدد و جن کی طرف ابھی اشارہ کیا گیا ہے ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے بھی ثابت ہوتی ہے جس میں انہوں نے حبشہ کی ہجرت کا واقعہ بیان کرتے ہوئے حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ کی اس گفتگو کا



فرمایا ہے جو نبیوں نے حبشہ کے بادشاہ نجاشی کے سوال کے جواب میں اسلام اور رسول اللہ ﷺ کے تعارف میں کی تھی۔ اس میں رسول اللہ ﷺ کی دعوت و تعظیم کے بارے میں ان کے یہ الفاظ بھی ہیں

”اور وہ تم میں نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیتے ہیں۔“

اور یہ معلوم ہے کہ حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء رسول اللہ ﷺ کی ہجرت مدینہ سے بہت پہلے اسلام کے ابتدائی دور میں حبشہ جا چکے تھے۔

اسی طرح صحیح بخاری وغیرہ کی روایت کے مطابق شاہ روم کے سوال کے جواب میں رسول اللہ ﷺ کے متعلق (اس وقت کے آپ ﷺ سے شدید دشمنی) ابوسنیان کا یہ بیان کہ

يَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالْعَفَافِ... الخ

”نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیتے ہیں، اور سداق کی پاداشی کی ہدایت کرتے ہیں۔“

اس کا واضح ثبوت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہجرت سے پہلے مکہ معظمہ کے زمانہ قیام میں بھی نماز اور زکوٰۃ کی دعوت دیتے تھے۔ ہاں نماز و زکوٰۃ کے تکمیلی مسائل اور حدود و تعینات ہجرت کے بعد آئے، اور مرکزی طور پر اس کی تکمیل و حصول کا حکم قرآن کے بعد قائم ہوا۔ اس تمہید کے بعد زکوٰۃ کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کے ارشادات پڑھتے۔

بَابُ زَكَاةِ الْمَالِ

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ مَعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ لَدَعْنَهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمْنَهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلِمْنَهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَإِنَّكَ وَكَرَائِمُ أَمْوَالِهِمْ وَأَتَى دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ..... (رواه البخاری و مسلم)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجا تو (رخصت کرتے ہوئے ان سے) فرمایا کہ تم وہاں ایک صاحب کتاب قوم کے پاس پہنچو گے (جب تم ان کے پاس پہنچو) تو (سب سے پہلے) ان کو اس کی دعوت دینا کہ وہ (اس حقیقت کو مانیں اور) اس کی شہادت ادا کریں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت اور بندگی کے لائق نہیں، اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ پھر اگر وہ تمہاری یہ بات مان لیں تو تم ان کو بتانا کہ اس اللہ نے تم پر دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ پھر اگر وہ اس کو بھی مان میں تو ان کو بتانا کہ اللہ نے ان پر صدقہ (زکوٰۃ) فرض کی ہے جو ان میں سے ہمداروں سے وصول کی جائے گی اور انہی میں سے فقراء اور غرباء کو دے دی جائے گی۔ پھر اگر وہ اس کو بھی مان لیں تو (زکوٰۃ کی اس وصولیابی کے سلسلے میں چھانٹ چھانٹ کے) ان کے

جیسے نفیس اموال میں سے پرہیز کرنا (بلکہ اوسط کے حساب سے وصول کرنا، اور اس بارے میں کوئی ظلم و زیادتی کسی پر نہ کرنا) اور مظلوم کی بددعا سے بچنا، کیونکہ اس کے اور اللہ کے درمیان کوئی روک نہیں ہے (وہ باروک نوک سید حتی بارگاہ خداوندی میں پہنچتی ہے اور قبول ہوتی ہے۔)

شرح..... یہ حدیث اگرچہ اس سلسلہ معارف الحدیث کی پہلی جلد کتاب ایمان میں گزر چکی ہے اور وہاں اس کی شرح بھی کافی تفصیل سے کی جا چکی ہے لیکن امام بخاری وغیرہ کے طریقے پر یہی مناسب معلوم ہوا کہ کتاب الزکوٰۃ کا آغاز بھی اسی حدیث سے کیا جائے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کا والی اور قاضی بنا کر بھیجے گئے تھے۔ یہ واقعہ جس کا ذکر اس حدیث میں ہے اکثر علماء اور اہل سیر کی تحقیق کے مطابق ۹۰ھ کا ہے اور امام بخاری اور بعض دوسرے اہل علم کی رائے یہ ہے کہ ۱۰۰ھ کا واقعہ ہے۔ یمن میں اگرچہ اہل کتاب کے علاوہ بت پرست مشرکین بھی تھے، لیکن اہل کتاب کی خاص اہمیت کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے ان کا ذکر کیا اور اسلام کی دعوت و تبلیغ کا یہ حکیمانہ صواب تدبیر فرمایا کہ اسلام کے سارے احکام و مطالبات ایک ساتھ مخاطبین کے سامنے نہ رکھے جائیں، اس صورت میں اسلام انہیں بہت کٹھن اور ناقابل برداشت ہو جاتا۔ محسوس ہو گا کہ اس سے پہلے ان کے سامنے اسلام کی اعتقادی بنیاد صرف توحید و رسالت کی شہادت رکھی جائے جس کو ہم معنویت پسند اور ہر سلیم النظرات اور نیک دل انسان آسانی سے ماننے پر آمادہ ہو سکتا ہے، خصوصاً اہل کتاب کے لئے وہ جانی بوجھی بات ہے۔ پھر جب منیٰ طیب کا ذکر یمن اور اس کو قبول کر لے اور وہ اس فطری اور بنیادی بات کو مان لے تو اس کے سامنے فریضہ نماز رکھا جائے جو جانی، جسمانی اور زبانی عبادت کا نہایت حسین اور بہترین مرتبہ ہے اور جب وہ اس کو قبول کر لے تو اس کے سامنے فریضہ زکوٰۃ رکھا جائے اور اس کے بارے میں خصوصیت سے یہ وضاحت کر دی جائے کہ یہ زکوٰۃ اور صدقہ اسلام کا داعی اور مبلغ تھا۔ تم سے اپنے لئے نہیں مانگتا بلکہ ایک مقررہ حساب اور قاعدے کے مطابق جس قوم اور علاقہ کے دولت مندوں سے یہ لی جائے گی اسی قوم اور علاقہ کے پریشان حال ضرورت مندوں میں خرچ کر دی جائے گی۔ دعوت اسلام کے بارے میں اس ہدایت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یہ تاکید بھی فرمائی کہ زکوٰۃ کی وصولی میں پورے انصاف سے کام لیا جائے، ان کے مویشی اور ان کی پیداوار میں بھی چھانٹ چھانٹ کے بہتے مان نہ لیا جائے۔

سب سے آخر میں نصیحت فرمائی کہ تم ایک علاقے کے حاکم اور والی بن کر جا رہے ہو، ظلم و زیادتی سے بہت بچنا، اللہ کا مظلوم بندہ جب ظالم کے حق میں بددعا کرتا ہے تو وہ سیدھی عرش پر پہنچتی ہے۔

یہ ترس از آہ مظلوماں کہ ہنگام دعا کردن

اجابت از در حق بہر استقبال می آید

اس حدیث میں دعوت اسلام کے سلسلے میں صرف شہادت توحید و رسالت، نماز اور زکوٰۃ کا ذکر کیا گیا ہے، اسلام کے دوسرے احکام حتیٰ کہ روزہ اور حج کا بھی ذکر نہیں فرمایا گیا ہے، جو نماز اور زکوٰۃ ہی کی طرح

اسلام کی ارکان خمسہ میں سے ہیں، حالانکہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ جس زمانہ میں یمن بھیجے گئے ہیں روزہ اور حج دونوں کی فرضیت کا حکم چکا تھا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ کے اس ارشاد کا مقصد دعوت اسلام کے سبب اور حکیمانہ طریقے کی تعلیم دینا تھا اس لئے آپ نے صرف ان تین ارکان کا ذکر فرمایا، اگر ارکان اسلام کی تعلیم، بین متصو، ہوتا تو آپ سب ارکان کا ذکر فرماتے، لیکن حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو اس کی تعلیم کی نہ ہوتی تھی، وہ نہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے تھے جو علم دین میں خاص امتیاز رکھتے تھے۔

### ۱۰۰۰۔ سورۃ مائدہ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَوَتَهُ مُثِلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شُجَاعًا أَلْرَعَ لَهُ زَبِيَّتَانِ يُطَوِّفُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْزِمَتَيْهِ (يَعْنِي شِدْقَيْهِ) ثُمَّ يَقُولُ أَلَا مَالِكَ أَنَا كُنْتُكَ ثُمَّ تَلَا وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ الْآيَةَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جس آدمی کو اللہ تعالیٰ نے دولت عطا فرمائی پھر اس نے اس کی زکوٰۃ نہیں ادا کی تو وہ دولت قیامت کے دن اس آدمی کے سامنے ایسے زہیہ ناس کی شکل میں آئے گی جس کے انتہائی زہیلے پن سے اس کے سر کے بال تھڑکتے ہوں اور اس کی آنکھوں کے اوپر دو سفید نکتے ہوں (جس سانپ میں یہ دو باتیں پائی جاتی ہیں وہ انتہائی زہیلہ سمجھا جاتا ہے) پھر وہ سانپ اس (زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے بخیل) کے گلے کا حلق بنا دیا جائے گا (یعنی اس کے گلے میں پھٹ جائے گا) پھر اس کی دونوں ہاتھیں پکڑے گا (اور کاٹے گا) اور سب کا کہ میں تیری دولت ہوں، میں تیرا خزانہ ہوں یہ فرمانے کے بعد رسول اللہ نے قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت فرمائی

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَبْخُلُونَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ..... (آلہ)

اور نہ ممان کریں وہ لوگ جو بخل کرتے ہیں اس مال و دولت میں جو اللہ نے اپنے فضل و کرم سے ان کو دیا ہے (اور اس کی زکوٰۃ نہیں نکالتے) کہ وہ مال و دولت ان کے حق میں بہتر ہے، بلکہ انجام کے لحاظ سے وہ ان کے لئے بدتر ہے اور شر ہے۔ قیامت کے دن ان کے گلوں میں حلق بنائے جائیں گے اور دولت جس میں انہوں نے بخل کیا (اور جس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی)۔

(اور جامع ترمذی، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں قریب قریب یہی مضمون غظوں کے معمولی فرق کیساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی مروی ہے۔)

ترجہ..... قرآن و حدیث میں خاص خاص اعمال کی جو مخصوص جزائیں یا سزائیں بیان کی گئی ہیں ان اعمال اور ان کی ان جزاؤں اور سزاؤں میں ہمیشہ کوئی خاص مناسبت ہوتی ہے۔ بعض اوقات وہ ایسی واضح ہوتی ہے جس



کا جھینا ہم جیسے عوام کے لئے بھی زیادہ مشکل نہیں ہوتا اور بھی بھی وہ ایسی دقیق اور خوشی مناسبت ہوتی ہے جس کو صرف خواص عرفاء اور امت کے انبیاء ہی سمجھ سکتے ہیں۔ اس حدیث میں زکوٰۃ نہ دینے کے سزا کی جو خاص مزہ بیان ہوئی ہے یعنی اس دولت کا ایک زبانی ثبوت اس کے لئے ہے کہ اس میں پٹ جانا اور اس کی دونوں باجھوں کو کاٹنا جتنا اس گناہ اور اس کی سزا میں بھی ایک خاص مناسبت ہے۔ یہ وہی طیف مناسبت ہے جس کی وجہ سے اس بخیل آدمی کی جو حساب مال کی وجہ سے اپنی دولت سے چمٹ رہے اور خرچ کرنے کے موقعوں پر خرچ نہ کرے، کہتے ہیں کہ وہ اپنی دولت اور اپنے خزانے پر سانپ بنا بیٹھا رہتا ہے، اور اسی مناسبت کی وجہ سے بخیل و خسیس آدمی بھی اس طرح کے خواب بھی دیکھتے ہیں۔

اس حدیث میں نیز آں عمران کی مندرجہ بالا آیت میں **وَالَّذِينَ يَذُكَّرُونَ** کا جو ضبط ہے اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ یہ عذاب دوزخ یا جنت کے فیصلے سے پہلے محشر میں ہوگا۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ہی کی ایک روایت کی حدیث میں (جس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے) زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے ایک خاص طبقہ کے اسی طرح کے ایک خاص عذاب کے بیان کے ساتھ آخر میں یہ الفاظ بھی ہیں

**حَتَّى يُقْضَىٰ بَيْنَ الْعِبَادِ فَيُرى سَبِيلَهُ اِمَّا اِلَى الْجَنَّةِ وَاِمَّا اِلَى النَّارِ**

اس عذاب کا سلسلہ اس وقت تک جاری رہے گا جب تک کہ حساب کتاب کے بعد بندوں کے بارے میں فیصلہ کیا جائے گا۔ اس فیصلے کے بعد یہ آدمی یا جنت کی طرف چلا جائے گا یا دوزخ کی طرف (جیسا بھی اس کے حق میں فیصلہ ہوگا۔)

یعنی جتنے عذاب و حساب وہ آخری فیصلہ سے پہلے اٹھائے گا اس کی بد عملی کی سزا کے لئے ہے۔ مزید ایک وہی کافی ہوگا تو اس کے بعد اس کو چھٹی اور نجات مل جائے گی اور وہ جنت میں بھیجا دیا جائے گا، اور اگر محشر کے اس عذاب سے اس کا حساب بابق نہ ہوا ہوگا تو مزید سزا اور عذاب پانے کے لئے وہ دوزخ میں بھی بھیجا جائے گا۔ **اللّٰهُمَّ احْفَظْنا وَاَعِزَّنَا**۔

قیمت اور جنت دوزخ کے عذاب و ثواب کے بارے میں جو اصولی باتیں معارف احمدیث جلد اول میں لکھی جا چکی ہیں جن حضرات کی نظر سے نہ نزاری ہوں وہ ان کا ضرور مطالعہ کریں، ان چیزوں کے بارے میں جو ذہنی الجھنیں بہت سوں کے لئے خلجان کا باعث بنتی ہیں، انشاء اللہ اس کے مطالعہ سے دور ہو جائیں گی۔

**عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا خَالَطَتِ الصَّدَقَةُ مَالًا فَلَمْ يَأْكُلْهُ**

(رواہ الشافعی و البخاری فی تاربعہ و الحمیدی فی مسندہ)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ فرماتے تھے کہ مال زکوٰۃ جب دوسرے مال میں مخلوط ہوگا تو ضرور اس کو تباہ کر دے گا۔

امام حمیدی جو امام بخاری کے استاد ہیں انہوں نے اپنی مسند میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ



روایت نقل کر کے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ اگر کسی آدمی پر زکوٰۃ واجب ہو اور وہ اس کو ادا نہ کرے تو بے برکتی سے اس کا باقی مال بھی تباہ ہو جائے گا۔<sup>۱۱</sup>

اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں امام احمد بن حنبل کی سند سے حدیث ماثلہ رضی اللہ عنہما کی یہی روایت نقل کر کے لکھا ہے کہ امام احمد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب اور مصداق یہ ہے کہ اگر ایک غنی آدمی (جو زکوٰۃ کا مستحق نہیں ہے) غلط طریقے پر زکوٰۃ وصول کرے تو یہ زکوٰۃ اس کے باقی مال میں شامل ہو کر اس کو بھی تباہ کر دے گی۔ راقم سطور عرض کرتا ہے کہ حدیث کے الفاظ میں ”دونوں“ کی گنجائش ہے، اور ان دونوں میں کوئی تناقص اور منافات بھی نہیں ہے۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الْآيَةَ كَبُرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ عُمَرُ أَنَا أُلْرِجُ عَنْكُمْ فَأَنْطَلِقُ فَقَالَ يَا بَنِي اللَّهِ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطِيبَ مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَأَمَّا لِمَرْضِ الْمَوَارِيثِ..... وَذَكَرَ كَلِمَةً..... لَتَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ فَقَالَ فَكَبُرَ عُمَرُ لَمْ يَلْ إِلَّا أَخْبَرَكَ بِخَيْرٍ مَا يَكْنِزُ الْمَرْءُ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَتْهُ وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ. <sup>۱۲</sup>

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ جب (سورہ قہ) کی یہ آیت نازل ہوئی

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ - يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُمْ فَلَوْلَوْ الْعَذَابُ بِمَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ

اور جو لوگ سونا چاندی (وغیرہاں دولت) بطور خیمے کے جمع کرتے اور جوڑتے رہتے ہیں اور اس کو خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے، تو اے پیغمبر (ﷺ) آپ ان (پرستارن دولت و آخرت کے) دردناک عذاب کی خوشخبری سن دیجئے (یہ عذاب انہیں اس دن ہوگا) جس دن کہ ان کی جمع کردہ دولت کو آگ میں تپایا جائے گا، پھر اس سے ان کے ماتھے، ان کے پیلو، ان کی قمیصیں داغی جائیں گی (اور ان سے) کہا جائے گا کہ یہ ہے (تمہاری وہ دولت) جس کو تم نے اپنے لیے جوڑ رکھا ہے، یہ کیا تھا، پس مزہ چکھو تم اپنی دولت اندوزی کا۔

(تو جب یہ آیت نازل ہوئی جس میں ذخیرے کے طور پر مال و دولت جمع کرنے والوں کے لئے آخرت کے سخت دردناک عذاب کی وعید ہے) تو صحابہ رضی اللہ عنہم پر اس کا بہت بوجھ پڑا (اور وہ بڑی قدر میں پڑ گئے) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا میں تمہاری اس قدر اور پریشانی و درد کرنے کی و شش کروں

گا۔ چنانچہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس گئے اور عرض کیا کہ: حضرت (ﷺ)! آپ کے، صحابہ پر اس آیت کا بڑا بوجھ ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ پاک نے زکوٰۃ تو اسی لئے فرض کی ہے کہ اس کی ادائیگی کے بعد جو مال باقی رہ جائے وہ پاک ہو جائے اور (اسی طرح) میراث کا قانون اس لئے مقرر کیا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ یہاں ایک کلمہ آپ نے کہا تھا جو مجھے یاد نہیں رہا (لیکن میراث کے بارے میں آپ نے فرمایا تھا کہ میراث کا قانون اسی لئے مقرر کیا گیا ہے کہ) تمہارے پسماندگان کے لئے سہارا ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (رسول اللہ ﷺ کا یہ جواب سن کر خوشی میں) کہا اللہ کہے۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا میں تم کو وہ بہترین دولت بتاؤں جو اس کی توقع ہے کہ اس کو حاصل کیا جائے، اور قدر کے ساتھ رکھا جائے، وہ نیک خصلت اور صالح زندگی والی رفیقہ حیات ہے، جس کو آدمی، نیچے تو روح اور اس خوش ہو ورس سے کسی کام کو کہے تو وہ اطاعت کرے اور اس کو انجام دے، اور جب شہر نہیں رہا ہے تو اس کی عدم موجودگی میں اس کے گھر بار اور ہر امانت کی حفاظت کرے۔ (مسند ابی یوسف)

سورۃ توبہ کی جس آیت کا حدیث میں ذکر ہے جب وہ نازل ہوئی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس کے ظاہر کی الفاظ اور انداز سے یہ سمجھا کہ اس کا مطلب اور مطلب یہ ہے کہ اپنی مائی میں سے کچھ بھی پس انداز نہ کیا جائے اور دولت باطل ہی جمع نہ کی جائے، جو ہو سب خدا کی راہ میں خرچ کر دیا جائے اور ظاہر ہے کہ یہ بات انسانوں کے لئے بہت ہی بھاری اور بڑی دشوار ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمت کی اور رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں استفسار کیا، آپ نے فرمایا: اس آیت کا تعلق ان لوگوں سے ہے جو مال و دولت جمع کریں اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کریں، لیکن اگر زکوٰۃ ادا کی جائے تو پھر باقی مال حلال اور طیب ہو جاتا ہے۔ آپ نے اس موقع پر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ اسی لئے فرض کی ہے کہ اس کے نکالنے سے باقی مال پاک ہو جائے۔ اس کے بعد آپ نے مزید فرمایا اسی طرح اللہ تعالیٰ نے قانون میراث اس لئے رکھا ہے کہ آدمی کے اٹھ جانے کے بعد اس کے پسماندگان کے لئے ایک سہارا ہو۔ اس جواب میں رسول اللہ ﷺ نے یہ بھی اشارہ فرمایا ہے کہ اگر پس انداز کرنا اور مال و دولت کا جمع کرنا مطلقاً منع ہو تا تو شریعت میں زکوٰۃ کا حکم اور میراث کا حکم ہی نہ ہوتا، کیونکہ شریعت کے ان دونوں حکموں کا تعلق جمع شدہ مال ہی سے ہے، اگر مال و دولت رکھنے کی بالکل اجازت نہ ہو تو زکوٰۃ اور میراث کا سوال ہی پیدا نہ ہو گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اصل سوال کے جواب کے بعد رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ذہنی تربیت کے لئے ایک مزید بات یہ بھی فرمائی کہ ماں و زر سے زیادہ کام آنے والی چیز جو اس دنیا میں دل کے سکون اور روح کی راحت کا سب سے بڑا سرمایہ ہے، اچھی صاحب صلاح، نیک سیرت اور اطاعت شعار رفیقہ حیات ہے، اس کی قدر مال و دولت سے بھی زیادہ کرو، اور اس کو اللہ تعالیٰ کی خاص نعمت سمجھو۔ یہ بات آپ نے اس موقع پر اس لئے فرمائی کہ اس دور میں عورتوں کی بڑی ناقدری اور ان کے ساتھ بڑی بے

زکوٰۃ کی اجماع اور بنیادی حقیقت تو یہی ہے کہ اپنی دولت اور اپنی مافی میں سے اللہ کی رضا کے لئے اس کی راہ میں خرچ کیا جائے۔ (و صدق) اور جیسا کہ حنفیہ میں بھی فرمایا جا چکا ہے، اسلام کے بالکل ابتدائی دور میں یہی جمل حکم تھا۔ بعد میں اس کے تفصیلی احکام آئے اور ضوابط مقرر ہوئے۔ مثلاً یہ کہ مال کی کن اقسام پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مازمکتے پر زکوٰۃ واجب ہوگی، کتنی مدت گزر جانے کے بعد واجب ہوگی، کن کن راہوں میں وہ خرچ ہو سکتی ہے۔ اب وہ حدیثیں پڑھتی جا میں جن میں زکوٰۃ کے تفصیلی احکام اور ضوابط بیان فرمائے ہیں۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ الثَّمَرِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمْسِ أَوَاقٍ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمْسِ دُرْدٍ مِنَ الْأَبِلِ صَدَقَةٌ۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پانچ اوسق سے کم ثمرہوں پر زکوٰۃ نہیں ہے اور پانچ اوقیہ سے کم چاندی میں زکوٰۃ نہیں ہے، اور پانچ راس اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

مہذب نبوی میں خاص کر مدینہ طیبہ کے قرب و جوار میں جو لوگ خوش حال اور دولت مند ہوتے تھے ان کے پاس دوست زیادہ تر تین جنسوں میں سے کسی جنس کی صورت میں ہوتی تھی۔ یا توان کے باغوں کی پیدور اور کھجوروں کی شکل میں، یا چاندی کی شکل میں، یا اونٹوں کی شکل میں۔ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں ان تینوں جنسوں کا مناسب زکوٰۃ بیان فرمایا ہے۔ یعنی ان چیزوں کی قیمت سے کتنی مقدار پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ کھجوروں کے بارے میں آپ ﷺ نے بتایا کہ پانچ اوسق سے کم زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، ایک اوسق قریباً چھ من ہوتا ہے، اس حساب سے پانچ اوسق کھجوریں تیس من کے قریب ہوں گی اور چاندی کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ پانچ اوقیہ سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، ایک اوقیہ چاندی چار ہیکل درہم کے برابر ہوتی ہے، اس بناء پر پانچ اوقیہ دو سو درہم کے برابر ہوگی۔ اس کا وزن مشہور قوں کی بناء پر ساڑھے پانچ تون قوں ہوتا ہے۔ اور اونٹوں کے بارے میں آپ ﷺ نے بتایا کہ پانچ راسوں سے کم میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

اس حدیث میں صرف ان ہی تین جنسوں میں زکوٰۃ واجب ہونے کا حکم ہے مناسب بیان فرمایا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ نے لکھا ہے کہ پانچ وسق (۳۰ من) کھجوریں ایک مختہ گھرانے کے سواں بھر کے گزارے کے لئے کافی ہو جاتی ہیں، اسی طرح دو سو درہم میں سواں بھر کا خرچ چل سکتا ہے اور مالیت کے لحاظ سے قریب قریب یہی حیثیت پانچ اونٹوں کی ہوتی ہے، اس لئے مقدار کے مالک کو خوش حال اور صاحب ماں قرار دے کر زکوٰۃ واجب کر دی گئی ہے۔<sup>(۱)</sup>

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا عَفَوْتُ عَنِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ لَهَا تَوَّاهَاتُوا صَدَقَةَ الرِّكْلَةِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ وَلَيْسَ فِي سَعَةٍ وَبِسْعِينَ وَمِائَةٍ شَيْءٌ إِذَا بَلَغَتْ مِائَتَيْنِ لَفِيهَا خُمْسَةُ دَرَاهِمٍ (رواه الترمذی و ابو داؤد)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ گھوڑوں میں اور غلاموں میں زکوٰۃ واجب نہیں کی گئی ہے۔ پس اگر وہ زکوٰۃ چاندی کی ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم، اور ۹۹ درہم تک میں چھ واجب نہیں ہے اور جب وہ سو پورے ہو جائیں تو ان میں سے پانچ درہم واجب ہوں گے۔

گھوڑے اور غلام اگر کسی کے پاس تجارت کے لئے ہوں تو حضرت سمرونہ بن جندب رضی اللہ عنہ کی رائے کے درج ہونے والی حدیث کے مطابق ان پر بھی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ لیکن اگر تجارت کے لئے نہ ہوں بلکہ سواری کے لئے اور خدمت کے لئے ہوں تو خواہ ان کی قیمت کتنی ہی ہو ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوتی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں غلاموں اور گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب نہ ہونے کا جو بیان ہے اس کا تعلق اسی صورت میں سے ہے کہ چاندی کے ہارے میں فرمایا گیا ہے کہ جب تک کسی کے پاس پورے دو سو درہم برابر چاندی نہ ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوتی اور وہ سو درہم کے بقدر ہو جانے پر (۱۰۰) کے حساب سے پانچ درہم لے کر لے ہوں گے۔

### سومیں تجارت

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الدِّينِيِّ لِنُبَيْعَ...

حضرت سمرونہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ہم کو حکم تھا کہ ہم ہر سال چیز میں زکوٰۃ نکالیں جو ہم نے بیع، فروخت (یعنی تجارت) کیلئے مبیع ہو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آدمی جس مال کی بھی تجارت اور سوداگری کرے اس پر زکوٰۃ واجب

(۱) حضرت امام شافعیؒ کے یہ مسند قابل غور ہے کہ اب جب کہ ان تینوں مذاہب کی حالت میں بہت بڑا فرق ہو گیا ہے اور سونے اور چاندی کی قیمت میں بھی بڑا فرق ہے اور فرمایا گیا کہ سب سکوں میں سکہ کا انداز نوٹوں کی شکل میں ہے اور حکموں میں اپنے سکوں کی قیمت میں مختلف عوامل کے تحت کی بیشی کرتی رہتی ہیں، تو ان حالت میں وجوب زکوٰۃ کام سے مہضاب اس اصول پر متعین کیا جائے۔



(۸) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ اسْتَفَادَ مَالًا فَلَا زَكَاةَ فِيهِ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ۔۔ (رواہ الترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کسی کو کسی راہ سے مال حاصل ہو تو اس پر اس کی زکوٰۃ اس وقت تک واجب نہیں ہوگی جب تک اس مال پر سال نہ گزر جائے۔

عَنْ عُمَرَ وَ بَنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ امْرَأَةً آتَتْ النَّبِيَّ ﷺ بِإِنْتِهَا مُسْكَّتَانِ غُلِيظَتَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ الْغُلِيظَتَانِ زَكَاةٌ هَذَا؟ قَالَتْ لَا، قَالَ أَيْسُرُكَ أَنْ يُسَوِّرَكَ اللَّهُ بِهِمَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ سَوَارَيْنِ مِنَ النَّارِ فَخَلَعْتُهُمَا فَالْقَتْهُمَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَقَالَتْ هُمَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ۔ (رواہ ابو داؤد وغیرہ من اصحاب السنن)

حضرت عبداللہ بن عمر و بن شعیب رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک خاتون اپنی ایک بڑی بڑی کڑی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس بڑی کڑی کے ہاتھوں میں سونے کے موٹے اور بھاری کنگن تھے۔ آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ تم ان کنگنوں کی زکوٰۃ لاؤ امرتی ہو؟ اس نے عرض کیا کہ میں اس کی زکوٰۃ تو نہیں دیتی! آپ ﷺ نے فرمایا تو کیا تمہارے لئے یہ بات خوشی کی ہوئی کہ اللہ تعالیٰ تمہیں کنگنوں کی (زکوٰۃ نہ دینے کی) وجہ سے قیامت کے دن آپ کے کنگن پہنائے؟ اللہ کی اس بندی نے وہ دونوں کنگن ہاتھوں سے اتار کر رسول اللہ ﷺ کے سامنے ڈال دیئے اور عرض کیا کہ اب یہ اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہیں۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْصَاحًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُنْزُهُمْ؟ فَقَالَ مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدَّى زَكَاةُ لَزِيكِي فَلَيْسَ بِكُنْزٍ۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں سونے کے (ایک خاص زیور کا نام ہے) پہنتی تھی۔ میں نے ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ انہیں بھی اس میں داخل ہے (جس پر سورۃ قہ کی آیت میں دوزخ کی وعید آئی ہے؟) آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو مال اتنا ہو جائے کہ اس کی زکوٰۃ لاؤ امرنے کا حکم ہو، پھر حکم کے مطابق اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے تو نہیں ہے۔

ان حدیثوں کی بنیاد پر امام ابو حنیفہ سونے پر پاندی کے زیورات پر (اگر وہ بقدر نصاب ہوں) زکوٰۃ

فرض ہونے کے قائل ہیں۔ لیکن دوسرے ائمہ امام ہانک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک زیورات پر زکوٰۃ صرف اس صورت میں فرض ہے جب وہ تجارت کے لئے ہوں، یا مال کو محفوظ کرنے کے لئے بنوائے گئے ہوں، لیکن جو زیورات صرف استعمال اور آرائش کے لئے ہوں، ان ائمہ کے نزدیک ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ اس مسئلہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی رائے بھی مختلف رہی ہے۔ لیکن احادیث سے زیادہ تائید امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہی کے مسلک کی ہوتی ہے۔ اسی لئے بعض شرفی المساک علماء محققین نے بھی اس مسئلہ میں حنفی مسلک کو ترجیح دی ہے۔ چنانچہ تفسیر کبیر میں امام رازیؒ نے یہی رویہ اختیار کیا ہے اور لکھا ہے کہ ظاہر انصوص اسی کی تائید کرتے ہیں۔ واللہ اعلم

.....

۱۱. عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ الْعَبَّاسَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِي تَعْجِلَ صَدَقَتِهِ قَبْلَ أَنْ جَلَّ لَهَا خَصْلٌ لِي  
ذَلِكَ۔ (رواہ ابو داؤد والترمذی و ابن ماجہ والدارمی)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے جتنی اپنی زکوٰۃ ادا کرنے کے بارے میں رسول اللہ سے دریافت کیا تو آپ نے ان کو اس کی اجازت دے دی۔

.....

۱۲. عَنْ زَيْدِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَاقِيِّ قَالَ أَلَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَبَايَعْتُهُ فَلَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا. فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَعْطِنِي مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ بِحُكْمِ نَبِيِّ وَلَا غَيْرِهِ فِي الصَّدَقَاتِ حَتَّى حَكَمَ هُوَ لِحِزَّائِهَا لِمَا يَلِيهِ أَجْزَاءُ فَإِنْ كُنْتَ مِنْ بِلَاقِ الْأَجْزَاءِ أَعْطَيْتَكَ۔

زید بن حارث صدیقی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ سے بیعت کی۔ زید نے اس موقع پر ایک طویل حدیث ذکر کی اور اسی سلسلہ میں یہ واقعہ نقل کیا کہ آپ کی خدمت میں اس وقت ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کیا کہ زکوٰۃ کے مال میں سے کچھ مجھے عنایت فرمائیے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کے مصارف کو نہ تو کسی نبی کی مرضی پر چھوڑا ہے اور نہ کسی غیر نبی کی مرضی پر، بلکہ خود ہی فیصلہ فرمادیا ہے اور ان کے آٹھ حصے (یعنی آٹھ قسمیں) بردی ہیں تو اگر تم ان قسموں میں سے کسی قسم کے آدمی ہو تو میں زکوٰۃ میں سے تم کو دے دوں گا۔

رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں مصارف زکوٰۃ کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے جس حکم کا حوالہ دیا ہے وہ سورہ توبہ کی اس آیت میں مذکور ہے:

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ  
وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ.

زکوٰۃ بس حق ہے مفسوس اور محتاجوں کا اور اس کی تفصیل وصول کا کام کرنے والوں کا اور مؤلفۃ القلوب  
کا، نیز وہ صرف کی جاسکتی ہے غلاموں کو آزادی دلانے اور ان کی گلو خلاصی کرانے میں اور نوروں کی  
مدد میں جو قرض وغیرہ کی مصیبت میں مبتلا ہوں اور (اسی طرح) مجاہدوں اور مسافروں کی مدد میں۔

یعنی عام غریب اور مفلس لوگ فقیر عربی زبان میں غنی کے مقابلے میں پورا چاتا ہے،  
اس لحاظ سے وہ تمام غریب لوگ اس میں آجاتے ہیں جو غنی نہیں ہیں (یعنی جن کے پاس اتنا  
سرہانہ نہیں ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔) شریعت میں غناء کا معیار یہی ہے۔ کتاب  
الزکوٰۃ کے بالکل شروع میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث گزر چکی ہے جس میں زکوٰۃ  
کے بارے میں ارشاد ہوا ہے۔

وہ حاجت مند جن کے پاس اپنی ضروریات پوری کرنے کے لئے کچھ نہ ہو اور بالکل خالی ہاتھ  
ہوں۔

یعنی زکوٰۃ کی تفصیل وصول کرنے والا محمد یہ لوگ اگر باغرض غنی بھی ہوں جب بھی  
ان کی محنت اور ان کے وقت کا معوضہ زکوٰۃ سے دیا جاسکتا ہے۔ رسول اللہ کے زمانہ میں  
یہی دستور تھا۔

ایسے لوگ جنہی تالیف قلب اور الجوبی اہم یعنی وہی مصرت کے لئے ضروری ہو، وہ مرد و  
مرد بھی ہوں تب بھی اس مقصد کے لئے زکوٰۃ کی مدد سے ان پر خرچ کیا جاسکتا ہے۔  
یعنی غلاموں اور باندیوں کی آزادی اور گلو خلاصی اس مد میں بھی زکوٰۃ خرچ کی جاسکتی  
ہے۔

جن لوگوں پر کوئی ایسا مالی بار آپڑا ہو، جس کے اٹھانے کی ان میں طاقت و قوت نہ ہو، جیسے  
اپنی ماں حیثیت سے زیادہ قرض کا بوجھ یا کوئی دوسرا مالی تہانہ ان لوگوں کی مدد بھی زکوٰۃ  
سے کی جاسکتی ہے۔

علاء اور ائمہ کے نزدیک اس سے مراد دین کی نصرت و حفاظت اور علماء کلمۃ اللہ کے سلسلے کی  
ضروریات ہیں۔

اس سے مراد وہ مسافر ہیں جنہیں مسافرت میں ہونے کی وجہ سے مدد کی ضرورت ہو۔

زیادہ بن حارث صدیقی کی اس حدیث میں جن صاحب کے متعلق یہ ذکر کیا گیا ہے کہ انہوں نے رسول  
اللہ سے درخواست کی کہ آپ زکوٰۃ کے مال میں سے مجھے کچھ عنایت فرمادیجئے انہیں جواب دیتے ہوئے  
رسول اللہ نے فرمایا کہ اللہ نے زکوٰۃ کے یہ آٹھ مصارف خود ہی مقرر فرمادیئے ہیں، اگر تم ان میں سے

کی طبقہ میں داخل ہو تو میں دے سکتا ہوں، اور اگر ایسا نہیں ہے تو پھر مجھے یہ حق اور اختیار نہیں ہے کہ اس مد میں سے تم کو کچھ دے سکوں (یہاں صرف حدیث کی تشبیہ اور تشبیہ کے لئے مصارف کا مختصر بیان کر دیا گیا ہے۔ تفصیلی مسائل فقہ کی کتابوں میں دیکھے جائیں، یا علماء و اصحاب فتویٰ سے دریافت کئے جائیں۔)

۱۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي يَطْوِفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ اللَّفْمَةُ وَاللَّفْمَتَانِ وَالْتَمَرَةُ وَالتَّمَرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينَ الَّذِي لَا يَجِدُ غَنًى يُغْنِيهِ وَلَا يُفْطِنُ بِهِ لِيَتَصَدَّقَ عَلَيْهِ وَلَا يَقْرُمَ لَيْسَالُ النَّاسِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اصلی مسکین (جس کی صدقہ سے مدد کرنی چاہئے) وہ آدمی نہیں ہے جو (مانگنے کے لئے) لوگوں کے پاس آتا جاتا ہے (در در پھرتا ہے اور سامانہ چہرہ رکاتا ہے) اور ایک دو لقمے یا ایک دو کھجوریں (جب اس کے ہاتھ میں رکھ دی جاتی ہیں تو) بے گروہ اپس لوٹ جاتا ہے۔ بلکہ اصل مسکین وہ بندہ ہے جس کے پاس اپنی ضرورتیں پوری کرنے کا سامان بھی نہیں ہے، اور (چونکہ وہ اپنے اس حال کو لوگوں سے چھپاتا ہے اس لئے) کسی کو اس کی حاجت مندی کا احساس بھی نہیں ہوتا کہ صدقہ سے اس کی مدد کی جائے، اور نہ وہ چل پھر کر لوگوں سے سواں کرتا ہے۔

حدیث کا مدعا یہ ہے کہ وہ پیشہ و رسائل اور کم آمد جو در در پھر کر لوگوں سے مانگتے ہیں، اصلی مسکین اور صدقہ کے اصلی مستحق نہیں ہیں، بلکہ صدقہ کے لئے ایسے باعزت نہ ورت مندوں کو تلاش کرنا چاہئے جو شرم و حیا اور عفت نفس کی وجہ سے لوگوں پر اپنی حاجت مندی ظاہر نہیں کرتے اور کسی سے سواں نہیں کرتے یہی لوگ اصل مسکین ہیں۔ جن کی خدمت اور مدد نہایت مقبول اور پسندیدہ عمل ہے۔

۱۴ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنًى وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ.

واہ لرحمدی و ابو داؤد والدارمی

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: زکوٰۃ حلال نہیں ہے غنی (مالدار) کو اور توانا و تندرست کو۔ (ابن ماجہ)

۱۵ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيَارِ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلَانِ أَنَّهُمَا آتَا النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ فِي حَبْجَةِ الْوَدَاعِ وَهُوَ يَقْسِمُ الصَّدَقَةَ لَسَأَلَاهُ مِنْهَا فَرَفَعَ لَيْنَا النُّظْرَ وَخَفِضَهُ لِرَأَانَا جَلْدَيْنِ لَقَالَ إِنَّ هَيْئَتَنَا أَعْطَيْنَاكُمْ وَلَا حَظَّ لِنَا فِيهَا لِغَنًى وَلَا لِغَنًى مُكْتَسِبٍ.

عبداللہ بن عدی بن الخیار تابعی نقل کرتے ہیں کہ مجھے دو آدمیوں نے بتایا کہ وہ دونوں حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور آپ ﷺ اس وقت زکوٰۃ کے موال تقسیم فرما رہے تھے، تو ہم دونوں نے بھی اس میں سے کچھ مانگا، آپ ﷺ نے انظر اخبر میں اوپر سے نیچے تک دیکھا، تو آپ ﷺ نے ہم کو تندرست و توانا محسوس کیا، پھر فرمایا کہ اگر تم چاہو تو میں تمہیں دے دوں (مگر یہ سمجھ لو کہ) ان



مومن میں ممداروں کا اور ایسے تندرست و توانوگوں کا حصہ نہیں ہے جو اپنی معاش کمانے کے قابل ہوں۔

۱۵۔ ان دونوں حدیثوں میں نفی سے مراد غالباً آدمی ہے جس کے پاس اپنے کھانے، پیرے جیسی ضروریات کے لئے کچھ سامان موجود ہو اور اسے فی الحال ضرورت نہ ہو، ایسے آدمی کو اگر وہ مالکِ مصلحت نہیں ہے زکوٰۃ دی جائے، تو اگرچہ ادا ہو جائے گی، لیکن خود اس آدمی کو زکوٰۃ لینے سے پرہیز کرنا چاہئے۔ اسی طرح جو آدمی تندرست و توانا ہو اور محنت کر کے روزی کما سکتا ہو اس کو بھی زکوٰۃ لینے سے بچنا چاہئے۔ عام ضابطہ یہی ہے، اور ان دونوں حدیثوں میں اسی عام ضابطہ کی ہدایت فرمائی گئی ہے۔ لیکن خاص حالات میں ایسے لوگوں کو بھی زکوٰۃ لینے کی گنجائش ہے۔ اسی لئے عبید اللہ بن عدی والی دوسری حدیث میں آپ نے ان دونوں صاحبوں سے یہ بھی فرمایا کہ ”اگر تم لینا چاہو تو میں دے دوں گا۔“

— ۲۳ —

۱۶ عَنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتُ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ وَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِأَلِ مُحَمَّدٍ۔

عبدالمطلب بن ربیعہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ یہ صدقات لوگوں کے مال و دوست کا میل پچیل ہیں، اور وہ محمد اور آل محمد کے لئے حلال نہیں ہیں۔

اس حدیث میں زکوٰۃ و صدقات کو میل پچیل اس لحاظ سے کہا گیا ہے کہ جس طرح میل پچیل نکل جانے کے بعد کپڑا ظاہری نظر میں صاف ہو جاتا ہے اسی طرح زکوٰۃ نکلنے کے بعد باقی مال عند اللہ اور باطنی نظر میں پاک ہو جاتا ہے۔ اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے مال زکوٰۃ کے استعمال سے پرہیز ہی کیا جائے۔ اسی بناء پر رسول اللہ نے خواہ اپنے لئے اور قیامت تک کے واسطے اپنے اہل خاندان بنی ہاشم کے لئے زکوٰۃ کو ناجائز قرار دے دیا۔

۱۷ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِمَعْمَرَةَ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ لَوْلَا آتَى أَخَاكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّادِقَةِ لَا كَلَّتُهَا۔ (رواد البخاری و مسلم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ گزر رہے تھے راستے میں پڑی ہوئی ایک کھجور آپ نے دیکھی تو فرمایا کہ اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہو تاکہ شاید یہ زکوٰۃ ہی ہو تو میں اس کو ٹھکے کھا لیتا۔

اس موقع پر آپ کا یہ فرمانہ دراصل لوگوں کو یہ سبق دینے کے لئے تھا کہ اگر اللہ کا رزق اور اس کی کوئی نعمت (اگرچہ کیسی ہی کم حیثیت اور کم قیمت ہو) ہمیں گری پڑی نظر آئے تو اس کا احترام اور اس کی قدر کی جائے اور اس سے وہ کام نہ کیا جائے جس کے لئے اللہ نے وہ بنائی ہے۔ اسی کے ساتھ آپ نے یہ بتا

کے کہ ”میں اس کو اس لئے نہیں کھا سکتا کہ شاید یہ زکوٰۃ کی کھجوروں میں سے مرغی ہو۔“ مشکوک اور مشتبہ چیزوں کے استعمال کرنے سے پرہیز اور احتیاط کا سبق بھی اہل تقویٰ کو دے دیا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ لِيَجْعَلَهَا فِي فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ كُنْ كَنُحْ لِيَطْرَحَهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا شَعُرْتُ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ کے نواسے حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے (اپنے بچپن میں) زکوٰۃ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور اٹھا کر اپنے منہ میں رکھ لی۔ رسول اللہ نے دیکھ لیا اور فرمایا: (اٹھا) تاکہ وہ اس کو منہ سے نکال دیں، ورنہ تھوک دیں۔ پھر آپ نے فرمایا: بیٹا! کیا تمہیں معلوم نہیں ہے کہ ہم کو (بنی ہاشم) زکوٰۃ نہیں کھاتے ہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ أَهْذِيَّةٌ أَمْ صَدَقَةٌ؟ فَإِنْ قِيلَ صَدَقَةٌ قَالَ لِأَصْحَابِهِ كُلُّوا وَلَمْ يَأْكُلْ وَإِنْ قِيلَ أَهْذِيَّةٌ ضَرَبَ بِيَدِهِ لَأَكُلَ مَعَهُمْ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کا معمول اور دستور تھا کہ جب کوئی کھانے کی چیز آپ کے پاس آتا تو آپ اس کے بارے میں دریافت فرماتے کہ یہ ہدیہ ہے یا صدقہ؟ اگر آپ کو بتایا جاتا کہ یہ صدقہ ہے، تو آپ اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم سے (یعنی ان اصحاب رضی اللہ عنہم سے جن کے لئے صدقہ کھانے میں کوئی مضائقہ نہ ہوتا، جیسے کہ اصحاب صفہ رضی اللہ عنہم) فرمادیتے کہ تم لوگ کھاؤ، اور خود اس میں سے نہ کھاتے۔ اور اگر آپ کو بتایا جاتا کہ یہ کھانا ہدیہ تو آپ بھی اس کی طرف ہاتھ بڑھاتے اور ان اصحاب رضی اللہ عنہم کیساتھ اس کے کھانے میں شرکت فرماتے۔

کسی شخص کو غریب اور ضرورت مند سمجھ کر احانت و امداد کے طور پر ثواب کی نیت سے جو کچھ دیا جائے وہ شریعت کی اصطلاح میں صدقہ کہلاتا ہے، خواہ وہ فطر و واجب ہو، جیسے زکوٰۃ یا صدقہ فطر، یا نفی ہو (جس کو ہماری زبان میں امداد اور خیرات کہا جاتا ہے) (اور اگر عقیدت اور تعلق و محبت کی وجہ سے اور اس کے تقاضے سے کسی اپنے محترم اور محبوب کی خدمت میں کچھ پیش کیا جائے تو وہ ہدیہ کہلاتا ہے صدقہ میں دینے والے کی پوزیشن اونچی اور بلند ہوتی ہے اور بچارے سینے والی کی نیچی اور پست، اس لئے رسول اللہ کسی قسم کا صدقہ استعمال نہیں فرماتے تھے اور ہدیہ دینے والے اس کے ذریعے احترام و عقیدت اور تعلق و محبت کا اظہار کرتا ہے اور اس کو اپنی ذاتی ضرورت سمجھتا ہے اس لئے رسول اللہ اس کو خوشی سے قبول فرماتے تھے، پیش کرنے والے کو دینے دیتے تھے، اور بسا اوقات اپنی طرف سے اس کو ہدیہ دے کر اس کی مکافات بھی کرتے تھے<sup>①</sup> اور جب کوئی صدقہ کے طور پر کچھ لاتا تو وہ اپنے اصحاب

① صحیح بخاری میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہدیہ قبول فرماتے تھے، اور ہدیہ پیش کرنے والے کو خود بھی ہدیہ دیتے تھے۔ (رسول)

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہدیہ قبول فرماتے تھے، اور ہدیہ پیش کرنے والے کو خود بھی ہدیہ دیتے تھے۔

مستحقین کو دے دیتے تھے۔

عَنْ أَبِي رَافِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ عَلَى الصَّدَقَةِ لَقَالَ لِأَبِي رَافِعٍ  
إِصْحَبْنِي كَيْمَا تُصِيبَ مِنْهَا لَقَالَ لَا حَتَّى آتِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَاسْأَلَهُ فَأَنْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ  
فَسَأَلَهُ لَقَالَ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَحِلُّ لَنَا وَإِنَّ مَوَالِيَ الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ.

(رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام ابورافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی مخزوم کے ایک آدمی کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے مقرر فرمایا۔ اس مخزومی نے ابورافع سے کہا: تم بھی میرے ساتھ چلو، تاکہ تمہیں بھی (حق الممیت کے طور پر) اس میں سے ہاتھ مل جائے جس طرح مجھے ملے گا۔ ابورافع نے ان سے کہا کہ جب تک میں رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں دریافت نہ کروں تمہارے ساتھ نہیں چل سکتا۔ اس کے بعد ابورافع حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ سے اس بارے میں دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ہمارے گھر اور ہمارے خاندان کے لئے زکوٰۃ میں سے کچھ لینا جائز نہیں ہے، اور کسی غلام بھی انہی میں سے ہیں (اس لئے ہماری طرح تمہارے لئے بھی یہ جائز نہیں ہے۔)

اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ جس طرح رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اہل خاندان کے لئے زکوٰۃ حلال نہیں ہے، اسی طرح آپ کے اور آپ کے خاندان والوں کے غلاموں کے لئے بھی حلال نہیں ہے۔ حتیٰ کہ آزاد ہونے کے بعد بھی وہ زکوٰۃ فتنہ سے کچھ نہیں لے سکتے۔ دوسری بات اس حدیث سے یہ معلوم ہوئی کہ زکوٰۃ کی تکمیل و وصول کی اجرت اور حق الممیت کے طور پر اسی زکوٰۃ میں سے ہر عامل کو دیا جاسکتا ہے (حتیٰ کہ عامل اگر اپنے گھر کا دولت مند ہو اور خواہ اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو، تب بھی اس کو بطور اجرت زکوٰۃ سے دیا جاتا ہے) لیکن رسول اللہ ﷺ کے خاندان والوں اور ان کے غلاموں کے لئے اس کی بھی گنجائش نہیں ہے۔ ایک تیسری بات اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گئی کہ رسول اللہ ﷺ نے اور اسلامی قانون نے غلاموں کو اس زمانہ میں جب دنیا میں ان کی کوئی بھی حیثیت نہیں تھی کتنے بند درجہ دیا تھا، اور قانونی مالکوں کی خاندانی خصوصیات تک میں ان کو کس حد تک شریک کر دیا تھا۔

—————

حضرات محدثین جن میں وہ حدیثیں بھی درج کرتے ہیں جن میں بتایا گیا ہے کہ کن حالات میں سوال کرنے کی ممانعت ہے اور کن حالات میں اجازت ہے۔ ان کے اس طریقے کی پیروی میں اس سلسلہ **معرفۃ اللہ** میں بھی وہ حدیثیں یہیں درج کی جاتی ہیں۔

عَنْ حُبَيْشِ بْنِ جُنَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْمَسْئَلَةَ لَا تَحِلُّ لِعَبْدٍ وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سِوَى الْإِلَهِ لَقَرٍ مُذْقِعٍ أَوْ غَرَمٍ مُفْطِعٍ وَمَنْ سَأَلَ النَّاسَ لِيُفْرِى بِهِ مَالَهُ كَانَ خُمُوشًا لِي



وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَرَضْفًا يَأْكُلُهُ مِنْ جَهَنَّمَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُقِلْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْثِرْ

عجیبی بن جناد سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سواں کرنا بڑا نہیں ہے غنی آدمی کو اور نہ تو ان و تندرست آدمی کو۔ البتہ ایسے آدمی کو جو بڑے سے جس کو ناداری و افلاس نے زمین پر راویا ہو یا جس پر قرض یا کسی تاوان وغیرہ کا کوئی بھاری بوبہ پڑ گیا ہو، اور جو آدمی (محتاجی کی وجہ سے نہیں بلکہ) اپنے مال میں اضافہ کے لئے لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائے اور سوال کرے تو قیامت کے دن اس کا یہ سوال اس کے چہرے پر ایک زخم اور گھاؤں شکل میں نمایاں ہوگا، اور جہنم کا گرم جلتا ہو پتھر ہوگا جس کو وہاں وہ کھائے گا۔ اس کے بعد جس کا جی چاہے سوال کرے اور جس کا جی چاہے زیادہ کرے (اور آخرت میں اس کا یہ نتیجہ بنتے)

اس حدیث میں بھی عبداللہ بن عمرؓ بن العاص رضی اللہ عنہ کی حدیث (نمبر ۱۴) کی طرح غنی سے مراد وہ آدمی ہے جو فی الحال محتاج اور ضرورت مند نہ ہو (اگرچہ وہ صاحب نصاب اور سرمایہ دار بھی نہ ہو) ایسے آدمی کو اور اس تندرست و توانا آدمی کو جو محنت کر کے اپنی روزی کما سکتا ہو، اس حدیث میں سوال کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ عام ضابطہ اور مسئلہ یہی ہے کہ ایسے آدمی کو کسی کے سامنے دست سواں دراز نہیں کرنا چاہئے۔ ہاں، اگر افلاس و ناداری نے کسی کو یا کل ہی راویا ہو اور سوال کے سوا اس کے سامنے کوئی راہ نہ ہو، یا کسی کو کوئی جرم نہ یا تاوان یا قرض ادا کرنا ہو اور وہ دوسروں سے امداد لئے بغیر اس کو ادا نہ کر سکتا ہو تو ان صورتوں میں اس کو سواں کرنے کی اجازت ہے۔ آخر میں فرمایا گیا ہے کہ جو شخص ضرورت مندی اور محتاجی کی مجبوری سے نہیں بلکہ اپنی مادی حالت بہتر بنانے کے لئے دوسروں کے سامنے ہاتھ پھیلے گا اس کو قیامت میں اس کی سزا یہ دی جائے گی کہ اس کے چہرے پر ایک بد نما حیا ہوگا۔ اور جو چہرے اسے سوال کر کے لوگوں سے لیا تھا وہ وہاں جہنم کا گرم پتھر بنا دیا جائے اور وہ اسے کھانے پر مجبور ہوگا۔

۲۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكْثُرًا فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَفْرًا فَلْيَسْقِلْ أَوْ لِيَسْتَغْثِرْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو کوئی (حاجت سے مجبور ہو کر نہیں بلکہ) زیادہ مال حاصل کرنے کے لئے لوگوں سے مانگتا ہے تو وہ درحقیقت اپنے لئے جہنم کا انگارہ بنتا ہے (یعنی جو کچھ اس طرح سوال کر کے وہ حاصل کرے گا وہ آخرت میں اس کے لئے دوزخ کا انگارہ بن جائے گا) اب خواہ اس میں کمی کرے یا زیادتی کرے۔

۲۳ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَأَلَ النَّاسَ وَلَهُ مَا يُغْنِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَسْئَلَتُهُ لِي وَجْهِهُ خُمُوشٌ أَوْ خُدُوشٌ أَوْ كُدُوشٌ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يُغْنِيهِ؟ قَالَ غَمْسُونٌ دِرْهَمًا أَوْ قِيمَتُهَا مِنَ الذَّهَبِ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ایسی حالت



میں لوگوں سے سوال کرے کہ اس کے پاس **نہ بعد** ہو (یعنی اتنا موجود ہو جو اس کے لئے کافی ہو، اور جس کے بعد وہ دوسروں کا محتاج اور دست نگر نہ رہے) تو وہ قیامت کے دن محشر میں اس جگہ میں آئے گا کہ اس کا سوال اس کے چہرے میں ایک گھاؤ کی صورت میں ہوگا (خوش، خدوش، کدوش۔ یہ تینوں غلط قریب المعنی ہیں، ان کے معنی زخم کے ہیں۔ غالباً وہی کو شک ہو گیا ہے کہ اصل حدیث میں ان تینوں میں سے کون سا لفظ تھا۔ آگے حدیث میں ہے کہ رسول اللہ (کا یہ ارشاد سن کر آپ سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! وہ کتنی مقدار ہے جس کو آپ نے فرمایا ہے) اور جس کے بعد وہ دوسروں کا محتاج اور دست نگر نہیں رہتا) آپ نے فرمایا کہ پچاس درہم، یا ان کی قیمت کا سونا۔

مطلب یہ ہے کہ جس کے پاس پچاس درہم یا اس کے قریب مالیت موجود ہو، جسے وہ اپنی ضروریات میں استعمال کر سکتا ہو اور کسی کاروبار میں لگا سکتا ہو اس کے لئے سوال کرنا گناہ ہے، ورنہ پچاس قیامت میں اس حالت میں آئے گا کہ اس کے چہرے پر اس ناجائز سوال کی وجہ سے بد نماواں ہوگا۔ اس حدیث میں اس غنا کا معیار جس کے ہوتے ہوئے سوال جائز نہیں، پچاس درہم کی مالیت کو قرار دیا گیا ہے۔ ایک دوسری حدیث میں ایک اوقیہ یعنی چالیس درہم کی مالیت کا بھی ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ ان دونوں میں کوئی بڑا فرق نہیں ہے لیکن سنن ابی داؤد کی ایک اور حدیث میں جو سہل بن اخطبہ سے مروی ہے مذکور ہے کہ رسول اللہ سے سوال کیا گیا: (غنا کی وہ کیا مقدار ہے جس کے ہوتے ہوئے سوال نہیں کرنا چاہئے؟) تو آپ نے فرمایا: (اتنا کہ اس سے دن کا کھانا کھا سکے اور رات کا کھانا کھا سکے)۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کے پاس ایک دن کے کھانے بھر بھی ہے تو اس کو سوال کرنا درست نہیں۔

وہ غنا جس پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے اس کا معیار تو متعین ہے اور اس کے متعلق حدیثیں پہلے گزر چکی ہیں، لیکن وہ غنا جس کے حاصل ہوتے ہوئے سوال نہیں کرنا چاہئے، رسول اللہ نے مختلف اوقات میں اس کے معیار مختلف بیان فرمائے ہیں۔ شارحین حدیث نے اس اختلاف کی توجیہ کئی طرح سے کی ہے۔ اس عاجز کے نزدیک سب سے اقرب بات یہ ہے کہ یہ اختلاف اشخاص اور احوال کے لحاظ سے ہے۔ یعنی بعض حالات اور اشخاص ایسے ہو سکتے ہیں کہ تھوڑا بہت اثاثہ ہونے کی صورت میں بھی ان کے لئے سوال کی گنجائش ہو سکتی ہے، لیکن اگر یہ اثاثہ (۵۰، ۴۰) درہم کے قریب ہو تو پھر بالکل گنجائش نہیں اور بعض حالات اور اشخاص ایسے بھی ہو سکتے ہیں کہ ان کے پاس اگر ایک دن کے کھانے کے لئے بھی کچھ ہو تو ان کے لئے سوال کی گنجائش نہیں۔ اسی طرح اس اختلاف کو رخصت و عزیمت کے فرق پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے، یعنی یہ کہ جن احادیث میں (۵۰، ۴۰) درہم کی مالیت کو معیار بتایا گیا ہے ان میں رخصت اور فتوے کا بیان ہے، اور جن میں ایک دن کے کھانے بھر ہونے کی صورت میں بھی سوال سے منع کیا گیا ہے وہ عزیمت اور تقوے کا مقام ہے۔

۲۴. عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يَذْكُرُ الصَّدَقَةَ وَالتَّعَفُّفَ عَنِ الْمَسْئِلَةِ أَلَيْدُ الْعُلَيَّا خَيْرٌ مِنَ أَلَيْدِ السُّفْلَى وَالْيَدُ الْعُلَيَّا هِيَ الْمُنْفِقَةُ وَالسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ.

(رواہ البخاری و مسلم)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کا اور مانگنے سے پرہیز کرنے کا ذکر کرتے ہوئے برسر منبر ایک دن فرمایا اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے، اوپر والا ہاتھ دینے والا ہوتا ہے اور نیچے والا ہاتھ لینے والا ہوتا ہے۔

**ترجمہ** .... مطلب یہ ہے کہ دینے والے کا مقام اونچی اور عزت کا ہے، اور مانگنے والے کا نیچا اور ذلت کا۔ اس لئے مؤمن کو دینے والا بننا چاہئے اور سوال کی ذلت سے اپنے کو حتی الامکان بچنا ہی چاہئے۔

۲۵. عَنْ ابْنِ الْفَرَّاسِيِّ أَنَّ الْفَرَّاسِيَّ قَالَ قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْأَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا وَإِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ لَكَ مِنَ الصَّالِحِينَ.

بنی افراسی تابعی اپنے والد فراسی سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میں اپنی ضرورت کے لئے لوگوں سے سوال کر سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا (جہاں تک ہو سکے) سوال نہ کرو، اور اگر تم سوال کے لئے مجبور ہی ہو جاؤ تو اللہ کے نیک بندوں سے سوال کرو۔

۲۶. عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَصَابَتْهُ لَقَاءَةٌ فَأَنْزَلَهَا بِالنَّاسِ لَمْ تُسَدِّ لِقَاءَتَهُ وَمَنْ أَنْزَلَهَا بِاللَّهِ أَوْشَكَ اللَّهُ لَهُ بِالْعِزِّ إِعْمَامٌ عَاجِلٌ أَوْ غَنَى أَجَلٌ.

حضرت مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس آدمی کو کوئی سخت حاجت پیش آئی اور اسے اس نے بندوں کے سامنے رکھا (اور ان سے مدد چاہی) تو اسے اس مصیبت سے مستقل نجات نہیں ملے گی، اور جس آدمی نے اسے اللہ کے سامنے رکھا اور اس سے دعا کی، تو پوری امید ہے کہ اللہ تعالیٰ جلد ہی اس کی یہ حاجت ختم کر دے گا، یا تو جلدی موت دے کر (اور اگر اس کی موت کا مقرر وقت آگیا ہو) یا کچھ تاخیر سے خوشحالی دے کر۔

**بندوں سے سوال نہ کرنے کی نصیحت**

۲۷. عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ يَكْفُلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ حَيْثَا لَمْ يَكْفُلْ لَهُ بِالْجَنَّةِ

لَقَالَ ثَوْبَانُ أَنَا لَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحَدًا شَيْئًا۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن فرمایا جو مجھ سے اس بات کا عہد کرے کہ وہ اللہ کے بندوں سے اپنی کوئی حاجت نہ مانگے گا تو میں اس کے لئے جنت کی ضمانت دیتا ہوں۔ ثوبان کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا حضرت ( )! میں یہ عہد کرتا ہوں۔ راوی بیان ہے کہ اس وجہ سے حضرت ثوبان کا یہ دستور تھا کہ کوئی آدمی سے کوئی چیز نہیں مانگتے تھے۔

—————

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْطِينِي الْعَطَاءَ لَأَقُولُ أَعْطَاهُ الْفَقْرَ إِلَيْهِ مِنِّي لَقَالَ خُذْهُ لَتَمُولَهُ وَتَصَدَّقَ بِهِ لَمَّا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ لَتُخْذَهُ وَمَا لَا فَلا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ۔ (رواه البخاری و مسلم)

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ( ) بھی مجھے پتہ دیا کرتے تھے کہ میں عرض کرتا تھا کہ: حضرت ( )! کسی ایسے آدمی کو دے دیجئے جس کو مجھ سے زیادہ اس کی ضرورت ہو؟ تو آپ ( ) فرماتے کہ عمر اس کو لے لو اور اپنی ملکیت بنا دو (پھر چاہو تو) صدقہ کے طور پر کسی حاجت مند کو دے دو (اور اپنا یہ اصول بنا لو کہ) جب کوئی مال تمہیں اس طرح ملے کہ نہ تو تم نے اس کے لئے سوال کیا اور نہ تمہارے دل میں اس کی چاہت ہو (تو اس کو اللہ کا عطیہ سمجھ کر) اسے یا رسول اللہ! جو مال اس طرح تمہارے پاس نہ آئے تو اس کی طرف توجہ بھی نہ کرو۔

—————

(۲۹) عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَأْتِيَ بِحُزْمَةِ حَطَبٍ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبِيعَهَا لِيَكْفِيَ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ۔

—————

حضرت زبیر بن العوام سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی شخص (مندر) آدمی کا یہ رویہ کہ وہ رسی لے کر جنگل جائے اور کڑیوں کا ایک گچھا اپنی کمزور کے لئے لے کر بیٹے اور اس طرح اللہ کی توفیق سے وہ سوال کی ذلت سے اپنے کو بچالے، اس سے بہت بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے مانگنے سوال کا ہاتھ پھیلائے پھر خواہ وہ اس کو دیں یا نہ دیں۔

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْأَلُهُ لَقَالَ أَمَا لِي بِشَيْءٍ شَيْئًا لَقَالَ بَلَى جِلْسٌ نَلْبَسُ بَعْضُهُ وَتَبْسُطُ بَعْضُهُ وَقَلْبٌ نَشْرَبُ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ قَالَ إِنِّي بِهِمَا فَاتَاهُ بِهِمَا فَأَخَذَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ وَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَيْنِ؟ قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخُذُهُمَا بِدِرْهَمٍ قَالَ مَنْ يُزِيدُ عَلَى دِرْهَمٍ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا قَالَ رَجُلٌ أَنَا أَخُذُهُمَا بِدِرْهَمَيْنِ فَأَعْطَاهُمَا إِيَّاهُ فَأَخَذَ



الَّذِي هَمَّ بِالْأَنْصَارِيِّ وَقَالَ اشْتَرِ بِأَحَدِهِمَا طَعَامًا فَأَنْبِذْهُ إِلَى أَهْلِكَ وَاشْتَرِ  
بِالْآخَرِ قَدْ وَمَا فَاتَنِي بِهِ فَاتَاهُ بِهِ فَشَدَّ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَوْدًا بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ إِذْهَبْ  
فَاخْتِطِبْ وَبِعْ وَلَا أُرِيكَ خُمُسَةَ عَشَرَ يَوْمًا فَلَذَهَبَ الرَّجُلُ يَخْتِطِبُ وَيَبِيعُ لَجَاءَهُ وَقَدْ  
أَصَابَ عَشْرَةَ دَرَاهِمَ فَاشْتَرَى بِبَعْضِهَا ثَوْبًا وَبِبَعْضِهَا طَعَامًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذَا خَيْرٌ  
لَكَ مِنْ أَنْ تَجِيئَ الْمَسْئَلَةَ نَكْتَةً فِي وَجْهِكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ الْمَسْئَلَةَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لِقَلِيلٍ لِيَذِي  
فَقَرٍ مُذْطَرَعٍ أَوْلَدِي عَزَمَ مُفْطِحُ أَوْلَدِي دَمَ مُوَجِعٍ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک (مفلس اور غریب شخص) انصار میں سے رسول اللہ  
کی خدمت میں حاضر ہوا اور (اپنی حاجت مندی ظاہر کر کے) آپ سے پتہ مانگا۔ آپ نے فرمایا  
کہ: کیا تمہارے گھر میں کوئی چیز بھی نہیں ہے؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں ایک کھل ہے جس میں سے  
کچھ ہم اڑھ لیتے ہیں اور کچھ بچھا لیتے ہیں، اور ایک پیالہ ہے جس سے ہم پانی پیتے ہیں۔ (باقی بس اللہ کا نام  
ہے)۔ آپ نے فرمایا: یہی دونوں چیزیں میرے پاس لے آؤ۔ انہوں نے وہ دونوں لا کر آپ کو  
دے دیں۔ آپ نے وہ کھل اور پیالہ ہاتھ میں لیا، اور (نیلام کے طریقے پر) حاضرین سے فرمایا: کون ان  
دونوں چیزوں کو خریدنے پر تیار ہے؟ ایک صاحب نے عرض کیا: حضرت! میں ایک درہم میں ان کو لے  
سکتا ہوں۔ آپ نے فرمایا: کون ایک درہم سے زیادہ لگاتا ہے؟ (یہ بات آپ نے دو دفعہ یا تین دفعہ  
فرمائی) ایک دوسرے صاحب نے عرض کیا کہ: حضرت! میں یہ دو درہم میں لے سکتا ہوں۔ آپ  
نے دونوں چیزیں ان صاحب کو دے دیں اور ان سے دو درہم لے لئے اور ان انصاری کے حوالے کئے  
اور ان سے فرمایا کہ: ان میں سے ایک کا تو تم کھانے کا کچھ سامان (غیر وہ) لے کر اپنی بیوی بچوں کو  
دے دو، اور دوسرے درہم سے ایک کلبھڑی خریدو اور اس کو میرے پاس لے کر آؤ۔ انہوں نے ایسا ہی کیا  
اور کلبھڑی لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے اپنے دست مبارک سے اس کلبھڑی  
میں کھڑی کا ایک دستہ خوب مضبوط لگا دیا، اور ان سے فرمایا جاؤ اور جنگل کی لکڑیاں لا کر بیچو، اور اب میں  
پندرہ دن تک تم کو نہ دیکھوں (یعنی دو ہفتہ تک یہی کام کرو اور میرے پاس آنے کی بھی کوشش نہ  
کرو) چنانچہ وہ صاحب چلے گئے اور آپ کی ہدایت کے مطابق جنگل کی لکڑیاں لا کر بیچتے رہے۔ پھر  
ایک دن آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے اپنی محنت اور لکڑی کے اس کاروبار میں دس  
بارہ درہم کما لئے تھے جن میں کچھ کا انہوں نے کپڑا خریدا اور کچھ کا غلہ وغیرہ۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے  
فرمایا: اپنی محنت سے یہ کمانا تمہارے لئے اس سے بہتر ہے کہ قیامت کے دن لوگوں سے مانگنے کا  
داغ تمہارے چہرے پر ہو۔ (پھر آپ نے فرمایا) سوال کرنا صرف تین قسم کے آدمیوں کے لئے  
درست ہے ایک وہ آدمی جسے فقر و فاقہ نے زمین سے لگا دیا ہو اور بالکل لاچار کر دیا ہو۔ دوسرے وہ جس  
پر قرض یا کسی ڈنڈ کا بھاری بوجھ ہو (جس کی ادائیگی اس کے امکان میں نہ ہو) تیسرے وہ جس کو کوئی خون  
بہاوا کرنا ہو اور وہ اسے ادا نہ کر سکتا ہو۔ (سنن ابی)



یہ حدیث کسی تشریح کی محتاج نہیں۔ افسوس! جس پیغمبر کی یہ ہدایت اور یہ طرز عمل تھا، اس کی امت میں پیشہ ور سالکوں اور مدائروں کا ایک طبقہ موجود ہے، اور پچھو و بے وہ بھی ہیں جو عام میا پیر بن کر معزز قسم کی گداگری کرتے ہیں۔ یہ لوگ سوال اور گداگری کے علاوہ فریب دہی اور دین فروشہ کاری سے بھی مجرم ہیں۔

عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ فِي الْمَالِ لَحَقًّا سَوَى الزُّكَاةِ ثُمَّ تَلَا لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ. الْآيَةُ.

فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) نے فرمایا: مال میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی (اللہ کا) حق ہے۔ ”پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ  
وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّكَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ. الْآيَةُ

اصل نیکی اور بھلائی (کا معیار) یہ نہیں ہے کہ (عبادت میں) تم مشرق و طرفیندہ رخ ہو، بلکہ اللہ کی طرف، بلکہ اصل نیکی کی راہ بس ان لوگوں کی ہے جو ایمان لائے اللہ پر اور آخرت کے دن پر اور اللہ کی کتابوں اور اس کے نبیوں پر اور جنہوں نے مال کی محبت سے باہر ہو اس کو خیر و نیکی قرار دیا اور اس پر اور یتیموں، مسکینوں پر اور مسافروں اور سالکوں پر اور غلاموں و آزادانہ کے لئے اور حق سبقت قائم کی انہوں نے نماز اور ادا زکوٰۃ۔

حدیث کا مقصد و منشا، یہ ہے کہ کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہونی چاہئے کہ مقررہ روزہ و زکوٰۃ (یعنی فاضل سے ماہیہ کا چالیسواں حصہ) ادا کر دینے کے بعد آدمی پر اللہ کا کوئی مالی حق اور مطالبہ باقی نہیں رہتا اور وہ اس سلسلہ کی ہر قسم کی ذمہ داریوں سے بالکل سبکدوش ہو جاتا ہے۔ ایسا نہیں ہے، بلکہ خاص حالت میں زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد بھی اللہ کے ضرورت مند بندوں کی مدد کی ذمہ داری دوست مندوں پر باقی رہتی ہے۔ مثلاً ایک صاحب ثروت آدمی حساب سے پوری زکوٰۃ ادا کر چکا ہو، اس کے بعد اسے معلوم ہو کہ اس کے پرئوس میں فاقہ یا اس کا فلاں قریبی رشتہ دار سخت محتاج کی حالت میں ہے، یا کوئی شریف مسکینیت زدہ مسافر ایسی حالت میں اسے پاس پہنچے جس کو فوری امداد کی ضرورت ہو تو ایسی صورتوں میں ان ضرورت مندوں، محتاجوں کی امداد اس پر واجب ہوتی۔

رسول اللہ نے یہ بات بیان فرمائی اور بطور استنباط سورہ بقرہ کی مندرجہ بالا آیت تلاوت فرمائی۔ اس آیت میں اعمال بر (نیکی کے کاموں) کے ذیل میں ایمان کے بعد یتیموں، مسکینوں، مسافروں، سالکوں وغیرہ حاجت مند طبقوں کی مالی مدد و نفع دہی کیا گیا ہے۔ اس کے بعد اقامت صلوٰۃ اور ادا زکوٰۃ کا بھی ذکر کیا گیا

ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان کمزور اور ضرورت مند طبقوں کی مالی مدد کا جو ذریعہ ہے یہاں کیا گیا ہے وہ زکوٰۃ کے علاوہ ہے، کیونکہ زکوٰۃ کا مستحق اس آیت میں آگے موجود ہے۔

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ فَلْيَعْمَلْ بِيَدَيْهِ لِيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ قَالَ لِيُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْهُ قَالَ لِيَأْمُرُ بِالْخَيْرِ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ قَالَ لِيُمْسِكْ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّهُ لَهُ صَدَقَةٌ -

حضرت اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر مسلمان پر صدقہ لازم ہے۔  
وہوں نے عرض کیا کہ اگر کسی آدمی کے پاس صدقہ کرنے کے لئے کچھ نہ ہو تو وہ کیا کرے؟ آپ  
نے فرمایا کہ اپنے دست و بازو سے محنت کرے اور کہے۔ پھر اس سے خواہ بھی فائدہ اٹھائے اور صدقہ  
جمن کرے۔ عرض کیا کیا کہ اگر وہ یہ نہ کر سکتا ہو تو کیا کرے؟ آپ نے فرمایا کسی پریشان حال محتاج  
کا وہی کام کرے جس کی مدد ہی کر دے (یہ بھی ایک طرح کا صدقہ ہے)۔ عرض کیا کیا کہ اگر وہ یہ بھی نہ  
کر سکے تو کیا کرے؟ آپ نے فرمایا تو اپنی زبان ہی سے لوگوں کو بھلائی اور نیکی کے لئے کہے۔ لوگوں  
نے عرض کیا اگر وہ یہ بھی نہ کر سکے تو کیا کرے؟ آپ نے فرمایا کہ (ممازیم) شر سے اپنے گوروں کے  
(یعنی اس کا جہنم کرے کہ اس سے کسی کو تکلیف اور ایذا نہ پہنچے) یہ بھی اس کے لئے ایک طرح کا صدقہ  
ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں پر دولت اور سرمایہ نہ ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ فرض نہیں  
ہوتی نہ وہ بھی صدقہ کرنا چاہتے۔ اگر وہ پیسہ سے ہاتھ بالکل خالی ہو تو محنت مزدوری کر کے اور اپنا پیٹ  
کاٹ کر صدقہ کی سعادت حاصل کرنی چاہتے۔ اگر اپنے خاص حالات کی وجہ سے کوئی اس سے بھی مجبور ہو تو  
کسی پریشان حال کی خدمت ہی کر دے، اور ہاتھ پاؤں سے کسی کا کام نہ کر سکے تو زبان ہی سے خدمت  
کرے۔ حدیث کی رو سے اور اس کا خاص پیغام یہی ہے کہ ہر مسلمان خواہ امیر ہو یا غریب، طاقتور اور توانا ہو یا  
ضعیف اس کے لئے لازم ہے کہ دالے، درے، قدے، منجے جس طرح اور جس قسم کی بھی مدد اللہ کے  
حاجت مند بندوں کی کر سکے ضرور کرے، اور اس سے دریغ نہ کرے۔

### صدقہ کی مرغیبات اور اس کی برکات

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْفِقْ يَا بَنَ آدَمَ أَنْفِقْ عَلَيْكَ -

(رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر بندے کو اللہ کا پیغام ہے کہ اے

آدم کے فرزند! تو (میرے ضرورت مند بندوں پر) اپنی کمائی خرچ کر، میں اپنے خزانہ سے تجھ کو دیتا رہوں گا۔

گویا اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہایت ہے کہ جو بندہ اس کے ضرورت مند بندوں کی ضرورتوں پر خرچ کرتا رہے گا اس کو اللہ تعالیٰ کے خزانہ غیب سے ملتا رہے گا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے جن بندوں کو یقین کی دولت سے نوازا ہے ہم نے دیکھا کہ ان کا یہی معنوم ہے اور ان کے ساتھ ان کے رب کریم کا یہی معاملہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو بھی اس یقین کا کوئی حصہ نصیب فرمائے۔

پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے کہ جس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے کوئی بات بیان فرمائیں اور وہ قرآن مجید کی آیت نہ ہو، اس حدیث کو کہا جاتا ہے، یہ حدیث بھی اسی قسم کی ہے۔

۳۴. عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْفَقِي وَلَا تُحْصِي لِيُحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُوَعِي لِيُوَعِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ إِنْ ضِجْنِي مَا سَطَعْتُ.

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: تم اللہ کے بھروسہ پر اس کی راہ میں کشتہ دوستی سے خرچ کرتی رہو اور گنومت (یعنی اس فکر میں نہ پڑو کہ میرے پاس کتنا ہے اور اس میں کتنا راہ خدا میں دوں) اگر تم اس کی راہ میں اس طرح حساب کر کے دوگی تو وہ بھی تمہیں حساب ہی سے دے گا (اور اگر بے حساب دوگی تو وہ بھی تم پر اپنی نعمتیں پر بے حساب نڈیے گا) اور دولت جوڑ جوڑ کر اور بند کر کے نہ رکھو نہ اللہ تعالیٰ بھی تمہارے ساتھ یہی معاملہ کرے گا (کہ رحمت اور برکت کے دروازے تم پر خدا نخواستہ بند ہو جائیں گے) لہذا تھوڑا بہت چھو ہو سکے اور جس کی توفیق ملے راہ خدا میں کشتہ دوستی سے دیتی رہو۔

۳۵. عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا ابْنَ آدَمَ أَنْ تَبْدُلَ الْخَيْرَ خَيْرًا لَكَ وَأَنْ تُمَسِّكَهُ خَيْرٌ لَكَ وَلَا تَكَلِّمْ عَلَى كَفَافٍ وَابْتَدِءْ بِمَنْ تَعُولُ.

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آدم کے فرزند! اللہ کی دی ہوئی دولت جو اپنی ضرورت سے فاضل ہو اس کا راہ خدا میں صرف کر دینا تمہارے لئے بہتر ہے اور اس کا روکن تمہارے لئے برا ہے، اور ہاں گزارے کے بقدر رکھنے پر کوئی ممانعت نہیں۔ اور سب سے پہلے ان پر خرچ کرو جن کی تم پر ذمہ داری ہے۔

اس حدیث کا پیغام یہ ہے کہ آدمی کے لئے بہتر یہ ہے کہ جو دولت وہ کمائے یا کسی ذریعہ سے اس کے پاس آئے اس میں سے اپنی زندگی کی ضرورت کے بقدر تو اپنے پاس رکھے باقی راہ خدا میں اس کے بندوں پر خرچ کرتا رہے، اور اس پر پہلا حق ان لوگوں کا ہے جن کا اللہ نے اس کو ذمہ دار بنایا ہے اور جن کی کفالت اس کے ذمہ ہے۔ مثلاً اس کے اہل و عیال اور حاجت مند قریبی اعزہ وغیرہ۔



بجائے رہیں اور اس کا آٹا کھاتے رہیں۔

۳۶. عَنْ عَائِشَةَ اَللّٰهُمَّ ذَهَبُوا شَاةَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَا بَقِيَ مِنْهَا؟ قَالَتْ مَا بَقِيَ مِنْهَا اِلَّا كَنْفُهَا لَانَ بَقِيَ مِنْهَا غَيْرُ كَنْفِهَا ..

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک بکری ذبح کی گئی (اور اس کا گوشت اللہ تقسیم کر دیا گیا۔ رسول اللہ تشریف لائے اور) آپ نے دریافت فرمایا کہ بکری میں سے کیا باقی رہا؟ حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ صرف ایک دست اس کی باقی رہی ہے (باقی سب ختم ہو گیا) آپ نے فرمایا کہ اس دست کے علاوہ جو اللہ تقسیم کر دیا گیا دراصل وہی سب باقی ہے اور کام آنے والا ہے (یعنی آخرت میں انشاء اللہ اس کا اجر ملے گا۔)

بجائے رہیں اور اس کا آٹا کھاتے رہیں۔

۳۷. عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ لَوْ كَانَ لِيْ مِثْلُ اُحَدٍ ذَهَبًا لَسَرَّيْنِ اَنْ لَا يَمُرُّ عَلَيَّ فَلَكَ لَيَالٍ وَعِنْدِيْ مِنْهُ شَيْئٌ اِلَّا شَيْئًا اَرْضُدُّهُ لِدَيْنٍ. رواه البخاری

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا اگر میرے پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو تو میرے لئے بڑی خوشی کی بات یہ ہوگی کہ تین راتیں گزرنے سے پہلے اس کو راہ خدا میں خرچ کر دوں اور میرے پاس اس میں سے کچھ بھی باقی نہ رہے سوائے اس کے کہ میں قرض ادا کرنے کے لئے اس میں سے کچھ بچا لوں۔ (بخاری)

۳۸. عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيَّ بِلَالٍ وَعِنْدَهُ ضَبْرَةٌ مِنْ تَمَرٍ فَقَالَ مَا هَذَا يَا بِلَالُ؟ قَالَ شَيْئٌ اِذْخَرْتُهُ لِيَّغَدٍ فَقَالَ اَمَا تَخْشَى اَنْ تَرَى لَهُ بُخَارًا لِيْ نَارِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَلْفِقُ يَا بِلَالُ وَلَا تَخْشَى مِنْ ذِي الْعَرْشِ اِقْلَالًا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ایک دن حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قیام گاہ پہنچے اور دیکھا کہ ان کے پاس چھوٹوں کا ایک ڈھیر ہے۔ آپ نے فرمایا بلال یہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں نے اس کو آئندہ کے لئے ذخیرہ بنایا ہے (تاکہ مستقبل میں روزی کی طرف سے ایک گونہ اطمینان رہے۔) آپ نے فرمایا بلال کیا تمہیں اس کا ڈر نہیں ہے کہ کل قیامت کے دن آتش دوزخ میں تم اس کی تپش اور سوزش دیکھو۔ اے بلال! جو ہاتھ پاس آئے اس کو اپنے پر اور دوسروں پر خرچ کرتے رہو اور عرش عظیم کے مالک سے قلت کا خوف نہ کرو (یعنی یقین رکھو کہ جس طرح اس نے یہ دیکھا آئندہ بھی اسی طرح عطا فرماتا رہے گا، اس کے خزانہ میں کیا کمی ہے، اس لئے کل کے لئے ذخیرہ رکھنے کی فکر نہ کرو۔)

حضرت بلال رضی اللہ عنہ صاحب صفہ میں سے تھے جنہوں نے رسول اللہ والی متوکلانہ زندگی کا





### صدقہ کے خواص اور برکات

۴۰. عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئِيَ غَضَبَ الرَّبِّ وَتَذْفَعُ مِثْرَةَ السُّوءِ.

(رواہ الحرمی)

۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صدقہ اللہ کے غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے اور بری موت کو دفع کرتا ہے۔ (پانچ)

جس طرح دنیا کی مادی چیزوں جڑی بوٹیوں تک کے خواص اور اثرات ہوتے ہیں، اسی طرح انسانوں کے اچھے برے اعمال اور اخلاق کے بھی خواص اور اثرات ہیں جو انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ ہی معلوم ہوتے ہیں۔ اس حدیث میں صدقہ کی دو خاصیتیں بیان کی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ اگر بندے کی کسی بڑی لغزش اور معصیت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا غضب اور ناراضگی کے اس کی رضا اور رحمت کا مستحق بن جاتا ہے اور دوسری خاصیت یہ ہے کہ وہ بری موت سے آدمی کو بچاتا ہے (یعنی صدقہ کی برکت سے اس کا خاتمہ اچھا ہوتا ہے) دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اس طرح کی موت سے بچاتا ہے جس کو دنیا میں بری موت سمجھا جاتا ہے۔ واللہ اعلم

۴۱. عَنْ مَرْقَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ ظِلَّ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ صَدَقَتُهُ.

۔ مرقد بن عبد اللہ تابعی بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ کے بعض اصحاب برابر رضی اللہ عنہم نے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات سنی ہے کہ قیامت کے دن مؤمن پر اس کے صدقہ کا سایہ ہوگا۔ (مشکوٰۃ)

حدیثوں میں بہت سے اعمال صالحہ کے بارے میں بتایا گیا ہے کہ قیامت کے دن یہ اعمال سایہ کا ذریعہ بن جائیں گے۔ اس حدیث میں صدقہ کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ قیامت میں اس کی ایک برکت یہ ظاہر ہوگی کہ صدقہ کرنے والے کے لئے اس کا صدقہ مسابان بن جائے گا جو اس دن کی تپش اور قحطیات سے اس کو بچائے گا۔ اللہ تعالیٰ ان حقیقتوں کا یقین اور اس کے مطابق عمل نصیب فرمائے۔

### صدقہ کرنے سے مال میں کمی نہیں آتی

۴۲. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ بِعَفْوِ الْإِعْزَاءِ وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ -

۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صدقہ سے مال میں کمی نہیں آتی (بلکہ اضافہ ہوتا ہے) اور قصور معاف کر دینے سے آدمی نیچا نہیں ہوتا بلکہ اس کو سر بلند کر دیتا ہے۔ اور اس کی عزت میں اضافہ ہو جاتا ہے اور جو بندہ اللہ کے لئے فروتنی اور خاساری کارویہ اختیار کرے اللہ

تعالیٰ کو رفعت اور ہائے ترقی بخشے گا

۴۳. عَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ يَابُنَى اللَّهِ أَرَأَيْتَ الصَّدَقَةَ مَا هِيَ قَالَ أَضْعَافٌ مُضَاعَفَةٌ وَعِنْدَ اللَّهِ الْمَزِيدُ.

حضرت ابو امامہ سے روایت ہے۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ حضرت ( ) بتائیے کہ صدقہ کیا ہے؟ (یعنی اللہ کی طرف سے کیا اجر ملنے والا ہے؟) آپ ( ) نے فرمایا کہ چند، ار چند (یعنی جتنی اللہ کی رو میں صدقہ کرے اس کا کئی گناں ملے گا) اور اللہ کے ہاں بہت ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جو اللہ کی راہ میں جتنی صدقہ کرے گا اس کو اس کا کئی گنا اللہ تعالیٰ عطا فرمائے گا۔ دوسری بعض احادیث میں دس گنے سے سات سو گنے تک ذکر ہے اور یہ بھی تحریری حد نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گا اس سے بھی زیادہ عطا فرمائے گا۔ اس کا خزانہ لا انتہا ہے۔

بعض حضرات نے اس حدیث کا مطلب یہ سمجھا ہے کہ صدقہ کے عوض میں کئی گنا اللہ تعالیٰ اسی دنیا میں عطا فرماتا ہے، اور اس کا صلہ جو آخرت میں عطا فرمایا جائے گا وہ اس سے بہت زیادہ ہوگا۔ اللہ کے بندوں کا یہ عام تجربہ ہے کہ اللہ یرقیقین اور احمق کرتے ہوئے وہ خاص کے ساتھ جتنا اس کی راہ میں اس کے بندوں پر تصرف کرتے ہیں اس کا کئی گنا اللہ تعالیٰ ان کو اس دنیا ہی میں عطا فرمادیتا ہے، ہاں اخلاص اور یقین شرط ہے۔

— — — — —

۴۴. عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى عُرَى كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جُوعٍ أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ لِمَارِ الْجَنَّةِ وَأَيُّمَا مُسْلِمٍ سَقَى مُسْلِمًا عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ —

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جس مسلمان نے کسی دوسرے مسلمان بھائی کو جس کے پاس پہنچا، پہنے دیا، یا اللہ تعالیٰ اس کو جنت کا لباس پہنائے گا اور جس مسلمان بھائی نے دوسرے مسلمان بھائی کو جو اس کی حالت میں کھانا کھا یا اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے پھل اور میوے کھائے گا اور جس مسلمان نے پیاس کی حالت میں دوسرے مسلمان بھائی کو پانی پلایا تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت کی رہبر شہ بابہ طور پلائے گا۔

۴۵. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَا مِنْ مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا إِلَّا كَانَ فِي حِفْظِ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ خِرْقَةٌ.

(رواہ احمد و ترمذی)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے سنا، آپ فرماتے



تھے جس بندے نے کسی مسلم کو پٹا پہنایا وہ یقیناً اس وقت تک اللہ کے حفظ و امان میں رہے گا جب تک کہ اس کے جسم پر اس پٹے میں سے کچھ بھی رہے۔

۴۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ جِئْتُ فَلَمَّا تَبَيَّنْتُ وَجْهَهُ عَرَفْتُ أَنَّ وَجْهَهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ لَكَانَ أَوَّلُ مَا قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا الْأَرْحَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ لِيَامَ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ.

حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ جب ہجرت کر کے مدینہ طیبہ آئے تو میں (آپ کو دیکھنے سمجھنے کے لئے) آپ کے پاس آیا، جب میں نے غور سے آپ کا روئے انور دیکھا تو پہچان لیا (اور بلا کسی شک و شبہ کے جان لیا) کہ یہ ہرگز کسی جھوٹے کا چہرہ نہیں ہے۔ پھر آپ نے سب سے پہلی جو بات فرمائی وہ یہ تھی کہ "اے لوگو! پس میں سلام کی خوب اشاعت کرو اور رواج دو (یعنی ہر ایک دوسرے کو سلام کیا کرے اس سے دل کی سرہیں کھلتی ہیں اور تعلق بڑھتا ہے) اور (اللہ کے بندوں کو خاص کر ان کو جو ضرورت مند ہو) صاف حلاؤ، اور آپس میں صلہ رحمی کرو (یعنی قرابت کے حقوق ادا کرو) اور رات کو جس وقت لوگ پڑے سوتے ہیں اللہ کے حضور میں نماز پڑھو، ایسا کرو گے تو سلامتی کے ساتھ جنت میں جاؤ گے۔

۴۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غُفِرَ لِمَرْأَةٍ مُؤْمِسَةٍ مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَكْبَتِي يَلْهَثُ كَأَنَّهُ يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ فَنَزَعَتْ خُفَّيْهَا فَأَوْتَقَتْهُ بِخِمَارِهَا فَنَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ لَفُغْرَلِهَا بِذَلِكَ لَيْلٍ إِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا؟ قَالَ فِي كُلِّ ذَاتٍ كَبِيرٍ طَبْعُ أَجْرٍ.....

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک بد چلن عورت اس محل پر بخش دی گئی کہ وہ ایک کنوئیں کے پاس سے گزری اور اس نے دیکھا کہ ایک ستاربان نکالے ہوئے (اور اس کی حالت ایسی ہے کہ) گویا وہ پیاس سے مر رہی جائے گا (اس عورت کے دل میں ترس آیا۔ وہاں پانی نکالنے کے لئے رسی ڈول کچھ موجود نہیں تھا) اس نے اپنا چمڑے کا موزہ پاؤں سے نکالا اور (کسی طرح اس کو) اپنی اوڑھنی سے باندھا اور (محنت مشقت کر کے) اسی کے ذریعہ کنوئیں سے پانی نکال کر اس کو پلایا، وہ عورت اپنے اسی محل کی وجہ سے بخش دی گئی کسی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا جانوروں کے کھانے پلانے میں بھی ثواب ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! ہر حساس جانور (جس کو جھوک پیاس کی تکلیف ہوتی ہو) اس کو کھلنے پلانے میں اجر و ثواب ہے۔

۴۸ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا أَوْ يَزْرَعُ زَرْعًا فَيَأْكُلُ مِنْهُ إِنْسَانٌ أَوْ طَيْرٌ أَوْ بَهِيمَةٌ إِلَّا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ



حضرت انس رضی اللہ عنہ کے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو مسلمان بندہ ولی و رشتہ کا یہ  
یا بیٹے کے تو اس رشتہ یا بیٹے کے چلے و بیرون ولی یا بیٹے ولی پر ندمی ولی پر پیہ حسد کا وہ  
اس بندہ کے سہ قتل و زبرد تو یہ گناہ ہے وہ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّ رَجُلٌ بِغُضَنِ شَجَرَةٍ عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ فَقَالَ لَا تَحِينَنَّ هَذَا عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ لَا يُوْذِيهِمْ فَاَدْخُلِ الْجَنَّةَ

[illegible]

بخش انماں بہ بہارت چہ کے اور مضمون ہوتے ہیں، میں بھی بھی وہاں کی ایسی کیفیت اور اسے خدا پرستانہ جذبہ کے ساتھ صادر ہوتے ہیں جو بندہ قوی دنیا میں بڑا قیمتی اور محبوب ہوتا ہے، اس کی وجہ سے اگر تمہارا تمہیں کا دریا کے رامت جوش میں آجاتا ہے، یہ اس بندہ کے سارے گناہ بخش دینے جاتے ہیں اور اس کے سے مغفرت اور داخلہ بہشت کا فیصلہ فرمایا جاتا ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ والی مندرجہ بالا حدیث میں ایک پیارے سے دوپٹی پہننے والی ایک بدچال عورت کی مغفرت کی جو خوشنودی کی گئی ہے اور اس حدیث میں راستے سے ایک درخت کی - ف شاخ بنادینے پر ایک آدمی کے داخلہ بہشت کی جو بشارت سنائی گئی ہے اس کا راز یہی ہے۔ - وہ بندہ اعظم۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَكْثَرُ أَجْرًا قَالَ أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ  
صَاحِبُ شَيْءٍ تَخْشَى الْفَقْرَ وَتَأْمُلُ الْغِنَى وَلَا تُنْهَلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْحُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ  
كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ اس صدقہ کا ثواب زیادہ ہے یا آپ ﷺ نے فرمایا کہ زیادہ ثواب دینا میری عادت ہے کہ تم ایسی حالت میں صدقہ کرو جب کہ تم باری تعالیٰ کا مہمان ہو، تمہارے اندر وہ بات دینا چاہت ہو جس کو اپنے پاس رکھنے کی حرص ہو، اس حالت میں (یعنی تمہاری ہر خرچ کرنا ہے) تمہیں عطا فرماتا ہے، اور وہ حالت مندی دینا میں آرزو ہو (ایسے وقت میں کہ وہ دینا چاہے) اپنا ہر خرچ کرنا پڑتی خدا پرستی اور خدا طلبی دینا میں ہے، اور ایسے صدقہ کا ثواب بہت بڑا ہے۔) اور یہ سنا نہ تو ناحی ہے کہ تم سوچتے رہو اور مالتے رہو، یہاں تک

کہ جب موت کا وقت آجائے اور جان کنج خرچ کرنے میں آجائے تو تمہارے بارے میں وصیت کرنے لگو کہ اتنا فلاں اور اتنا فلاں دے، اب قومیں (تمہاری عذبت سے نکل کر) فلاں فلاں کا (یعنی وارثوں) کا بن جائے گا۔

**ترجمہ:** انسانوں کی یہ عام کمزوری ہے کہ جب تک وہ تندرست و توانا ہوتے ہیں اور موت سامنے نہیں آتی، وہ اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے غفلت میں رہتے ہیں۔ شیطان ان کے دلوں میں وسوسہ ڈالتا ہے کہ اگر ہم نے راہِ خدا میں خرچ کیا تو ہمارے پاس کمی ہو جائے گی، مرنے والے کی ضرورت اور محتاج ہو جائیں گے۔ اس لئے ان کا ہاتھ نہیں اٹھتا، لیکن جب موت سامنے آجاتی ہے اور زندگی و میدانی نہیں رہتی تو انہیں صدقہ یاد آتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: یہ طرزِ عمل صحیح نہیں ہے، عینِ نگاہ میں کھانا کھاؤ اور مقبول صدقہ وہ ہے جو بندہ تندرستی اور توانائی کی ایسی حالت میں کرے کہ اس کے سامنے اپنے مسئلہ اور این مستقبل بھی ہو اس کے باوجود وہ اللہ کی رضا جوئی کے لئے اور آخرت کے ثواب کی امید میں اور رب کریم کے وعدوں پر یقین و اعتماد کرتے ہوئے اسی حالت میں ہاتھ بٹھال کر دے گا کہ میں اس کے بندوں پہ خرچ کرے۔ ایسے بندوں کے لئے قرآن مجید میں فلاح کا وعدہ ہے۔

اپنے اہل و عیال کی خیر و ریاضت پر اپنی اپنی حیثیت سے مطابق ضرورت خرچ کرنا ہی درست ہے لیکن اس خرچ کرنے سے وہ لوگ جو وہ ریحانی خوشی حاصل نہیں ہوتی جو اللہ کے بند بنائے ہوئے کے لئے ضرورت مندوں اور مساکین و یتیم اور یتیم و یتیم کے لئے صدقہ کرنے سے ہوتی ہے یہ اللہ اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کو کارِ ثواب نہیں سمجھتے، بلکہ اس کو مجبوری کا ایک تاوان یا ٹکس کا ایک تمنا سمجھتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے بتایا کہ اپنے اہل و عیال اور اعزاء و اقرباء پر بھی خرچ کرنا اللہ اور ثواب کی نیت سے خرچ کرنا ہے، اس صورت میں جو خرچ اس مد میں ہو گا وہ سب صدقہ کی طرح ثمرات کے بینک میں جمع ہو گا، بلکہ وہ سب لوگوں پر صدقہ کرنے سے زیادہ اس کا ثواب ہو گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے لئے خیر و سعادت کا ایک بہت بڑا اور مزہ کھل جاتا ہے۔ اب ہم جو چاہو اپنے بیوی بچوں کے حوالے کرنا، حتیٰ کہ ان کے جو توں پر جائز حدود میں خرچ کریں وہ ایک طرح کا اور کارِ ثواب ہو گا۔ اس شرط سے کہ ہم اس ذمہ سے اور اس نیت سے خرچ کریں۔

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَخْصِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةً - (رواہ البخاری و مسلم)

ترجمہ: ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی مسلمان اپنے اہل و عیال پر ثواب کی نیت سے خرچ کرے تو وہ اس کے حق میں صدقہ ہو گا (اور وہ اللہ کا ثواب کا

مستحق ہوگا۔) **اَنْتَ خَيْرُ رَجُلٍ**

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ جُهِدَ الْمُقْبِلَ وَابْدَأَ بِمَنْ تَعُولُ.

(رواہ ابو داؤد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کونسا صدقہ افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ صدقہ افضل ترین صدقہ ہے جو غریب آدمی اپنی محنت کی کمائی سے کرے اور پہلے ان پر خرچ کرو جن کے تم ذمہ دار ہو (یعنی اپنے بیوی بچوں پر)۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى وَلَدِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى أَهْلِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفِقْهُ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْتَ أَعْلَمُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میں نے ایک دینار (بتائے کہ میں وہ کہاں خرچ کروں اور کس کو دے دوں؟) آپ ﷺ نے فرمایا (سب سے مقدم یہ ہے) کہ اپنی ضرورتوں پر خرچ کرو۔ اس نے کہا کہ اس کے لئے میرے پاس اور ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو اس کو اپنی اولاد کی ضرورت پر خرچ کرو۔ اس نے کہا کہ اس کے لئے میرے پاس اور ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو اس کو اپنی بیوی کی ضرورت پر خرچ کرو۔ اس نے کہا کہ اس کے لئے میرے پاس اور ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ بچہ اس کو اپنے غلام اور خادم پر صرف کرو۔ اس نے کہا کہ اس کے لئے میرے پاس اور ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم زیادہ واقف ہو (کہ تمہارے اہل قریبت میں کون زیادہ ضرورت مند اور مستحق ہے)۔

۱۔ غالباً ان صاحب کے ظاہری حال سے رسول اللہ ﷺ نے یہ اندازہ کیا تھا کہ یہ خود ضرورت مند اور تنگ حال ہیں اور ان کے پاس بس ایک دینار ہے اور یہ اس کو ثوابِ آخرت اور اللہ کی رضا کے لئے نہیں خرچ کرنا چاہتے ہیں اور ان کو یہ معلوم نہیں کہ مؤمن بندہ جو چچا اپنی ضرورتوں پر خرچ کرے یا اپنے بیوی بچوں اور غلاموں پر (جن کی اس پر ذمہ داری ہے) خرچ کرے وہ سب بھی صدقہ اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور ثواب کا وسیلہ ہے، اس لئے آپ ﷺ نے ان کو بالترتیب یہ مشورہ دیا۔ عام اصول اور حکم یہی ہے کہ آدمی پہلے ان حقوق اور ان ذمہ داریوں کو ادا کرے جن کا وہ ذاتی اور شخصی طور پر ذمہ دار ہے اس کے بعد آگے بڑھے۔ ہاں وہ خاصانِ خدا جن کو توکل و اعتماد علی اللہ کا بندہ مقام حاصل ہو اور ان کے اہل و عیال کو بھی اس دولت میں حصہ ملا ہو ان کے لئے یہ صحیح ہے کہ خودفاقہ سے رہیں، بیٹوں پہ پتھر باندھیں اور گھر میں جو کھانا ہو وہ دوسرے اہل حاجت کو کھلا دیں۔ خود رسول اللہ ﷺ اور خواص صحابہ کا حال اور طرزِ عمل یہی تھا۔

ہمیں انصاف و بردباری سے دیکھنا چاہیے۔ (سورۃ الحشر)

### ن ترابت یر صدقہ ن ن سیت

۱۵۱ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّدَقَةُ عَلَى الْمِسْكِينِ صَدَقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحْمِ لِنَتَانِ صَدَقَةٌ وَصِلَةٌ —

سلیمان بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی اجنبی مسکین کو اللہ کے لئے پہنچا دینا صرف صدقہ ہے اور اپنے کسی عزیز قریب (نہ ورت مند) کو اللہ کے لئے پہنچا دینے میں دو پہلو ہیں اور دو طرح کا ثواب ہے، ایک یہ کہ وہ صدقہ ہے اور دوسرا یہ کہ وہ سدا رہی ہے (یعنی حق قرابت کی دانتی ہے) جو بجائے خواہ بڑی نشتی ہے

۱۵۲ عَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَصَدَّقْنَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ وَلَوْ مِنْ خَلِيْكُنَّ قَالَتْ فَرَجَعْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ إِنَّكَ رَجُلٌ خَفِيفٌ ذَاتُ الْيَدِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ فَأُتِيَهِ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يُجْزِي عَنِّي وَإِلَّا صَرَفْتُهَا إِلَى غَيْرِكُمْ قَالَتْ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بَلْ إِنِّيهِ أَنْتَ قَالَتْ فَاَنْطَلَقْتُ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَاجَتِي حَاجَتُهَا قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَلْقَيْتُ عَلَيْهِ الْمَهَابَةَ فَقَالَتْ فَخَرَجَ عَلَيْنَا بِلَالٌ فَقُلْنَا لَهُ إِنَّتِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ امْرَأَتَيْنِ بِالْبَابِ تَسْأَلَانِكَ أَنْتَجِزِي الصَّدَقَةَ عَنْهُمَا عَلَى أَرْوَاجِهِمَا وَعَلَى آيَتَامَ فِي حُجُورِهِمَا وَلَا تُخْبِرُهُ مَنْ لَحْنُ قَالَتْ فَدَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ هُمَا قَالَ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَزَيْنَبُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الرِّيَاسِ قَالَ امْرَأَةُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَعَمْ لَهُمَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْقَرَابَةِ وَأَجْرُ الصَّدَقَةِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی زینب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (ایک خطبہ میں خاص طور سے عورتوں کو مخاطب کر کے) فرمایا کہ اے خواتین! تم کو چاہئے کہ راہ خدا میں صدقہ یا کرو، اگرچہ تم اپنے زیورات میں سے دینا پڑے (آگ زینب بیان کرتی ہیں کہ) میں نے جب حضور کا یہ ارشاد سنا تو میں اپنے شوہر عبداللہ بن مسعود کے پاس آئی اور میں نے ان سے کہا کہ رسول اللہ نے ہم عورتوں کو خاص طور سے صدقہ کی تاکید فرمائی ہے (اور میں چاہتی ہوں کہ میرے پاس جو کچھ ہے اس میں سے راہ خدا میں خرچ کرنے کی سعادت حاصل کروں) اور تم بھی تنگ حاس اور خالی ہاتھ ہو، اب تم رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کرو (کہ تم کو بھی دے دوں تو کیا میری صدقہ ادا ہو جائے گا) اگر میرا تم کو دینا صحیح ہو تو میں تمہاری کو دے دوں گی، ورنہ دوسرے ضرورت مند پر خرچ کر دوں گی کہتی ہیں کہ عبداللہ بن مسعود نے مجھ سے کہا کہ تم خواہی جا کر حضور سے دریافت کرو تو میں خود گئی وہاں پہنچی تو دیکھا کہ انصار میں سے ایک عورت آپ کے دروازے پر کھڑی دوس کی غرض بھی وہی ہے جو میری غرض ہے (یعنی وہ بھی یہی مسئلہ معلوم کرنے کے لئے حاضر



ہوئی تھی)۔ اور رسول اللہ کو اللہ تعالیٰ نے ایک خاص ہیبت دی تھی (جس کی وجہ سے ہر ایک کو آپ سے دو بدوہات کرنے کی جرأت نہیں ہوتی تھی اس لئے ہمیں خود آپ کے قریب پہنچ کر پوچھنے کی ہمت نہیں ہوئی) اتنے میں (آپ کے خاص خادم اور مؤذن) حضرت بلال رضی اللہ عنہ باہر لگے۔ ہم دونوں نے ان سے کہا کہ آپ رسول اللہ کی خدمت میں عرض کیجئے کہ دو عورتیں دروازے پر کھڑی ہیں اور آپ سے یہ پوچھنا چاہتی ہیں کہ اگر وہ اپنے ضرورت مند شوہروں اور یتیموں پر جو خواہ ان کی گود میں پرورش پا رہے ہیں صدقہ کریں تو کیا یہ صدقہ ادا ہو جائے گا (اور ہم کو اس صدقہ کا ثواب ملے گا) اور رسول اللہ کو یہ نہ بتانا کہ ہم کون وہ عورتیں ہیں؟ بلال رضی اللہ عنہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان دونوں عورتوں کا سوال آپ کی خدمت میں عرض کیا۔ آپ نے پوچھا کہ وہ کون عورتیں ہیں؟ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ایک عورت تو انصار میں سے ہے اور دوسری زنیب ہے۔ آپ نے پوچھا وہ کی زنیب؟ بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: عبداللہ بن مسعود کی بیوی زنیب۔ آپ نے فرمایا ہاں (ان کا صدقہ ادا ہو جائیگا، بلکہ اس صورت میں) ان کو وہ ہر ثواب ملے گا، ایک صدقہ کا اور دوسرا صلہ رحمی کا ثواب۔ (صحیح بخاری)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا مِنْ نَخْلٍ وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُ حَاءٍ وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَإِنَّ أَحَبَّ مَالِي إِلَى بَيْرِ حَاءٍ وَإِنَّهَا صَدَقَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى أَرْجُو بِرَهَا وَذُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَخْ بَخْ ذَلِكْ مَالٌ رَابِحٌ وَلَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَإِنِّي أَرَى أَنَّ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَسَمَ أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عِمِّهِ —

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کھجور کے باغات کے لحاظ سے مدینہ کے انصار میں سب سے زیادہ دولت مند حضرت ابو طلحہ انصاری تھے اور انہیں اپنے باغات اور جائیدادوں میں سب سے زیادہ محبوب بئرِ حاء تھا (یہ ان کے ایک قیمتی باغ کا نام تھا) اور یہ مسجد نبوی کے بالکل سامنے تھا اور رسول اللہ اس میں تشریف لے جایا کرتے تھے اور اس کا نہیں پانی (شاق سے) نوش فرماتے تھے انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی

لَنْ تَنَالُوا الْقَبُولَ حَتَّى تَمُوتُوا وَتَمُوتُوا حَتَّى تَمُوتُوا وَتَمُوتُوا حَتَّى تَمُوتُوا (یعنی اور مقبولیت کا مقام تم کو اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک اپنی محبوب چیزوں کو تم را خدا میں خرچ نہ کرے) تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے

ہدایت میں سب سے زیادہ محبوب پیرحاء ہے، اس لئے اب وہی میری طرف سے اللہ کے لئے صدقہ ہے۔ مجھے امید ہے کہ آخرت میں مجھے اس کا ثواب ملے گا، اور میرے لئے ذخیرہ ہوگا۔ ہذا آپ اس کے بارے میں وہ فیصلہ فرمادیں جو اللہ تعالیٰ آپ کے ذہن میں ڈالے (یعنی جو مصرف اس کا مناسب سمجھیں معین فرمادیں) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: واووا! یہ تو بڑی نفع مند اور کار آمد جائیداد ہے، میں نے تمہاری بات سن لی (اور تمہارا منشاء سمجھ لیا) میں سمجھتا ہوں کہ تم اس کو اپنے ضرورت مند قریبی رشتہ داروں میں تقسیم کردو۔ حضرت ابو طلحہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ)! میں یہی کروں گا۔ چنانچہ انہوں نے وہ باغ اپنے قریبی رشتہ داروں میں اور چچا زاد بھائیوں میں تقسیم کر دیا۔

بخش روایت میں تفصیل کے ساتھ بتایا گیا ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اپنا یہ باغ رسول اللہ کی ہدایت کے مطابق اپنے خاص اقارب ابی بن کعب، حسان بن ثابت، شداد بن اوس اور غبط بن جابر پر تقسیم کر دیا تھا۔ یہ باغ کس قدر قیمتی تھا اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ بعد میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے صرف حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا حصہ ایک لاکھ درہم میں خرید لیا تھا۔

چونکہ آدمی کا زیادہ واسطہ اپنے عزیزوں قریبوں ہی سے رہتا ہے اور زیادہ تر معاملات انہیں سے پڑتے ہیں، اس لئے اختلافات اور تنازعات بھی زیادہ تر اقارب ہی سے ہوتے ہیں جن کی وجہ سے اس دنیا کی زندگی بھی عذاب بن جاتی ہے اور آخرت بھی برباد ہے۔ اُمّ رسول اللہ کی اس تعلیم و ہدایت پر عمل کیا جائے اور لوگ اپنے قریب داروں پر اپنی کمائی خرچ کرنا اللہ کی رضا کا وسیلہ سمجھیں تو دنیا اور آخرت کے بڑے عذاب سے محفوظ رہیں۔ کاش دنیا رسول اللہ کی تعلیم و ہدایت کی قدر سمجھے اور اس سے فائدہ اٹھائے۔

صدقہ کیا ہے؟ اللہ کے بندوں کے ساتھ اس نیت سے اور اس امید پر احسان کرنا کہ اس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا اور رحمت اور مہربانی نصیب ہوگی اور بلاشبہ وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا کرم و احسان حاصل کرنے کا خاص و خاص وسیلہ ہے۔ رسول اللہ نے یہ بھی بتایا کہ جس طرح ایک آدمی اپنی طرف سے صدقہ کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے ثواب و صلہ کی امید کر سکتا ہے اسی طرح اگر کسی مرنے والے کی طرف سے صدقہ کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس کا ثواب و صلہ اس مرنے والے کو عطا فرمائے گا۔ پس مرنے والوں کی خدمت اور ان کے ساتھ ہمدردی و احسان کا ایک طریقہ ان کے لئے دعا و استغفار کے علاوہ یہ بھی ہے کہ ان کی طرف سے صدقہ کیا جائے، یا اسی طرح ان کی طرف سے دوسرے اعمال خیر کر کے ان کو ثواب پہنچایا جائے۔ اس بارے میں رسول اللہ کی مندرجہ ذیل حدیثیں پڑھئے:

۵۷ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ إِنَّ أُمِّي أَفْسَلَتْ نَفْسَهَا وَأَطْنَهَا لَوْ تَكَلَّمَتْ تَصَدَّقْتُ لَهْلَ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا؟ قَالَ نَعَمْ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے رسول اللہ کی خدمت میں عرض کیا

کہ: میری والدہ کا بالکل اپنا تک اور دفعتاً انتقال ہو گیا اور میرے پاس سے یہ سب سہولتیں واقع ہونے سے پہلے کچھ بول سکتیں تو وہ ضرور کچھ صدقہ کرتیں۔ ثواب میں ان کی طرف سے صدقہ ہوں تو یا اس کا ثواب ان کو پہنچ جائے گا؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہاں! بیشک ہاں۔

۵۸ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ تُوُفِّيَتْ أُمُّهُ وَهُوَ غَائِبٌ عَنْهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أُمِّي تُوُفِّيَتْ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهَا أَيْنَعُمُهَا شَيْءٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَلَايَ أَشْهَدُكَ أَنَّ حَائِطِي الْمَخْرَافِ صَدَقَةٌ عَلَيْهَا۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ کی والدہ سے وفات ہو گئی خود سعد موجود نہیں تھے (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ یہ غزوہ میں تھے) ان کے پاس سے ان کی والدہ کی اطلاع ہوئی (بولی) تو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں انہوں نے عرض کیا کہ یہ سونے کی مہر ہے جو ان میں میری والدہ کا انتقال ہو گیا، تو ان میں ان کی طرف سے صدقہ ہوں، تو یا رسول اللہ ﷺ سے یہ صدقہ (اور ان کو اس کا ثواب پہنچے گا؟) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہاں! بیشک ہاں! انہوں نے عرض کیا کہ میں نے اپنے گھر میں سے ایسا ہی خرچہ کیا ہے اور یہ سونے کی مہر ہے۔

۵۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ إِنَّ أَبِي مَاتَ وَتَرَكَ مَالًا وَلَمْ يُوصَ فَهَلْ يُكَفِّرُ عَنْهُ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهُ؟ قَالَ نَعَمْ۔ (رواہ ابن جریر فی تہذیب الآثار)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ حضرت امیر کے والد کا انتقال ہوا ہے اور ان کے پاس مال ہے مگر وصیت نہیں ہے اور (صدقہ وغیرہ کی) کوئی وصیت نہیں ہے، تو ان میں ان کی طرف سے صدقہ ہوں تو یا نبی! یہ صدقہ ان کے لئے کفارہ سمیات اور مغفرت و نجات کا ذریعہ بن جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! اللہ تعالیٰ سے اس کی امید ہے۔

۶۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ الْعَاصِ بْنَ وَائِلٍ نَذَرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ يُسْحَرِ مِائَةَ لُدْنَةٍ وَأَنَّ هِشَامَ بْنَ الْعَاصِ نَحَرَ حِصَّتَهُ خَمْسِينَ وَأَنَّ عَمْرُوًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَمَا أَبُوكَ لَوْ أَقْرَبَا لَتَوْجِدَ لَصُمْتَ وَتَصَدَّقْتَ عَنْهُ نَفْعُهُ ذَلِكَ۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ وہ عاص بن وائل کے زمانہ جاہلیت میں سو اونس قرآن کریم کی نذر دہائی تھی (جس کو وہ پورا نہیں کرتے تھے) ان کے ایک بیٹے ہشام بن العاص نے توپیں انہوں کی قربانی (اپنے باپ کی نذر کے سبب میں) دی اور دوسرے بیٹے عمرو بن العاص نے (جن کو والد نے صدقہ کی توفیق دے دی تھی) ان کے پاس سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہارے باپ یہاں سے آئے ہوتے اور پھر تمہاری

طرف سے روزے رکھتے یا صدقہ کرتے، تو ان کے لئے نفع مند ہوتا (اور اس کا ثواب ان کو پہنچتا، لیکن کفر و شرک کی حالت میں مرنے کی وجہ سے اب تمہارا کوئی عمل ان کے کام نہیں آسکتا۔)

رسول اللہ ﷺ نے ان حدیثوں میں (اور ان کے علاوہ بھی بہت سی حدیثوں میں جو کتب حدیث کے مختلف ابواب میں مروی ہیں) یہ بات پوری صراحت کے ساتھ بیان فرمائی ہے کہ صدقہ و غیرہ جو قبل قبور نیک عمل کسی مرنے والے کی طرف سے کیا جائے یعنی اس کا ثواب اس کو پہنچایا جائے وہ اس کے لئے نفع مند ہوگا اور اس کو اس کا ثواب پہنچے گا۔ گویا جس طرح اس دنیا میں ایک آدمی اپنا کمایا ہوا پیسہ اللہ کے کسی دوسرے بندے کو دے کر اس کی خدمت اور مدد کر سکتا ہے اور وہ بندہ اس سے نفع اٹھ سکتا ہے اسی طرح اگر کوئی صاحب ایمان اپنے مرحوم ماں باپ یا کسی دوسرے مؤمن بندہ کی طرف سے صدقہ کر کے اس کو آخرت میں نفع پہنچانا اور اس کی خدمت کرنا چاہے تو مندرجہ بالا حدیثوں نے بتایا کہ ایسا ہو سکتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔

کتنے عظیم فضل و احسان ہے اللہ تعالیٰ کا کہ اس راستے سے ہم اپنے ماں باپ اور دوسرے عزیزوں قریبوں اور دوستوں محسنوں کی خدمت ان کے مرنے کے بعد بھی کر سکتے ہیں، اور اپنے بدیئے اور تحفے ان کو برابر بھیج سکتے ہیں۔

یہ مسئلہ احادیث نبویہ سے بھی ثابت ہے اور اس پر امت کے ائمہ حق کا اجماع بھی ہے۔ ہمارے زمانہ کے بعض ان لوگوں نے جو حدیث و سنت کو کتاب اللہ کے بعد دین و شریعت کی ثانوی اساس بھی نہیں مانتے، اور اس کے حجت دینی ہونے کے قطعی منکر ہیں، اس مسئلہ سے انکار کیا ہے۔ اس عاجزانہ اب سے قریباً ۲۰ سال پہلے ایک مستقل مبسوط رسالہ اس موضوع پر لکھا تھا، اس میں اس مسئلہ کے ہر پہلو پر تفصیل سے بحث کی گئی ہے اور منکرین کے ہر شبہ کا جواب دیا گیا ہے۔ الحمد للہ وہ اس موضوع پر کافی شافی ہے۔ کتاب الزکوٰۃ کو ہم اسی پر ختم کر کے کتاب الصوم شروع کرتے ہیں۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ





معارفُ الحديث

كتاب الصوم

فَاللَّهُ تَعَالَى وَنَعَالَى

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ مَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ  
عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کئے ہیں، جس طرح  
تم سے پہلی امتوں پر بھی فرض کئے گئے تھے، تاکہ تمہارے  
اندر تقویٰ اور پرہیزگاری پیدا ہو۔





مئے جس کا دور دنیا کے آخری دن تک ہے سال میں ایک مہینے کے روزے فرض کئے گئے ہیں اور روزے کا وقت طلوع سحر سے غروب آفتاب تک رکھا گیا ہے، اور بلاشبہ یہ مدت اور یہ وقت مذکور وہاں مقصد کے لئے اس دور کے واسطے مناسب ترین اور نہایت معتدل مدت اور وقت ہے، اس سے ہمیں ریاضت اور نفس کی تربیت کا مقصد حاصل نہیں ہوتا، اور اگر اس سے زیادہ رکھا جاتا۔ مثلاً روزے میں دن کے ساتھ رات بھی شامل کر دی جاتی، اور بس سحر کے وقت کھانے پینے کی اجازت ہوتی، یا سال میں دو چار مہینے مسلسل روزے رکھنے کا حکم ہوتا، تو انسانوں کی اکثریت کے لئے ناقابل برداشت اور صحتوں کے لئے مضر ہوتا۔ بہر حال طلوع سحر سے غروب آفتاب تک کا وقت اور سال میں ایک مہینے کی مدت اس دور کے عام انسانوں کے حالات کے لحاظ سے ریاضت و تربیت کے مقصد کے لئے بالکل مناسب اور معتدل ہے۔

پھر اس کے لئے مہینہ وہ مقرر کیا گیا ہے جس میں قرآن مجید کا نزول ہوا، اور جس میں بے حساب برکتوں اور رحمتوں والی رات (لیلۃ القدر) ہوتی ہے۔ ظاہر ہے کہ یہی مبارک مہینہ اس کیلئے سب سے زیادہ موزوں اور مناسب ہو سکتا تھا۔ پھر اس مہینے میں دن کے روزوں کے علاوہ رات میں بھی ایک خاص عبادت کا عمومی اور اجتماعی نظام قائم کیا گیا ہے جو تراویح کی شکل میں امت پر رائج ہے۔ دن کے روزوں کے ساتھ رات کی تراویح کی برکات مل جانے سے اس مبارک مہینے کی نورانیت اور تاثیر میں وہ اضافہ ہو جاتا ہے جس کو اپنے اپنے ادراک و احساس کے مطابق ہر وہ بندہ محسوس کرتا ہے جو ان باتوں سے کچھ بھی تعلق اور مناسبت رکھتا ہے۔

ان مختصر تمہیدی اشارات کے بعد رمضان اور روزہ وغیرہ کے متعلق رسالہ اللہ کے ارشادات ذیل میں پڑھئے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ فَبُحِثَ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَسُلْسِلَتِ الشَّيَاطِينُ وَهِيَ رَوَايَةُ أَبْوَابِ الرَّحْمَةِ ...

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب رمضان آتا ہے تو جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور دوزخ کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین جکڑ دیئے جاتے ہیں۔ (اور ایک روایت میں بجائے ”بُحِثَ“ کے ”بُحِثَ“ کا لفظ ہے)۔

استاذ الاساتذہ حضرت شاہ ولی اللہ نے ”حاشیہ“ میں اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے جو کچھ تحریر فرمایا ہے اس کا اصل یہ ہے کہ اللہ کے صالح اور اطاعت شعار بندے رمضان میں چونکہ طاعات و حسنات میں مشغول و منہمک ہو جاتے ہیں، وہ دنوں کو روزہ رکھ کے ذکر و تلاوت میں گزارتے ہیں اور راتوں کا بڑا حصہ تراویح و تہجد اور دعا و استغفار میں بسر کرتے ہیں اور ان کے انوار و برکات سے متاثر ہو کر عوام

مومنین کے قلوب بھی رمضان مبارک میں عبادت اور نیکیوں کی طرف زیادہ راغب اور بہت سے کناہوں سے کنارہ کش ہو جاتے ہیں، تو اسلام اور ایمان کے حلقے میں سعادت اور تقویٰ کے اس عمومی رجحان اور نیکی اور عبادت کی اس عام فضاء کے پیدا ہو جانے کی وجہ سے وہ تمام طبائع جن میں پتھر بھی سدھیت ہوتی ہے۔ اللہ کی مرضیات کی جانب مائل اور شروخباشت سے متنفس ہو جاتی ہیں، اور پھر اس ماہ مبارک میں تھوڑے سے عمل خیر کی قیمت بھی اللہ تعالیٰ کی جانب سے دوسرے دنوں کی بہ نسبت بہت زیادہ بڑھادی جاتی ہے، تو ان سب باتوں کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ان لوگوں کے لئے جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے ان پر بند کر دیئے جاتے ہیں، اور شیاطین ان کو کمر اور نرے سے عاجز اور بے بس ہو جاتے ہیں۔

اس تشبیح کے مطابق ان تینوں باتوں (یعنی جنت و رحمت کے دروازے کھل جانے، روزے کے دروازے بند ہو جانے اور شیاطین کے مقید اور بے بس کر دیئے جانے) کا تحقق صرف ان مومنوں سے ہے جو رمضان مبارک میں خیر و سعادت حاصل کرنے کی طرف مائل ہوتے اور رمضان کی راتوں اور برکتوں سے مستفید ہونے کے لئے عبادات و طاعات کو اپنا شغل بناتے ہیں۔ باقی رب وہ کفار و خداناشناس اور وہ خدا فراموش اور غفلت شعار لوگ جو رمضان اور اس کے احکام و برکات سے کوئی پروا ہی نہیں رکھتے اور نہ اس کے آنے پر ان کی زندگیوں میں کوئی تبدیلی ہوتی ہے، ظاہر ہے کہ اس قسم کی بشارتوں کا ان سے کوئی تحقق نہیں، انہوں نے جب اپنے آپ کو خود ہی محروم کر لیا ہے اور بارہ مہینے شیطان کی پیروی پر وہ مضمین ہیں تو پھر اللہ کے یہاں بھی ان کے لئے محرومی کے سوا اور کچھ نہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ أَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ صُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ وَمَرَدَةُ الْجِنِّ وَغُلِّقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ فَلَمْ يُفْتَحْ مِنْهَا بَابٌ وَلُفِّحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ فَلَمْ يُغْلَقْ مِنْهَا بَابٌ وَيُنَادِي مُنَادٍ يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ أَقْبِلْ وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ وَلِلَّهِ عُتَقَاءُ مِنَ النَّارِ وَذَٰلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ

(رواہ الترمذی و اس ماہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب رمضان کی پہلی رات ہوتی ہے تو شیاطین اور سرکش جنات جکڑ دیئے جاتے ہیں اور روزے کے سارے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور ان میں سے کوئی دروازہ بھی کھلا نہیں رہتا اور جنت کے تمام دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، ان کا کوئی دروازہ بھی بند نہیں کیا جاتا، اور اللہ کا منادی پکارتا ہے کہ اے خیر اور نیکی کے طالب قدم بڑھا کے آ، اور اے بدی اور بدکرداری کے شائق رُک، آگے نہ آ اور اللہ کی طرف سے بہت سے (گناہ کار) بندوں کو روزے سے رہائی دی جاتی ہے (یعنی ان کی مغفرت کا فیصلہ فرما دیا جاتا ہے) اور یہ سب رمضان کی ہر رات میں ہوتا رہتا ہے۔

اس حدیث کے ابتدائی حصے کا مضمون تو وہی ہے جو اس سے پہلی حدیث کا تھا، آخر میں عالم غیب کے مزدی کی جس کی نداد کا ذکر ہے اگرچہ ہم اس کو اپنے کانوں سے نہیں سنتے اور نہیں سن سکتے، لیکن اس کا یہ

اثر اور یہ مشہور ہے اس دنیا میں جتنی اپنی شخصیت سے لیتے ہیں۔ رمضان میں معمولی ایمان دار راتوں اور میان نیہ و سعادت والے افسانوں کی طرف رجحان ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ بہت سے غیر مختصراً اور آرزو بخش عالمی مسلمان جتنی رمضان میں اپنی راتوں و چتر بدلتے ہیں۔ ہمارے نزدیک یہ بدلتی راتوں اس انداز پر چارتی کا مشہور اثر ہے۔

۶۳. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ كَانَ جِبْرِيلُ يَلْقَاهُ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ يَغْرِضُ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَهُ جِبْرِيلُ كَانَ أَجْوَدَ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی بخشش اور خلق اللہ کی نفع رسانی میں اللہ کے سب بندوں سے فوق تھے اور رمضان مبارک میں آپ ﷺ کی یہ سیرت حضرت اور زیادہ ترقی پاتی تھی۔ رمضان کی رات میں جب جیل میں آپ ﷺ سے ملتا تھے اور رسول اللہ ﷺ بوقت آن مجید سناتے تھے۔ تو اس روزانہ جب جیل میں آپ ﷺ سے ملتا تو آپ ﷺ کی اس سیرت حضرت رسول اور نبی کریم ﷺ میں اللہ تعالیٰ کی امتیازی ہوتی تھی۔ جتنی زیادہ تیزی آجاتی اور زور پیدا ہو جاتا

میر رمضان مبارک میں نبی کریم ﷺ کی نفع رسانی سے کیا تھی اور شریفی کی سنت میں ترقی کا مہینہ تھا اور اس میں اس چیز کی بخشش تھی جس میں نبی کریم ﷺ سے خاص پیغمبر جب جیل میں آتے تھے اور آپ ﷺ کی بوقت آن مجید سناتے تھے۔

مفسرین نے اس حدیث کو اس طرح تفسیر کیا ہے:

۶۴. عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحْرَ يَوْمٍ مِّنْ شَعْبَانَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ أَظْلَكُمُ شَهْرٌ عَظِيمٌ شَهْرٌ مُّبَارَكٌ شَهْرٌ فِيهِ لَيْلَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ جَعَلَ اللَّهُ صِيَامَهُ فَرِيضَةً وَقِيَامَ لَيْلِهِ تَطَوُّعًا مَنْ تَقَرَّبَ فِيهِ بِخَصْلَةٍ مِنَ الْخَيْرِ كَانَ كَمَنْ أَذَى فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ وَمَنْ أَذَى فَرِيضَةً فِيهِ كَانَ كَمَنْ أَذَى سَبْعِينَ فَرِيضَةً فِيمَا سِوَاهُ وَهُوَ شَهْرُ الصَّبْرِ وَالصَّبْرُ ثَوَابُهُ الْجَنَّةُ وَشَهْرُ الْمَوَاسِقِ وَشَهْرٌ يَزَادُ فِيهِ رِزْقُ الْمُؤْمِنِ مَنْ لَطَرَ فِيهِ صَائِمًا كَانَ لَهُ مَغْفِرَةٌ لِدُنُوبِهِ وَعِتْقٌ رَقَبَتِهِ مِنَ النَّارِ وَكَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ مَنْ غَيْرِ أَنْ يُنْقِصَ مِنْ أَجْرِهِ شَيْءٌ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ كُلُّنَا يَجِدُ مَا يُفْطِرُ بِهِ الصَّائِمُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعْطَى اللَّهُ هَذَا الثَّوَابَ مَنْ لَطَرَ صَائِمًا عَلَى مَذْقَةٍ لَبَنٍ أَوْ شَرِبَةً مِنْ مَاءٍ وَمَنْ أَشْبَعَ صَائِمًا سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ حَوْضِي شَرْبَةٍ لَا يَظْمَأُ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ شَهْرٌ أَوَّلُهُ رَحْمَةٌ وَأَوْسَطُهُ مَغْفِرَةٌ وَآخِرُهُ عِتْقٌ مِنَ النَّارِ وَمَنْ خُفِّفَ عَنْ مَمْلُوكِهِ فِيهِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَاعْتَقَهُ مِنَ النَّارِ.



حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ماہ شعبان کی آخری تاریخ کو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو ایک خطبہ دیا۔۔۔ اس میں آپ ﷺ نے فرمایا: اے لوگو! تم پر ایک عظمت اور برکت والا مہینہ سایہ افکن ہو رہا ہے، اس مبارک مہینہ کی ایک رات (شب قدر) ہزار مہینوں سے بہتر ہے، اس مہینے کے روزے اللہ تعالیٰ نے فرض کئے ہیں اور اس کی راتوں میں بارگاہ خداوندی میں کھڑا ہونے (یعنی نماز تراویح پڑھنے) کو نفل عبادت مقرر کیا ہے (جس کا بہت بڑا ثواب رکھتا ہے) جو شخص اس مہینے میں اللہ کی رضا اور اس کا قرب حاصل کرنے کے لئے کوئی غیر فرض عبادت (یعنی سنت یا نفل) ادا کرے گا تو اس کو دوسرے زمانہ کے فرضوں کے برابر اس کا ثواب ملے گا۔ اور اس مہینے میں فرض ادا کرنے کا ثواب دوسرے زمانے کے ستر فرضوں کے برابر ہے۔ یہ صبر کا مہینہ ہے، اور صبر کا بدلہ جنت ہے۔ یہ ہمدردی اور غمخواری کا مہینہ ہے، اور یہی وہ مہینہ ہے جس میں مومن بندوں کے رزق میں اضافہ کیا جاتا ہے۔ جس نے اس مہینے میں کسی روزہ دار کو (اللہ کی رضا اور ثواب حاصل کرنے کے لئے) افطار نہ کیا تو اس کے لئے گناہوں کی مغفرت اور آتش دوزخ سے آزادی کا ریدہ ہوگا اور اس کو روزہ دار کے برابر ثواب دیا جائے گا۔ بغیر اس کے کہ روزہ دار کے ثواب میں کوئی کمی نہ جائے۔ آپ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم میں سے ہر ایک کو تو افطار کرانے کا سامان میسر نہیں ہوتا (تو کیا غریب، اس عظیم ثواب سے محروم رہیں گے؟) آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہ ثواب اس شخص کو بھی دے گا جو دو روہ کی تھوڑی سی لسی پر یا صرف پانی ہی کے ایک گھونٹ پر کسی روزہ دار کا روزہ افطار کرادے (رسول اللہ ﷺ نے سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے آگے ارشاد فرمایا کہ) اور جو کوئی کسی روزہ دار کو پورا کھانا کھلا دے اس کو اللہ تعالیٰ میرے حوض (یعنی کوثر) سے ایسا پے اب کرے گا جس کے بعد اس کو کبھی پیاس ہی نہیں ملے گی تا آنکہ وہ جنت میں پہنچ جائے گا۔ (اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا) اس ماہ مبارک کا ابتدائی حصہ رحمت ہے اور درمیانی حصہ مغفرت ہے اور آخری حصہ آتش دوزخ سے آزادی ہے (اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا) اور جو آدمی اس مہینے میں اپنے غلام و خادم کے کام میں تخفیف اور کمی کر دے گا اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرما دے گا اور اس کو دوزخ سے رہائی اور آزادی دے دے گا۔ (الحمد للہ)

اس خطبہ نبوی کا مطلب و مدعا واضح ہے، تاہم اس سے چند اجزاء کی مزید وضاحت کے لئے کچھ عرض کیا جاتا ہے:

اس خطبہ میں ماہ رمضان کی سب سے بڑی اور پہلی عظمت و فضیلت یہ بیان کی گئی ہے کہ اس میں ایک ایسی رات ہوتی ہے جو ہزار دنوں اور راتوں سے نہیں بلکہ ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔ یہ بات جیسا کہ معلوم ہے قرآن مجید سورۃ القدر میں بھی فرمائی گئی ہے بلکہ اس پوری سورۃ میں اس مبارک رات کی عظمت اور فضیلت ہی کا بیان ہے، اور اس رات کی عظمت و اہمیت سمجھنے کے لئے اس کی بات کافی ہے۔

ایک ہزار مہینوں میں قریباً تیس ہزار راتیں ہوتی ہیں، اس لیلۃ القدر کے ایک ہزار مہینوں سے بہتر ہونے کا مطلب یہ سمجھنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ سے تعلق رکھنے والے اور اس کے قرب و رضا کے طالب



مذہب کے ایک امت میں قربانی کی مسافت ہے۔ راستے میں جو وہ سر کی نذر اور رتوں میں سے نہیں ہو سکتی۔ ہر طرح کی اپنی اس دنیا کی باتیں ہیں۔ تیز رفتار، اہل جہاز یا رکٹ کے ذریعہ اب ایک دن بدھ ایک کھارے میں اس کے نامہ و مسافت سے ہی باسکتی ہے۔ بتوں پر آنے والے میں میں منگروں پر اس میں سے دو ان کی تھی۔ ان میں سے ہر ایک کے خداوند کی اور قربانی سے ان کی رفتار یہ القدر میں اتنی تیز گرا کی جاتی ہے۔ جو بات صادق کا ہوں وہ منگروں میں ہوں میں حاصل نہیں ہو سکتی، وہ اس مبارک رست میں حاصل ہو جاتی ہے۔

اپنی طرح و اپنی بات میں غمور۔ اس ارشاد کا مطلب بھی سمجھنا چاہئے کہ اس مبارک مہینہ میں جو شخص کی قسم کی بات ہے اس کا قرب وہ رستوں کے رہنے کی فضا میں کیے کے برابر ہے کہ اور فضا میں رہنے کے وہ رستوں کے زمانہ کے تر فضا، اس کے کا ثواب ہے کہ کویا کی خصوصیت اور رمضان مبارک کی ایک خصوصیت رستوں کی خصوصیت ہے۔ میں نے کہا ثواب ہے کہ رمضان مبارک کے ہر دن اور رستوں کے رستوں کی خصوصیات ہے۔ اللہ تعالیٰ میں ان حقیقتوں کا یقین نصیب فرمائے، اور ان کے مستفید و مستحق بنائے۔

اس خطبہ میں رمضان کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہ مہینہ اور غمور کی کا مہینہ ہے۔ اپنی زبان میں صبر کے صلے میں اللہ کی رضا کے لئے اپنے کس کی خوشیوں، بانہ و تخیوں اور ناگوریوں کو بھیجند۔ ظہر ہے کہ روزہ کا اول و آخر ہر اہل کی ہے اسی طرح روزہ ہر روزہ و روتجہ ہوتا ہے کہ فقیہ کیسی تالیف کی چیز ہے۔ اس کے اس کے اندر اس طرح، اور اس میں کی اور کی، غمور کی کا جذبہ پیدا ہونا چاہئے جو سب پارے ہوں۔ ان کی وہ سب فاقوں کے فاقے سے ہیں۔ اس کے رمضان کا مہینہ ہر شب صبر اور غمور کی کا مہینہ ہے۔

یہ اپنی فرمایا ہے۔ اس بارے میں مہینہ میں میں میں سے ان کی میں خلاصہ یہاں ہے۔ اس کا تجرہ تو ہر شخص کے صاحب ایمان ہونا ہے۔ رمضان مبارک میں جتنا ہیں اور جتنی فاقے سے صبر کے پیشہ ومانے باقی یہ مہینوں میں تانہیں نہیں ہونا۔ ان کے اس کا سبب میں وہ کسی بھی رستے سے اس کے سبب مدد کی ہے۔ علم کے اس کے فیصلے کے آگے۔

خطبہ کے آخر میں فرمایا ہے کہ "رمضان کا ہر ایک رستہ رستہ ہے، درمیانہ حصہ مغفرت ہے، اور آخری حصہ جہنم کے آرائی کا وقت ہے۔"

اس کا ہر حصہ اس کی اپنی اس میں دریا و نئے کی قایم اور تشریف ہے۔ رمضان کی رتوں کے مستفید ہونے کے اس کے تہیں اس کے رستے ہیں، یہ وہ سب سب و تقویٰ جو ہمیشہ کن ہوں سے نچنے کا، تمام رستے ہیں۔ اس کے ان سے ہونی خطا اور عرش ہو جاتی ہے قافی وقت توپ و استغفار سے اس کی سبائی و سبائی، قیام بندوں پر قوشہ مع مہینہ میں سے بدھ اس کی پہلی ہی رست سے اللہ کی رتوں کی باش ہونے کی ہے۔ اس کے اس کے ہوں کا ہے جو اپنے مکتی اور پیر کار تو نہیں ہیں لیکن اس

لحظ سے باطل کئے گئے نہیں ہیں، تو ایسے مہذب و متمدن انسان کے ابتدائی تہذیبی رویوں اور دوسرے اعمال خیر اور قویہ استغفار کے ذریعے سیناں و منہ اور سینہ و امت و مغفرت کے باطن بناتے ہیں، تو درمیانی حصے میں ان کی بھی مغفرت اور معافی کا فیصلہ فرمایا جاتا ہے۔ اور تیسرا طبقہ ان لوگوں کا ہے جو اپنے نفسوں پر بہت ظلم کر چکے ہیں اور ان کا حال بدالہذا رہا ہے اور اپنی بد اعمالیوں سے وہ ویسا وزنی کے پورے پورے مستحق توبہ چکے ہیں۔ یہ بھی باب مضمون سے پہلے اور درمیانی حصے میں عام مسلمانوں کے ساتھ روزے رکھنے کے وقت قویہ استغفار رکھنے کی یہ کاریوں کی تہذیبی و تمدنی ریتیں ہیں تو خیر عشر و میں (جو دریائے رحمت کے جوش کا مشروب ہے) اند تھیں وہ وزنی کے نیکو انسانوں کی بات و رہائی کا فیصلہ فرماتا ہے۔ اس تشریح کی بناء پر رمضان مبارک کے ابتدائی تہذیبی رحمت، درمیانی تہذیبی مغفرت اور آخری حصے میں جہنم سے آزادی کا تحقق بات تیسرا امت مسلمہ کے ان مذہب و ایمان جہتوں سے ہونا۔ واللہ اعلم

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِى لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ فَرْحَةٌ عِنْدَ فِطْرِهِ وَفَرْحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ وَلِخَلُوفٍ لِمِ الصَّائِمِ طِيبٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ وَالصَّيَّامُ جُنَّةٌ وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرْكُثْ وَلَا يَضُجْ فَإِنْ سَأَلَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيُقِلْ إِلَى امْرَأَةٍ صَائِمَةٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (روزوں و فضیلت اور قدر و قیمت بیان کرتے ہوئے) ارشاد فرمایا کہ آدمی کے ہر اچھے عمل کا ثواب اس کے اچھے اعمال سے سترہ گنا تک بڑھایا جاتا ہے (یعنی اس امت مرحومہ کے اعمال خیر کے متعلق عام قانون میں یہی ہے۔ ایک نبی کا اجر کلی امتوں کے لحاظ سے کم از کم اس قدر ہے اور عطا ہوا اور بعض اوقات عمل کرنے کے خاص حالات اور اخلاص و خشیت وغیرہ کیفیت کی وجہ سے اس سے بھی بہت زیادہ ہوتا ہے یہاں تک کہ بعض مقبول بندوں کو ان کے اعمال حسنہ کا اجر سات سو گنا عطا فرمایا جائے گا۔ قرآن میں اللہ نے اللہ تعالیٰ کے اس عام قانون رحمت کا ذکر فرمایا) مگر بدلتوں کا ارشاد ہے۔ روزوں کا قانون سے مستثنیٰ و رہا کرتا ہے وہ بندہ کی طرف سے خاص میرے لئے ایک تحفہ ہے، اور میں ہی (اس میں صحت یہاں ہے) اس کا اجر و ثواب دوں گا۔ میرا بندہ میری رضا کے واسطے اپنی خواہش نفس اور دنیا حاکم بنانا چاہتا ہے (پس میں خود ہی اپنی مرضی کے مطابق اس کی اس قربانی اور نفس شکی کا صلہ دوں گا) روزہ دار کے لئے دوسرے تہذیبی فطر کے وقت و روزہ کی اپنے ملک و مملکت میں بارگاہ میں شہری اور شرف پارینی کے وقت اور قسم ہے کہ روزہ دار کے منہ کی بوہد کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بھی بہتر ہے (یعنی انسانوں کے لئے مشک کی خوشبو جتنی اچھی اور جتنی پیاری ہے اللہ کے ہاں روزہ دار کے منہ کی بو اس سے بھی اچھی ہے) اور روزہ

(دنیا میں شیطان، نفس کے حملوں سے بچاؤ کے لئے اور آخرت میں آتش و دوزخ سے حفاظت کے لئے)  
 اُتھال ہے۔ اور جب تم میں سے کسی کا روزہ ہو تو چاہئے کہ وہ بے ہوش اور کُتھش ہاتھیں نہ بٹے اور شور  
 و شغب نہ کرے، اور اگر کوئی وہ نہ اس سے کافی کلوچ یا جھڑاٹ کرے تو کہہ دے کہ میں روزہ دار ہوں۔

حدیث کے اکثر وضاحت طلب اجزاء کی تشریح ترجمہ کے ضمن میں کر دی گئی ہے۔ آخر میں  
 رسول اللہ ﷺ نے جو یہ ہدایت فرمائی ہے کہ ”جب کسی کا روزہ ہو تو وہ کُتھش اور کُتھش ہاتھیں اور شور و شغب  
 بالکل نہ کرے، اور اگر بالآخر غصہ کوئی وہ نہ اس سے الجھے اور گایاں بے جب بھی یہ کوئی سخت بات نہ کہے، بلکہ  
 صرف اتنا کہہ دے کہ بھائی! میرا روزہ ہے۔ اس آخری ہدایت میں اشارہ ہے کہ اس حدیث میں روزہ کی جو  
 خاص قضیتیں اور برکتیں بیان کی گئی ہیں یہ انہی روزوں کی ہیں جن میں ثبوتِ نفس اور کھانے پینے کے  
 علاوہ کُن ہوں سے حتیٰ کہ بری اور ناپسندیدہ باتوں سے بھی پرہیز کیا جائے۔ ایک دوسری حدیث میں (جو  
 منقولہ درجہ ہوں) فرمایا گیا ہے کہ جو شخص روزہ رکھے لیکن برے کاموں اور غلط باتوں سے پرہیز نہ کرے  
 تو اس کے بھوکے پیاسے رہنے کی اللہ کو کوئی احتیاج نہیں ہے۔

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ الرِّيَّانُ يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
 لَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ يُقَالُ آيِنَ الصَّائِمُونَ؟ لَيَقُومُونَ لَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ فَإِذَا  
 دَخَلُوا أُغْلِقَ فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ أَحَدٌ۔

حضرت سہل بن سعد سہادی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنت کے  
 دروازوں میں ایک خاص دروازہ ہے جس کو  
 دروازوں میں ایک خاص دروازہ ہے جس کو  
 دن صرف روزہ داروں کا داخلہ ہوگا، ان کے مہمانوں میں روزہ داروں سے داخل نہیں ہو سکتے گا۔ اس دن  
 پکارا جائے کہ کدھ ہیں وہ بندے جو اللہ کے لئے روزہ رکھتے تھے اور جو پیاس کی تکلیف اٹھایا  
 کرتے تھے؟ وہ اس پکار پر چل پڑیں گے۔ اس کے بعد کسی دروازے سے داخل نہیں ہو سکتے گا۔  
 جب وہ روزہ دار اس دروازے سے جنت میں پہنچ جائیں گے تو یہ روزہ بندہ فرمایا جائے گا، پھر کسی کا اس  
 سے داخلہ نہیں ہو سکے گا۔

روزہ میں جس تکلیف کا احساس سب سے زیادہ ہوتا ہے اور جو روزہ رکھنے کی سب سے بڑی قربانی ہے  
 وہ اس کا پیاسا رہنا ہے، اس لئے اس کو جو صلہ اور انعام دیا جائے گا اس میں سب سے زیادہ نمایاں اور غالب پہلو  
 یہ اپنی کاپیوں کا ہونا چاہئے۔ اسی مناسبت سے جنت میں روزہ داروں کے داخلہ کے لئے جو مخصوص دروازہ مقرر کیا  
 گیا ہے اس کی خاطر صفت یہ اپنی و شہادت اپنی ہے۔ ریان کے لغوی معنی ہیں ۔ یہ بھر پور سیہ اپنی  
 تو اس دروازہ کی صفت ہے جس سے روزہ داروں کا داخلہ ہوگا، آگے جنت میں پہنچ کر جو کچھ اللہ تعالیٰ کے  
 انعامات ان پر ہوں گے ان کا علم تو بس اس اللہ تعالیٰ ہی ہے جس کا ارشاد ہے کہ

الصَّوْمُ لِي وَآلَا أَجْزَىٰ بِهِ ” بندہ روزہ اس میرے لئے اور میں تو، ہی اس کا صلہ اس کا۔“

۶۷ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مُرْنِي بِأَمْرٍ يَنْفَعَنِي اللَّهُ بِهِ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَا مِثْلَ لَهُ. (رواہ النسائی)

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول خدا سے عرض کیا کہ مجھے کسی عمل کا حکم فرمائیے جس سے اللہ تعالیٰ مجھے نفع دے آپ نے ارشاد فرمایا کہ روزہ رکھو اس کی مثل دینی بھی مثل نہیں ہے۔

نماز، روزہ، صدقہ، حج و خصل اللہ کی خدمت و خیر و عین صحت میں یہ بات مشترک ہونے کے باوجود کہ یہ سب تقابلی مدعا فریہ دروید ہیں لیکن یہ باتیں اس کا شیعہ اور خصوصیات بھی ہیں جن میں یہ ایک دوسرے سے ممتاز اور منفرد ہیں۔

”تم کھانے پر رکن ہو اور شریعت“

ان انفرادی اور امتیازی خصوصیات کے لحاظ سے ان میں سے ہر ایک کے بارے میں کہا جاسکتا ہے کہ ”اس کے مثل دینی عمل نہیں ہے“ مثلاً نفس و مغبوب اور مقہور رہنے اور اس کی خواہشوں و ہوائی کے لحاظ سے کہا جاسکتا ہے کہ اس حالت میں دینی اور اس عمل روزہ کے مثل نہیں ہے۔ پس حضرت ابو امامہ کی اس حدیث میں روزہ کے بارے میں جو فرمایا ہے کہ ”اس کے مثل دینی عمل نہیں ہے“ اس کی حقیقت یہی نکلتی ہے۔ نیز مقرر رہنا چاہئے کہ ابو امامہ کے اس حالات میں نہ سے زیادہ نفع مند روزہ ہی تھا اس سے رسول اللہ نے ان کو ان کی ہدایت فرمائی۔ اور ان حدیث کی روشنی میں ہے کہ ابو امامہ نے یہ جواب پانے کے بعد بارہا بار روزہ جاری کرنا شروع کیا کہ ”نہ ہی عمل کا حکم فرمایا ہے جس کو میں یہاں“ تو وہ نوس و فحش آپ نے روزہ ہی کی ہدایت فرمائی و ارشاد فرمایا کہ اس روزہ رکھو اس کے مثل دینی اور اس عمل نہیں ہے۔ یعنی تمہارے خاص حالات میں تم کو ان سے زیادہ نفع ہوگا۔ واللہ اعلم۔

”وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ“

۶۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ جو کوہ رمضان کے روزے ایمان و احتساب کے ساتھ رکھے ان کے سب گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور یہی جو لوگ ایمان و احتساب کے ساتھ رمضان کی راتوں میں قیام (تہجد و تہجد) پر تھیں گے ان کے بھی سب گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور اسی طرح جو لوگ شب قدر میں ایمان و احتساب کے



ساتھ نوافل پڑھیں گے انکے بھی سارے سبب گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

اس حدیث میں رمضان کے روزوں، اس کی راتوں کے نوافل اور خصوصیت سے شب قدر کے نوافل کو پچھتے گناہوں کی مغفرت اور معافی کا یقینی وسیلہ بتایا گیا ہے بشرطیکہ یہ روزے اور نوافل ایمان و احتساب کے ساتھ ہوں۔ یہ ایمان و احتساب خاص، یعنی اصطلاح میں ہیں، اور ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جو نیک عمل یا چاہے اس کی بنیاد اور اس کا محرک اس امد و رسوم و مائتا اور اس کے وعدہ و وعید پر یقین لانا اور ان کے بتائے ہوئے اجر و ثواب کی توقع اور امید ہی ہو، وہی وہ بندہ اور مقصد اس کا محرک نہ ہو۔ اسی ایمان و احتساب سے ہمارے اعمال کا تعلق امد تعالیٰ سے جڑتا ہے، بعد یہی ایمان و احتساب ہمارے اعمال کے قلب و رون ہیں، اور یہ نہ ہوں تو چہرہ ظہر کے لحاظ سے بڑے سے بڑے اعمال بھی بے جان اور ٹھوکنے جیسے جو خدا کی عزت و قیمت کے ان ٹھوکنے سے ثابت ہوں گے، اور ایمان و احتساب کے ساتھ بندوں کا ایک عمل بھی اللہ کے ہاں اتنا عزیز اور قیمتی ہے کہ اس کے صدقہ اور تمہیل میں اس کے ہر سہارے کے گناہ معاف ہو سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ایمان و احتساب کی یہ نعمت اپنے فضل سے نصیب فرمائے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ الصَّيَّامُ وَالْقَرَّانُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ يَقُولُ الصَّيَّامُ أَيْ رَبِّ إِنِّي مَنَعْتُهُ الطَّعَامَ وَالشَّهَوَاتِ بِالنَّهَارِ فَشَفِّعْنِي فِيهِ وَيَقُولُ الْقَرَّانُ مَنَعْتُهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَشَفِّعْنِي فِيهِ لِيُشَفَّعَانِ.

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا روزہ اور قرآن دونوں بندہ کی سفارش کریں گے (یعنی اس بندہ کی جو ان میں روزہ رکھتے ہیں اور رات میں اللہ کے حضور میں جہاد کرتے ہیں، اس کا پورا نام قرآن مجید پڑھتے ہیں) اور روزہ عرش پر لے جائے گا اور قرآن میرے پروردگار میں لے جائے گا اور جس کی خواہش پورا کرنے سے روکے رکھا تھا، آج میری سفارش اس کے حق میں قبول فرما (اور اس کے ساتھ مغفرت کا معاملہ فرما) اور قرآن ہے کہ میں نے اس کی وراثت و سونے اور آرام کرنے سے روکے رکھا تھا، خداوند آج اس کی حق میں میری سفارش قبول فرما (اور اس کے ساتھ بخشش اور عنایت کا معاملہ فرما) چنانچہ روزہ اور قرآن دونوں کی سفارش اس بندہ کے حق میں قبول فرمائی جائے گی (اور اس کے لئے جنت اور مغفرت کا فیصلہ فرمایا جائے گا) اور جس شخص کو تم نہ سناؤ گے اس کو نواز جائے گا۔

جیسے خوش نصیب ہیں وہ بندے جن کے حق میں ان کے روزوں کی اور نوافل میں ان کے پڑھنے سے یہ بات ہو کہ قرآن پاک کی سفارش قبول ہوگی، یہ ان کے لئے جیسی مسرت اور فرحت کا وقت ہوگا اللہ تعالیٰ اپنے اس سیاہ کار بندے کو بھی بخش اپنے کرم سے ان خوش بختوں کے ساتھ کرے۔

### عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ

مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ رُخْصَةٍ وَلَا مَرَضٍ لَمْ يَقْضِ عَنْهُ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ وَإِنْ صَامَهُ

رواہ احمد والترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ و الدارمی و البحاری فی ترجمہ باب

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا جو آدمی سفر وغیرہ کی شرعی رخصت کے بغیر اور بیماری (جیسے کسی عذر کے بغیر رمضان کا ایک روزہ بھی چھوڑے گا) وہ گراں کے بجائے عمر بھر بھی روزے رکھے تو جو چیز فوت ہو گئی وہ پوری ادا نہیں ہو سکتی

حدیث کا مدعا اور مطلب یہ ہے کہ شرعی عذر اور رخصت کے بغیر رمضان کا ایک روزہ دانستہ چھوڑنے سے رمضان مبارک کی خاص برکتوں اور اللہ تعالیٰ کی خاص اخلاص رحمتوں سے جو محرومی ہوتی ہے، عمر بھر نفل روزے رکھنے سے بھی اس محرومی اور خسران کی تلافی نہیں ہو سکتی، اگرچہ ایک روزے کی قانونی قضا ایک ہی دن کا روزہ ہے، لیکن اس سے وہ ہگز حاصل نہیں ہو سکتا جو روزہ چھوڑنے سے کھو گیا۔ پس جو لوگ بے پروائی کے ساتھ رمضان کے روزے چھوڑتے ہیں وہ سوچیں کہ اپنے کو وہ کتنے نقصان پہنچاتے ہیں۔

### عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ

مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَتَمْرَاتِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جو آدمی روزہ رکھتے ہوئے باطل کلام اور باطل کام نہ چھوڑے، تو اللہ کو اس کے بھوکے پیاسے رہنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

معلوم ہوا کہ اللہ کے ہاں روزے کے مقبول ہونے کے لئے ضروری ہے کہ آدمی کھانا پینا چھوڑنے کے علاوہ معصیت و منکرات سے بھی زبان و دہن اور دوسرے اعضاء کی حفاظت کرے۔ اگر کوئی شخص روزہ رکھے اور گناہ والے اعمال کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ کو اس کے روزے کی کوئی پرواہ نہیں۔

### عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ

جس طرح رمضان المبارک کو دوسرے مہینوں کے مقابلے میں فضیلت حاصل ہے اسی طرح اس کا آخری عشرہ پہلے دونوں عشروں سے بہتر ہے اور لیلۃ القدر اکثر و بیشتر اسی عشرہ میں ہوتی ہے۔ اس لئے رسول اللہ عبادت وغیرہ کا اہتمام اس میں اور زیادہ کرتے تھے اور دوسروں کو بھی اس کی ترغیب دیتے تھے۔

۱۲۷ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ.

(رواہ مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں عبادت و غیرہ میں مجاہدہ کرتے اور وہ مشقتِ آخرت جو وہ رمضان میں نہیں کرتے تھے۔

۱۲۸ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ مِيزْرَهُ وَاحْمَى لَيْلَهُ وَاقْطَعَ

أَهْلَهُ. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب رمضان ہاشم، نینہ عشرہ و عشا تا قرآن اللہ کریم آس لیتے اور شب بیداری کرتے (یعنی پوری رات عبادت و نماز میں مشغول رہتے) اور اپنے گھر کے لوگوں (یعنی اہلِ عیال و عورتوں کے متعلقین) کو بھی بھاگتے (تاکہ وہ بھی راتوں و راتوں اور راتوں میں حصہ لیں)۔

۱۲۹ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَحَرُّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ

رَمَضَانَ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شبِ قدر و عشا سے رمضان کی آخری راتوں میں سے حلقِ راتوں میں۔

مطلب یہ ہے کہ شبِ قدر زیادہ تر عشرہ نینہ و حلقِ راتوں میں سے کوئی ایک رات ہوتی ہے، یعنی ایسویں یا تیسویں یا پچیسویں یا ستائیسویں یا اسیویں۔ شبِ قدر کی اس طرح تین کیفیتیں رہی جاتی ہیں۔ خاص فلاں رات ہے تو بہت سے لوگ بس اسی رات میں عبادت و غیرہ کا خاص تمام یا کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے اس طرح منہمک رہا کہ قرآن مجید میں ایک جگہ فرمایا ہے کہ قرآن شبِ قدر میں نازل ہوا۔ اور دوسری جگہ فرمایا کہ قرآن کا نزول ہمارے رمضان میں ہوا۔ اس سے اشارہ ہوا ہے کہ شبِ قدر رمضان کی راتوں میں سے کوئی رات تھی۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے مزید نشاندہی کی طور پر فرمایا کہ رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں سے اس کا زیادہ امکان ہے، لہذا ان راتوں کا اس تمام یا تمام سے رمضان کی حدیثیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہیں اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کا خیال تھا کہ شبِ قدر عموماً رمضان کی ستائیسویں ہی ہوتی ہے۔

۱۳۰ عَنْ زَيْدِ بْنِ حُبَيْشٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبِي بَنِي كَعْبٍ فَقُلْتُ إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ مَنْ يَقُمُ

الْحَوْلَ يُصِيبُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ لَا يَتَكَلَّ النَّاسُ أَمَا إِنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي رَمَضَانَ وَأَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَنْبِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ فَقُلْتُ يَا بَنِي هَاشِمٍ تَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ قَالَ بِالْعَلَامَةِ أَوْ قَالَ بِالْأَيَةِ الَّتِي

أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُا تَطْلُعُ يَوْمَئِذٍ لَا شُعَاعَ لَهَا.....

زر ابن حبیش جو اکابر تابعین میں سے ہیں بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ آپ کے دینی بھائی عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جو کوئی پورے سال کی راتوں میں کھڑ ہوگا (یعنی ہر رات عبادت کیا کرے گا) اس کو شب قدر نصیب ہوتی جائے گی (یعنی لیلۃ القدر سال کی کوئی نہ کوئی رات ہے، پس جو اس کی برکات کا طاب ہوا ہے چاہے کہ سال کی ہر رات کو عبادت سے معمور کرے اس طرح وہ یقینی طور پر شب قدر کی برکات پائے گا۔ زر ابن حبیش نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ بات نقل کر کے حضرت ابی بن کعب سے دریافت کیا کہ آپ کا اس بارے میں کیا ارشاد ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ بھائی ابن مسعود پر خدائی رحمت ہو، ان کا مقصد اس بات سے یہ تھا کہ لوگ (کسی ایک ہی رات کی عبادت پر) قناعت نہ کریں ورنہ ان کو یہ بات یقین معلوم تھی کہ شب قدر رمضان ہی کے مہینہ میں ہوتی ہے اور اس کے بھی خاص آخری عشرہ ہی میں ہوتی ہے (یعنی اسیویں سے اسیویں یا تیسویں تک) اور وہ معین ستائیسویں شب ہے۔ پھر انہوں نے پوری قطعیت کے ساتھ قسم کھا کر کہا کہ وہ بلاشبہ ستائیسویں شب ہی ہوتی ہے (اور اپنے یقین و اطمینان کے اظہار کے لئے قسم کے ساتھ) انہوں نے انشاء اللہ بھی نہیں کہا (زر ابن حبیش کہتے ہیں کہ) میں نے عرض کیا کہ اے ابوالمذر! (یہ حضرت ابی کی کنیت ہے) یہ آپ کس بناء پر فرماتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ: میں یہ بات اس نشانی کی بناء پر کہتا ہوں جس کی رسول اللہ ﷺ نے ہم کو خبر دی تھی، اور وہ یہ کہ شب قدر کی صبح کو جب سورج نکلتا ہے تو اس کی شعاع نہیں ہوتی۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے جواب سے معلوم ہوا کہ انہوں نے جو قطعیت کے ساتھ یہ بات کہی کہ شب قدر معین طور پر ستائیسویں شب ہی ہوتی ہے۔ یہ بات انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے نہیں سنی تھی، بلکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی جو ایک خاص نشانی بتائی تھی انہوں نے چونکہ وہ نشانی عموماً ستائیسویں شب کی صبح ہی کو دیکھی تھی، اس لئے یقین کے ساتھ انہوں نے رائے قائم کر لی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے کبھی تو یہ فرمایا کہ اس کو آخری عشرہ میں تلاش کرو، اور کبھی فرمایا کہ آخری عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرو، کبھی عشرہ اخیرہ کی پانچ طاق راتوں میں سے چار یا تین راتوں کے لئے فرمایا، کسی خاص رات کی تعیین آپ نے نہیں فرمائی۔ ہاں بہت سے اصحاب و اراک کا تجربہ یہی ہے کہ وہ زیادہ تر ستائیسویں شب ہی ہوتی ہے۔ اس عدم تعیین کی بڑی حکمت یہی ہے کہ طاب بندے مختلف راتوں میں عبادت و ذکر و دعا کا اہتمام کریں، ایسا کرنے والوں کی کامیابی یقینی ہے۔

۷۶ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ نَزَلَ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كُنُكْبَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُصَلُّونَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ قَائِمٍ أَوْ قَاعِدٍ يُذَكِّرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب شب قدر ہوتی ہے تو جبرئیل



عبدِ اسلام فرشتوں کے جہنم میں نازل ہوتے ہیں اور ہم اس بندے کے لئے دعا کرتے کرتے  
ہیں جو کھڑا یا بیٹھا اللہ کے ذکر و عبادت میں مشغول ہوتا ہے

شَبَّانِیۃ

۷۷. عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أَيْ لَيْلَةٍ الْقَدْرِ مَا أَقُولُ فِيهَا  
قَالَ لَوْلِي اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ عَفُوٌّ كَرِيْمٌ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ مجھے  
بتائیے کہ اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ کون رات شبِ قدر ہے تو میں اس رات اللہ سے یہ عرض کروں  
اور یہ دعا مانگوں؟ آپ نے فرمایا یہ عرض کرو

اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ عَفُوٌّ كَرِيْمٌ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي

میرے اللہ! تو بہت معاف فرمانے والا اور بڑا کریم فرما ہے، اور معاف کر دینا تجھے پسند ہے۔ پس تو  
میرے خطا میں معاف فرما دے۔

اس حدیث کی بناء پر اللہ کے بہت سے بندوں کا یہ معمول ہے کہ وہ ہر رات میں یہ دعا خصوصیت  
سے کرتے ہیں، اور رمضان مبارک کی راتوں میں اور ان میں سے جتنی خاص آخری عشرہ کی حق راتوں  
میں اس دعا کا اور بھی زیادہ اہتمام کرتے ہیں۔

رمضان کی آخری رات

۷۸. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يُغْفَرُ لِأُمَّتِي لَيْلَةَ مِنْ  
رَمَضَانَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ لَيْلَةٍ الْقَدْرِ قَالَ لَا وَلَكِنَّ الْعَامِلَ إِنْمَا يُؤْتَى أَجْرُهُ إِذَا  
قَضَى عَمَلَهُ. (رواه احمد)

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ رمضان کی آخری رات میں آپ کی  
امت کے لئے مغفرت اور بخشش کا فیصلہ کیا جاتا ہے۔ آپ سے دریافت کیا کیا یا رسول اللہ! کیا وہ  
شب قدر ہوتی ہے؟ آپ نے فرمایا کہ شب قدر تو نہیں ہوتی، لیکن بات یہ ہے کہ عمل کرنے والا  
جب اپنا عمل پورا کر دے تو اس کو پوری اجرت مل جاتی ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان المبارک کی آخری رات بھی خاص مغفرت کے فیصلہ کی  
رات ہے لیکن اس رات میں مغفرت اور بخشش کا فیصلہ انہی بندوں کے لئے ہو گا جو رمضان مبارک کے عملی  
مطالبات کسی درجہ میں پورے کر کے اس کا استحقاق پیدا کر لیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس کی توفیق دے۔

## نتیجہ

رمضان مبارک اور بالخصوص اس کے آخری عشرہ کے اعمال میں سے ایک اعتکاف بھی ہے۔ اعتکاف کی حقیقت یہ ہے کہ ہر طرف سے یکسو اور سب سے منقطع ہو کر بس اللہ سے لگا کے اس کے درپہ (یعنی کسی مسجد کے کونہ میں) پڑ جانے، اور سب سے الگ تنہائی میں اس کی عبادت اور اسی کے ذہن و فکر میں مشغول رہے، یہ خواص بندہ اخلاص کی عبادت ہے۔ اس عبادت کے لئے بہترین وقت رمضان مبارک اور خاص کر اس کا آخری عشرہ ہی ہو سکتا تھا۔ اس لئے اسی کو اس کے لئے انتخاب کیا گیا۔

نزول قرآن سے پہلے رسول اللہ کی طبیعت مبارک میں سب سے یسوا اور اہلک ہو کر تنہائی میں اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کے ذہن و فکر کا جو بیتابانہ جذبہ پیدا ہوا تھا جس کے نتیجہ میں آپ مسلسل نئی مہینے مار حرام میں خلوت مزیں کرتے رہے، یہ گویا آپ کا پہلا اعتکاف تھا اور اس اعتکاف ہی میں آپ کی روحانیت اس مقام تک پہنچ گئی تھی کہ آپ پر قرآن مجید کا نزول شروع ہو جاے۔ چنانچہ حرام کے اس اعتکاف کے آخری ایام ہی میں اللہ کے حامل وحی فرشتے جب کائن سورہ اقرآن ابتدائی آیتیں لے کر نازل ہوئے تحقیق یہ ہے کہ یہ رمضان مبارک کا مہینہ<sup>۱</sup> اور اس کا آخری عشرہ تھا اور وہ رات شب قدر تھی، اس لئے بھی اعتکاف کے لئے رمضان مبارک کے آخری عشرہ کا انتخاب کیا گیا۔

روح کی تربیت و ترقی اور نفسانی قوتوں پر اس کو غالب کرنے کے لئے پورے مہینے رمضان کے روزے تو تمام افراد امت پر فرض کئے گئے، گویا کہ اپنے باطن میں سلوکیت کو غالب اور بہیمیت کو مغلوب کرنے کے لئے اتنا مجاہدہ اور نفسانی خواہشات کی اتنی قربانی تو ہر مسلمان کے لئے لازم کر دی گئی کہ وہ اس پورے محترم اور مقدس مہینے میں اللہ کے حکم کی تعمیل اور اسکی عبادت کی نیت سے دن کو نہ کھائے نہ پیئے نہ بیوی سے متمتع ہو، اور اسی کے ساتھ ہر قسم کے گناہوں بلکہ فضول باتوں سے بھی پرہیز کرے اور یہ پورا مہینہ ان پابندیوں کے ساتھ گزاریے..... پس یہ تو رمضان مبارک میں روحانی تربیت و تزکیہ کا عوامی اور مپلسری کورس مقرر کیا گیا، اور اس سے آگے تعلق باللہ میں ترقی اور ملاء اعلیٰ سے خصوصی مناسبت پیدا کرنے کے لئے اعتکاف رکھا گیا۔ اس اعتکاف میں اللہ کا بندہ سب سے کٹ کے اور سب سے ہٹ کر اپنے مالک و مول کے آستانے پر اور گویا اسی کے قدموں میں پڑ جاتا ہے، اس کو یاد کرتا ہے، اسی کے دھیان میں رہتا ہے، اس کی تسبیح و تقدیس کرتا ہے، اس کے حضور میں توبہ و استغفار کرتا ہے، اپنے گناہوں اور قصوروں پر روتا ہے، اور رحیم و کریم مالک سے رحمت و مغفرت مانگتا ہے، اس کی رضا اور اس کا قرب چاہتا ہے۔ اسی حال میں اس کے دن گزارتے ہیں اور اسی حال میں اسکی راتیں گزارتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس سے بڑھ کر کسی بندے کی سعادت اور کیا ہو سکتی ہے

رسول اللہ ﷺ اہتمام سے ہر سال رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف فرماتے تھے، بندہ ایک سال کسی وجہ سے رہ گیا تو اگلے سال آپ نے دو عشروں کا اعتکاف فرمایا۔ اس تمہید کے بعد اس سلسلے کی حدیثیں پڑھئے۔



بالنہ نذر ہیں (جیسے پیشاب پانچ دن وغیرہ) اور اعتکاف (روزہ کے ساتھ ہونا چاہئے) بغیر روزہ کے اعتکاف نہیں، اور مسجد جامع میں ہونا چاہئے، اس کے سوا نہیں۔

اس سلسلہ معروف احادیث میں یہ بات پہلے نذر چکی ہے کہ صحیحہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے جب کوئی یہ کہتا ہے کہ یہ تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ شرعی مسجد یہ ہے اور سمجھ جاتا ہے کہ یہ مسئلہ انہوں نے رسول اللہ کے ارشاد یا طرز عمل سے جانا ہے۔ اس لئے یہ حدیث مرفوعہ ہی کے حکم میں ہوتا ہے، اس بنا پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث میں اعتکاف کے جو مسائل بیان کئے گئے ہیں وہ نبوی ہدایت ہی کے حکم میں ہیں، اس کے بالکل آخر میں لکھا ہے کہ جو غلط ہے اس سے مراد جماعت کی مسجد ہے۔ یعنی ایسی مسجد جس میں پانچواں وقت جماعت پابندی سے ہوتی ہو۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے نزدیک اعتکاف کے روزہ جی شرط ہے اور جماعت وہاں مسجد کا ہونا بھی۔

۸۲ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ هُوَ يَغْتَكِفُ اللَّذُوبَ وَيَجْرِي لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ كَعَامِلِ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا .. (رواہ ابن ماجہ)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اعتکاف کرنے والے کے بارے میں فرمایا کہ وہ (اعتکاف کی وجہ سے مسجد میں مقید ہو جانے کی وجہ سے) گناہوں سے بچا رہتا ہے، اور اس کا نیکیوں کا حساب ساری نیکیاں کرنے والے بندے کی طرف جاری رہتا ہے، اور نامہ اعمال میں جمعاً جاتا رہتا ہے۔

جب بندہ اعتکاف کی نیت سے اپنے کو مسجد میں مقید کر دیتا ہے تو اگرچہ وہ عبادت اور ذکر و تلاوت وغیرہ کے رستہ سے اپنی نیکیوں میں خوب اضافہ کرتا ہے لیکن بعض بہت بڑی نیکیوں سے وہ مجبور بھی ہو جاتا ہے۔ مثلاً وہ بیماروں کی عیادت اور خدمت نہیں کر سکتا جو بہت بڑے ثواب کا کام ہے، کسی اچار، مسکین، یتیم اور یرغوم مدد کے لئے دوڑا سوپ نہیں کر سکتا، کسی میت کو غسل نہیں دے سکتا، جو اگر ثواب کے لئے وراختہ اس کے ساتھ ہو تو بہت بڑے اجر کا کام ہے، اسی طرح نماز جنازہ کی شرکت کے لئے نہیں نکل سکتا، میت کے ساتھ قبرستان نہیں جا سکتا۔ جس کے ایک ایک قدم پر کناہ معاف ہوتے ہیں اور نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ لیکن اس حدیث میں اعتکاف والے کو بشارت سنائی گئی ہے کہ اس کے حساب اور اس کی صحیفہ اعمال میں اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ سب نیکیاں بھی لکھی جاتی ہیں جن کے کرنے سے وہ اعتکاف کی وجہ سے مجبور ہو جاتا ہے، مردان کا دعویٰ تھا۔

یَا نَعِيبَ اللَّهِ أَبَی لَوْنَیْ كِیْ جَیْ

شریعت ساری نے خاص اعمال و عبادت کے لئے جو مخصوص اوقات یا دن یا زمانے مقرر کئے ہیں ان کی تعمیل میں اس بات کا خصوصییت سے غور رکھا گیا ہے کہ اس وقت یا دن یا اس زمانہ کا جاننا پہچاننا کسی علم یا فلسفہ



پر یا کسی آلہ کے استعمال پر موقوف نہ ہو، بلکہ ایک عامی اور بے پڑھا دیہاتی آدمی بھی مشاہدہ سے اس کو جان سکے۔ اسی طرح بند اور روزے کے اوقات سورج کے حساب سے مقرر کیے گئے۔ مثلاً فجر کا وقت صبح صادق سے سورج طلوع آفتاب تک کا مقرر کیا گیا، ظہر کا وقت سورج کے نصف النہار سے اصل جانے کے بعد سے ایک مثال یا دو مثال سہیہ ہو جانے تک اور عصر کا وقت اس کے بعد سے غروب آفتاب تک کا رکھا گیا، اسی طرح مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد سے شفق کے رہنے تک اور عشاء کا شفق سے غاب ہو جانے کے بعد بتایا گیا۔ ایسا ہی روزہ کا وقت صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک کا رکھا گیا۔ ظاہر ہے کہ ان اوقات کو جاننے کے لئے کسی علمی فلسفہ کی اور کسی آلہ کے استعمال کی ضرورت نہیں پڑتی۔ ہر آدمی اپنے مشاہدہ سے اس کو جان سکتا ہے، اور جس طرح عوام کی سہولت کے پیش نظر نماز اور روزہ کو ان اوقات کے لئے سورج کے طلوع و غروب اور اتار چڑھاؤ کو معیار اور نشان قرار دیا گیا، اسی طرح زکوٰۃ اور حج اور روزہ وغیرہ ان اعمال اور عبادات کے لئے جن کا حعلق مہینے یا سال سے ہے چاند کو معیار قرار دیا گیا، اور چاند کی روشنیوں اور مہینوں کے قمری سال اور مہینوں کا اعتبار کیا گیا، کیونکہ عوام اپنے مشاہدہ سے قمری مہینوں ہی کو جان سکتے ہیں۔ شمسی مہینوں کے آغاز پر کوئی ایسی علامت آسمان یا زمین پر ظاہر نہیں ہوتی جو خود دیکھ کر ہر عام آدمی سمجھ سکے کہ اب پہلا مہینہ ختم ہو کر دوسرا مہینہ شروع ہو گیا، ہر قمری مہینوں کا آغاز چونکہ چاند نکلنے سے ہوتا ہے اس لئے ایک ان پڑھا دیہاتی بھی آسمان پر نیا چاند دیکھ کر جان لیتا ہے کہ کچھ مہینہ ختم ہو کر اب اگلے مہینہ شروع ہو گیا۔

بہر حال شریعت اسلامی نے مہینے اور سال کے سلسلے میں ان قمری کا جو اعتبار کیا ہے اس کی ایک خاص حکمت عوام کی یہ سہولت بھی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے جب ماہ رمضان کے روزوں کی فرضیت کا حکم سنایا، تو یہ بھی بتایا کہ رمضان کے شروع یا ختم کا ضابطہ اور معیار کیا ہے۔ آپ ﷺ نے بتایا کہ شعبان کے ۲۹ دن پورے ہونے کے بعد اگر چاند نظر آجائے تو رمضان کے روزے شروع کر دو اور اگر ۲۹ ویں کو چاند نظر نہ آئے تو مہینہ کے تیس دن پورے کر کے روزے شروع کرو، اور اسی طرح رمضان کے روزے ۲۹ یا ۳۰ رکھو۔ پھر آپ ﷺ نے مختلف موقعوں پر روایت ہلال کے متعلق اور سب ضروری ہدایت دیں۔ اس تمہید کے بعد مندرجہ ذیل حدیثیں پڑھئے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ ذَكَرَ رَمَضَانَ فَقَالَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ أُغْمِيَ عَلَيْكُمْ فَاذْكُرُوا لَهُ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ایک موقع پر رمضان کا ذکر فرمایا، اس سلسلہ میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ رمضان کا روزہ اس وقت تک مت رکھو جب تک کہ چاند نہ دیکھو اور روزوں کا سلسلہ ختم نہ کرو جب تک شال کا چاند نہ دیکھو، اور اگر (۲۹) کو چاند دکھائی نہ دے تو اس کا حساب پورا کرو (یعنی مہینہ ۳۰ دن کا سمجھو)۔



### باب ۱۰۰ - فی الصوم

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ أَغْرَابِيُّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْهَيْلَالَ يَغْنِي هَيْلَالَ رَمَضَانَ فَقَالَ أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ يَا بِلَالُ أَذِنَ فِي النَّاسِ أَنْ يُصُومُوا غَدًا

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک ہمدانی رسولِ خدا ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے بتایا کہ میں نے آئینِ پنداریجہ کے (یعنی رمضان کا پندرہ) برس میں ہمدان کے لوگوں سے دریافت کیا کہ تم نے اس حدیثِ شہادت دیتے ہو کہ اس نے عرض کیا کہ میں نے اللہ اور اللہ کی شہادت دیتا ہوں۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں حدیثِ شہادت دیتے ہو کہ اس نے کہا ہاں! میں اس کی جہی شہادت دیتا ہوں (یعنی میں قیام کرتا ہوں) آپ نے یہاں رستہ ہوں، مسلمان ہوں اس تصدیق کے بعد اس میں ہمدان کے حضرت رسولِ خدا ﷺ نے فرمایا کہ میں اس کا جان براہ کے ملے گا۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ روایت ہلال کی شہادت صحیح قبول کرنے سے اسے ضروری ہے کہ شہادت صحیح دینے والا صاحب ایمان ہو، یہ نہ کہ کفری اس کی شہادت کو روایت و اور اس کی بھاری امداد دینی جو حق و برحق ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ تَرَى النَّاسَ الْهَيْلَالَ فَاخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنِّي رَأَيْتُهُ لَصَامًا وَأَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ - (رواه ابو داؤد والدارمی)

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک ہمدانی رسولِ خدا ﷺ کے زمانہ میں وہاں نے رمضان کا پندرہ ایسے دن کو بتایا کہ میں نے اسے دیکھا ہے (یعنی اسے اقول میں نے رسولِ خدا ﷺ کو اطلاع دیا کہ میں نے پنداریجہ کے، آپ نے فرمایا کہ تم روزہ رکھو اور وہاں ہمدانی یہ بھی روزہ رکھیں۔

ان دونوں حدیثوں سے یہ جہی معلوم ہوتا ہے کہ رمضان کا پندرہ ثابت ہونے سے صرف ایک مسلمان کی شہادت درست نہ جاتی تھی بلکہ اس سے امام ابو حنیفہ کے مشہور قول کے مطابق ایک آدمی کی شہادت اس صورت میں کافی تھی کہ جب یہ مطلع صاف نہ ہو، اور یہ ظاہر نہ ہو کہ اس شخص ہستی کے ساتھ کسی بندہ کا قتل کیا ہو، بلکہ یہ مطلع باطل صاف ہو اور پنداریجہ کے آدمی ہجرت کے بعد کسی بندہ کی خدمت میں نہ آیا ہو، بعد اس ہستی ہی میں پنداریجہ کے جوئی کے اس میں باوجود و شش کے اور کسی نے پنداریجہ کے، قوی صورت میں اس کی شہادت پر پنداریجہ کے قیام نہیں کیا جاسکتا، بعد اس صورت میں پنداریجہ کے اتنے آدمی ہونے پاچیں جن کی شہادت پر اسمعیل بن ہاشم کے امام ابو حنیفہ کے مشہور قول یہی ہے کہ ایک روایت امام صاحب سے یہ جہی ہے کہ رمضان کے پندرہ ثابت ہونے سے ایک پنداریجہ

قابل اعتبار مسلمان کی شہادت بہر حال کافی ہے، اور اکثر دوسرے ائمہ کا مسلک جی یہی ہے۔  
یہ جو چھ انداز یا سیاس کا تعلق رمضان کے چاند سے ہے، ائین عید کے چاند سے ثبوت کے لئے جمہور  
مہ کے نزدیک مہ سے مہر و ویندار اور قابل اعتبار مسلمانوں کی شہادت ضروری ہے۔ دارقطنی اور طبرانی  
نے اپنی سند کے ساتھ عمرہ تابعی سے روایت کیا ہے۔ ایک دفعہ مدینہ کے حاکم کے سامنے ایک آدمی  
نے رمضان کا چاند دیکھنے کی شہادت دی، اس وقت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن  
عباس رضی اللہ عنہ دونوں مدینہ میں موجود تھے، انہوں نے ان دونوں بزرگوں کی طرف رجوع کیا تو انہوں  
نے بتایا کہ اس ایک آدمی کی شہادت قبول کر لی جائے، اور رمضان ہونے کا احاطہ کر لیا جائے اور ساتھ ہی  
فرمایا۔

**إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَجَازَ شَهَادَةَ وَاحِدٍ عَلَى رُؤْيَةِ هِلَالٍ رَمَضَانَ وَكَانَ لَا يُجِيزُ شَهَادَةَ  
الْإِفْطَارِ إِلَّا بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ.**

(رسول اللہ ﷺ نے روایت ہلال رمضان کی ایک آدمی کی شہادت، جس کی کافی بات، اور عید کے چاند کی  
شہادت، آدمیوں سے نہ کی آپ کافی نہیں قرار دیتے تھے۔)

شریعت اسلام میں پورے رمضان کے روزے فرض کیے ہیں اور جیسا کہ جی معلوم ہو چکا ہے بھی  
حکم دیا گیا ہے کہ رمضان کا چاند دیکھنے کا اس اہتمام کیا جائے، بلکہ اس مقصد سے شعبان کا چاند دیکھنے کا بھی  
خصوصی اہتمام کیا جائے تاکہ کسی دھوکے یا غفلت سے رمضان کا دینی روزہ چھوٹ نہ جائے۔ لیکن حدود و  
شریعت کی حفاظت کے لیے یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ رمضان کے ایک دن پہلے سے روزے نہ رکھے  
جائیں، اگر عبادت کے شوقین ایسا کریں گے تو خطہ ہے کہ بیچارے ناواقف عوام اسی کو شریعت کا حکم اور  
مسئلہ سمجھنے لگیں، اسلئے اسکی ممانعت فرمادی گئی۔

**۱۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَتَقَدُّ مِنْ أَحَدِكُمْ رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ  
إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلًا كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ۔۔۔ (رواہ بخاری و مسلم)**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی آدمی رمضان  
کے ایک دن پہلے سے روزے نہ رکھے، آئیے کہ اتفاق سے وہ دن پر جائے جس میں روزہ رکھنے کا کسی آدمی  
کا معمول ہے، تو وہ شخص اپنے معمول کے مطابق اس دن بھی روزہ رکھ سکتا ہے۔ (مثلاً ایک آدمی کا معمول  
ہے کہ وہ جمعہ یا جمعہ کو روزہ رکھتا ہے تو اگر ۳۰، ۲۹ شعبان و جمعہ اتوار پر جائے تو اس آدمی کو اس  
دن روزہ رکھنے کی اجازت ہے۔) (بخاری و مسلم)

**۲۰ عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يُشْكُ فِيهِ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ**



حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ جس آدمی نے شہادت دینے کا روزہ رکھا جس نے پیغمبر خدا پر ایمان لایا اور اس نے ایمان لایا۔

سے مراد ۱۰۰۰ دن ہے جس کے بارے میں شک ہو کہ یہ شاید رمضان ۱۰ دن ہو۔  
 شعبان ۲۹ شعبان و شوال پر روزہ رکھنا اور چاند نظر نہ آئے تو اس دن کے بارے میں شک ہوتا ہے کہ شاید  
 چاند چاند ہو چکا ہو اور غبار یا اور وجہ سے نظر نہ آئی ہو اور اس دن کے کل رمضان ۱۰ دن ہو تو شریعت  
 میں اس شک اور وہم کا اعتبار نہیں ہے اور اس دن بنا پر اس دن روزہ رکھنے سے رسول اللہ ﷺ نے منع  
 فرمایا ہے اور جیسا کہ پہلے ذکر کیا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایسی صورت میں شعبان کے ۳۰  
 دن پر رکھنے کا حکم دیا ہے۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً ..

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سحری کا یہ روزہ نہ رکھیں برکت  
 ہے۔

سحری میں برکت کا ایک خاصہ فی اور عمومی پہلو قویہ ہے کہ اس دن وجہ سے روزہ رکھنا اور تقویٰ  
 حاصل ہوتی ہے اور روزہ رکھنا زیادہ شریف کا باعث اور زیادہ مشکل نہیں ہوتا۔ اور وہ ایمانی اور اپنی پہلو یہ  
 ہے کہ اگر سحری کے جانے کا واقعہ نہ رہے یا اس سے پہلے اور اس کے بعد سحری نہ ہو تو اس کا فائدہ ہے کہ عوام  
 اسی شریعت کا حکم یہ مکرر ماموں پر عمل کرتے ہیں، اور اس طرح شریعت کے مقررہ حدود میں فرق  
 نہ جائے۔ اعلیٰ امتوں میں اسی طرح تحریکات ہوتی ہیں تو سحری کی ایک برکت اور اس کا ایک بڑا فی ہوا یہ  
 بھی ہے کہ وہ ان قسم کی تحریکات سے حفاظت کا ذریعہ ہے اور اس سے موالد کے محبوب اور اس کی رضا  
 رحمت کا باعث ہے۔ مسند احمد میں حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد  
 مروی ہے کہ:

السَّحُورُ بَرَكَةٌ فَلَا تَدْعُوهُ وَلَوْ أَنَّ يَجْرَعَ أَحَدُكُمْ جُرْعَةً مِنْ مَاءٍ فَإِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ  
 يُصَلُّونَ عَلَى الْمُتَسَحِّرِينَ.

سحری میں برکت ہے اسے نہ نہ پھیرو، اگرچہ کچھ تو اس وقت تک پانی کا ایک گلاس ہی پی لیا  
 جائے، یہ نماز کے بعد میں جانے پہنچنے والوں پر مدد قوی رحمت فرماتا ہے اور فرشتے ان کے ساتھ نماز  
 کرتے ہیں۔

عَنْ عُمَرَو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَفَضْلُ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ  
 الْكَلَّةُ السَّحَرِ.

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہمارے اور اہل کتاب کے روزوں کے درمیان فرق کرنے والی چیز سحری کا پانی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اہل کتاب کے ہاں روزوں کے سحری نہیں ہے، اور ہمارے ہاں سحری کھانے کا حکم ہے، اس لئے اس فرق اور امتیاز کو عملاً اپنی قائم رکھنا چاہئے، اور اللہ کی اس نعمت کا کہ اس نے ہم کو یہ سہولت بخشی شکر ادا کرنا چاہئے۔

(۹۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَحَبُّ عِبَادِي إِلَيَّ أَغْجَلُهُمْ فِطْرًا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ہمارے لئے اپنے بندوں میں مجھتے وہ بندہ زیادہ محبوب ہے جو روزہ کے افطار میں جلدی کرے۔ (یعنی غروب آفتاب کے بعد پانی دینا نہ کرے)۔

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ.....

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تک میری امت کے لوگ افطار میں جلدی کرتے رہیں گے وہ اچھے حال میں رہیں گے۔

اسی مضمون کی حدیث مسند احمد میں حضرت ابو زہرہ غفرلہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور اس میں بھی ہے (یعنی اس امت کے حالات اس وقت تک اچھے رہیں گے جب تک کہ افطار میں تاخیر نہ کرنا جلدی کرنا، اور سحری میں جلدی نہ کرنا جلدی کرنا اس کا طریقہ اور طرز عمل رہے گا۔ اس کا راز یہ ہے کہ افطار میں جلدی کرنا اور سحری میں تاخیر کرنا شریعت کا حکم اور اللہ تعالیٰ کی مرضی ہے، اور اس میں عام بندگان خدا کے لئے سہولت اور آسانی بھی ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت اور نیکوئی کا ایک مستقل وسیلہ ہے اس لئے امت جب تک اس پر عمل رہے گی وہ اللہ تعالیٰ کی نظرِ مہربانی میں مستحق رہے گی اور اس کے حالات اچھے رہیں گے، اور اس کے برعکس افطار میں تاخیر اور سحری میں جلدی کرنے میں چونکہ اللہ کے تمام بندوں کے لئے مشقت ہے اور یہ ایک طرح کی بدعت اور یہود و نصاریٰ کا طریقہ ہے اس لئے وہ اس امت کے لئے بجاے رضا اور رحمت کے اللہ تعالیٰ کی ناراضی کا باعث ہے، اس واسطے جب امت اس طریقے کو اپنائے گی تو اللہ تعالیٰ کی نظرِ مہربانی اور اس کے حالات بگڑیں گے۔ افطار میں جلدی کا مطلب یہ ہے کہ جب آفتاب غروب ہونے کا یقین ہو جائے تو پھر تاخیر نہ کرنا جلدی کرنا اس طرح سحری میں تاخیر کا مطلب یہ ہے کہ حق صاف سے بہت پہلے سحری نہ کرنا جلدی کرنا جب تک صاف کا

وقت قریب ہو تو اس وقت اٹھایا جائے۔ یہی رسول اللہ کا معمول اور دستور تھا۔

عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَمْ يَكُنْ كُنَّ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالسُّحُورِ قَالَ قَدَرُ خَمْسِينَ آيَةً .

حضرت انس رضی اللہ عنہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم نے رسول اللہ کے ساتھ آخر کی صحابی پھر (بعد بنی) آپ نماز فجر کے لئے اٹھائے ہوئے تھے حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ان سے دریافت کیا کہ آخر کی صحابہ اور فجر کی اذان کے درمیان کتنی آیتیں تلاوت کی گئیں آپ نے فرمایا پچاس آیتوں کی تلاوت نے بندہ

صحیح بخاری اور قواعد قرات کے لحاظ کے ساتھ پچاس آیت کی تلاوت میں پانچ منٹ سے بھی کم وقت صرف ہوتا ہے اس بناء پر کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ کی آخر کی اور اذان فجر کے درمیان صرف پانچ منٹ کا فاصلہ تھا۔

### روزے کی مقدار

یہ ہے کہ بغیر افطار اور آخر کی کے مسلسل روزے رکھنے جا میں اور دنوں کی طرح راتیں بھی باہمی اپنے بزرگیں چونکہ اس طرح کے روزے سخت مشقت اور ضعف کا باعث ہوتے ہیں، اور اس کا قوی خطرہ ہوتا ہے کہ آدمی اتنا کمزور ہو جائے کہ دوسرے فرائض اور دوسری امور کو نہ کر سکے، اس لئے رسول اللہ نے امت کو اس طرح روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے، لیکن خواہ رسول اللہ کا حال چونکہ یہ تھا کہ اس طرح روزے رکھنے سے آپ کی صحت اور توانائی میں کوئی خاص فرق نہیں آتا تھا اور آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسا قسمی فیہ مادی غذا اور روحانی قوت ملتی رہتی تھی اس لئے آپ خود ایسے روزے رکھتے تھے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْوَصَالِ فِي الصَّوْمِ لَقَالَ لَهُ رَجُلٌ إِنَّكَ تَوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِيَّكُمْ مِثْلِي إِنْ أَهَيْتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے صوم وصال سے دووں کو منع فرمایا تو ایک صحابی نے آپ سے عرض کیا کہ حضرت ( ) "آپ خود تو صوم وصال رکھتے ہیں؟" آپ نے فرمایا تم میں سے کون میری طرح ہے (یعنی اس بارے میں میرے ساتھ اللہ تعالیٰ کا خاص معاملہ ہے جو دوسروں کے ساتھ نہیں ہے اور وہ یہ ہے) میری رات اس طرح بزرگی ہے کہ میرے رب مجھے کھانا پاتا ہے (یعنی مجھے عام غیب سے غذا ملتی ہے اس لئے اس معاملہ میں اپنے کو مجھ پر قیاس نہ کرو۔)

اس مضمون کی حدیثیں احادیث کے خلیفہ فرق کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ،





حضرت سلمان بن عامر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کا روزہ ہو تو وہ کھجور سے افطار کرے، اگر کھجور نہ پائے تو پھر پانی ہی سے افطار کرے، اسے کہ پانی و اندھن کے ظہور دنیا ہے۔

اہل عرب خاص طور سے اہل مدینہ کے لئے کھجور بہترین غذا تھی اور سہل الحصول اور ارزاں بھی تھی۔ غریب اور فقراء بھی اس کو کھاتے تھے، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے اس سے افطار کی ترغیب دی اور جس ویروقت کھجور بھی نہ ملے اس کو پانی سے افطار کی ترغیب دی، اور اس کی یہ مبارک خصوصیت بتائی کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو ظہور قرار دیا ہے۔ اس سے افطار کرنے میں ظاہر و باطن کی طہارت کی نیل فائدہ بھی ہے۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُفْطِرُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رُطَبَاتٍ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ رُطَبَاتٍ فَتُمِيرَاتٍ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تُمِيرَاتٍ حَسَا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ . . .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مغرب کی نماز سے پہلے چند تر کھجوروں سے روزہ افطار فرماتے تھے، اگر تر کھجوریں بروقت موجود نہ ہوتیں تو خشک کھجوروں سے افطار فرماتے تھے اور اگر خشک کھجوریں بھی نہ ہوتیں تو چند سوٹ پانی پی پیتے تھے۔

عَنْ مُعَاذِ بْنِ زُهْرَةَ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا افْطَرَ قَالَ اَللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ افْطَرْتُ . (رواہ ابو داؤد)

معاذ بن زہرہ تابعی سے روایت ہے کہ جب یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب روزہ افطار فرماتے تھے تو کہتے تھے: (اے اللہ! میں نے تیرے ہی لئے روزہ رکھا اور تیرے ہی رزق سے افطار کیا)۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا افْطَرَ قَالَ ذَهَبَ الظِّمَاءُ وَابْتَلَّتِ الْعُرُوقُ وَكَبَتْ الْأَجْرُ أَنْشَاءُ اللَّهِ .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب روزہ افطار فرماتے تھے تو کہتے تھے پیاس چلی گئی اور ریش (جو سہل کنی تمہیں وہ) تر ہو گئیں، اور خدانے پیاس کو اجر و ثواب قرار دیا۔

پانی پیاس اور خشکی کی جو تکلیف ہم نے پیشہ ویرانگی و قحطی سے ہی ختم ہو گئی، اب نہ پیاس باقی ہے و نہ ریش میں خشکی، اور انشاء اللہ آخرت کا نہ ختم ہونے والا ثواب ثابت ہو گا۔ یہ اللہ کے حضور میں آپ کا شکر بھی ہے اور دوسروں کو تعلیم و تلقین بھی کہ روزہ اروں کا احساس و رذاعان یہ ہونا چاہئے۔ مندرجہ بالا دونوں دعاؤں کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ افطار کے بعد یہ کلمات کہتے

تھے۔

بعض روایات میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ افطار کے وقت دعا کرتے تھے (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ فُطِرَ صَائِمًا أَوْ جَهَّزَ غَازِيًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ.....  
 رواه البيهقي في شعب الایمان ورواه محی السنہ فی شرح السنہ

حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کسی نے کسی روزہ دار کو افطار کرایا یا کسی مجاہد کو جہاد کا سامان دیا (مثلاً اسلحہ وغیرہ) تو اس کو روزہ دار اور مجاہد کے مثل ہی ثواب ملے گا۔

اللہ تعالیٰ کے کریمانہ قوانین میں سے یہ بھی ایک قانون ہے کہ کسی نیک عمل کی ترغیب دینے والے اور اس میں مدد دینے والے کو بھی اس عمل کے کرنے والے کا سا ثواب عطا فرماتے ہیں جو حقیقت شناس اللہ تعالیٰ کی شان کرم سے آشنا نہیں ہیں انہی کو اس طرح کی بشارتوں میں شکوک و شبہات ہوتے ہیں۔ **لَنُجِزَنَّكَ بِمَا كُنْتَ تَعْمَلُ**

قرآن مجید سورہ بقرہ میں جس جگہ رمضان کے روزوں کی فرضیت کا احکام کیا گیا ہے وہیں مریضوں اور مسافروں کو رمضان میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت دی گئی ہے، اور حکم دیا گیا ہے کہ وہ سفر اور بیماری کے بعد اپنے روزے پورے کریں اور وہیں بتادیا گیا ہے کہ یہ اجازت اور رخصت بندوں کی سہولت اور آسانی کے لئے دی گئی ہے۔ ارشاد ہے

لَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۗ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ.

اور جو تم میں سے رمضان کا مہینہ پائے تو وہ اس پورے مہینے کے روزے رکھے، اور جو مریض ہو یا سفر میں ہو تو اس کے ذمہ وہ روزے دنوں میں رمضان کے دنوں کی گنتی پوری کرنی ہے۔ اللہ کو تمہارے لئے سہولت اور آسانی منظور ہے، وہ تمہارے واسطے دشواری نہیں چاہتا۔

اس آیت سے خود معلوم ہو گیا کہ یہ رخصت بندوں کی سہولت اور آسانی کے لئے اور تنگی اور دشواری سے ان کو بچانے کے لئے دی گئی ہے، اس لئے اگر کوئی شخص سفر میں ہونے کے باوجود روزے میں اپنے لئے کوئی خاص تکلیف اور دشواری محسوس نہ کرے تو وہ روزہ رکھ سکتا ہے اور چاہے تو رخصت پر عمل کر سکتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا طرز عمل چونکہ امت کے لئے مسودہ اور نمونہ ہے، اس لئے آپ ﷺ نے بھی سفر میں

روزے رکھنے اور بھی قضا کئے تاکہ امتی اپنے حالات کے مطابق جس طریقے پر چاہیں مکمل کر سکیں۔ اس سلسلے کے آپ کے ارشادات اور طرزِ عمل سے جو پیچھے معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنے سے اگر وہ سرے نہ دہری کاموں کا ترن اور نقصان ہوتا ہو تو روزہ قضا کرنا بہتر ہے اور اگر ایسی بات نہ ہو تو پھر روزہ رکھنا بہتر ہے۔

۱۰۳ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ حَمْزَةَ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَصُومُ فِي السَّفَرِ وَكَانَ كَثِيرَ الصَّيَامِ..... فَقَالَ إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَافْطِرْ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حمزہ بن عمرو اسلمی نے جو بہت روزے رکھا کرتے تھے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میں سفر میں روزہ رکھوں یا نہ رکھوں؟ آپ نے فرمایا کہ چاہو تو رکھو اور چاہو نہ رکھو۔

۱۰۴ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَرَفَعَهُ إِلَى يَدِهِ لِيَرَاهُ النَّاسُ فَافْطَرَ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ . فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ لَمَّا صَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَفْطَرَ لَمَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ.

۱۰ بحاری و مسلم

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ سے مکہ کی طرف روانہ ہوئے تو راستے میں آپ برابر روزے رکھتے رہے یہاں تک کہ آپ مقام عسفان تک پہنچے (یہاں سے آپ نے روزے رکھنے چھوڑ دیے اور سب پر یہ بات واضح کر دی کہ آپ نے پانی منگوایا، پھر آپ نے اس پانی کو ہاتھ میں سے براہِ پراخویا، تاکہ سب کو دیکھیں) اس کے بعد آپ نے اس کو پیا (پھر مدہ ٹھنپے تک آپ نے روزے نہیں رکھے، اور یہ سب ماہِ رمضان میں پیش آیا۔ تو ابن عباس رضی اللہ عنہ (اسی بنا پر) بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے سفر میں روزے رکھنے بھی ہیں اور قضا بھی ہے۔ تو (انجاش ہے) کہ جس کو چاہے سفر میں روزے رکھے اور جس کو چاہے قضا کرے۔

اس حدیث میں مکہ کے جس سفر کا ذکر ہے یہ شکیہ و "اسنہ" تھا جو رمضان کے پہلے ہو جاتا تھا اس میں آپ شروع میں روزے رکھتے رہے جب مقام عسفان پہنچے (جو مکہ معظمہ سے قریب ۳۶،۳۵ میل پہلے ایک چشمہ پڑتا تھا) اور وہاں سے مکہ صرف دو منزل رہ گیا، اور اس کا اہم مان پیدا ہوا تھا کہ قریشی وقت میں وہی مزاحمت یا معرکہ پیش آجائے تو آپ نے مناسب سمجھا کہ روزے نہ رکھتے جاؤں اس سے آپ نے روزہ قضا کر دیا، اور سب کو اٹھا کے پانی دیا تاکہ کسی کے لئے روزہ قضا کرنا ضروری نہ ہو۔ رسول اللہ ﷺ اس طرزِ عمل سے معلوم ہوا کہ جب تک روزہ قضا کرنے میں کوئی ایسی مسکلت نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے، اسی لئے آپ نے عسفان تک برابر روزے رکھے، اگر بغیر کسی خاص مسکلت کے بھی سفر میں روزہ

قضا کرنا ہی افضل ہوتا، تو آپ ﷺ شرمندہ نبی سے قضا کرتے۔

اسی واقعہ کے بارے میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی بھی ایک روایت صحیح مسلم میں ہے، اس میں یہ اضافہ بھی ہے کہ بعض لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے اس طریقہ یا اعلانِ روزہ قضا کرنے اور سب کو اٹھائے یا پانی پینے کے بعد بھی روزے جاری رکھے۔ جب رسول خدا ﷺ کے سامنے یہ بات آئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ: ”یہ لوگ خطاکار اور گنہگار ہیں“ (کیونکہ انہوں نے منشاء نبوی ﷺ کے حکم ہونے کے بعد اس کی خلاف ورزی کی) اگر نہ سنتہ و رخصت نبوی سے کی، لیکن

۱۰۵ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ غَزَوْ نَامِعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِسِتِّ عَشَرَ مَضَتْ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ لَمِنَّا مَنْ صَامَ وَمِنَّا مَنْ أَفْطَرَ فَلَمْ يَعْيبِ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ.....

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم چھ ماہ کے لیے چلے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سولہویں رمضان کو، تو ہم میں سے بعض نے روزے رکھے اور بعض نے رخصت سفر کی بنا پر قضا کئے، تو نہ تو روزے رکھنے والوں نے قضا کرنے والوں پر اعتراض کیا اور نہ قضا کرنے والوں نے روزے رکھنے والوں پر اعتراض کیا (یعنی ہر ایک نے اپنے اپنے عمل کو جائز و رخصت کے مطابق سمجھا۔)

۱۰۶ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي السَّفَرِ لَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ فَنَزَلْنَا مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ فَسَقَطَ الصَّوَامُونَ وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ فَضَرَبُوا الْأَبْيَةَ وَسَقَوُا الرِّكَابَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ.....

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے تو ہم میں سے بعض روزے رکھتے تھے، اور بعض روزے قضا کرتے تھے تو ایک دن جب کہ سخت گرمی تھی ہم ایک منزل پر قریب، تو روزے رکھنے والے توڑے اور پکے اور جو روزے قضا کرنے والے تھے وہ ٹھکے، انہوں نے سب کے لئے خیمے لگائے اور سب کی سواریوں کو (یعنی سواری کے اونٹوں) کو پانی پلایا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آج روزے قضا کرنے والے ثواب مار لے گئے۔ (یعنی انہوں نے زیادہ ثواب کما لیا۔)

۱۰۷ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَرَأَى زَحَامًا وَرَجُلًا قَدْ ظَلَّلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا هَذَا؟ قَالُوا صَائِمٌ فَقَالَ لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ.....

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے۔ آپ ﷺ نے لوگوں کی بھیڑ دیکھی اور ایک آدمی کو دیکھا جس پر سایہ یا کھیتا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا معاملہ ہے؟ لوگوں نے عرض کیا کہ یہ صاحبِ روزہ دار ہیں (ان کی حالت خیر ہو رہی ہے اس لئے یہ سایہ کیا جا رہا ہے اور لوگ



جمع ہو گئے ہیں) آپ نے فرمایا سنی حالت میں یہ روزہ تو کوئی نیکی کا کام نہیں ہے۔

آپ کا مطلب یہ تھا کہ جب سفر میں اللہ تعالیٰ نے روزہ قضاء کرنے کی رخصت اور اجازت دی ہے اور میں خود بھی اس پر عمل کرتا ہوں تو پھر مسلمانوں میں سے کسی ایک حال میں روزہ سنا کر خود بھی گرجائیں اور وہ نہ کہ ایک بھی ان کی بات پر بھی اس میں گرجائیں بلکہ یہ بات نہیں ہے، یہ حالت میں تو رخصت پر عمل کر کے روزہ قضاء کرنا ضروری ہے اور اس میں اللہ کی رضا ہے۔

گر طمع خواہد ز من سلطان دیں خاں بر فوق قناعت بعد زین

عَنْ مُعَاذَةَ الْعَدَوِيَّةِ أَلْهَا قَالَتْ لِعَائِشَةَ مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ يُصَيَّبُنَا ذَلِكَ لَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا لَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ.

معاذہ عدویہ (جو ایک تابعی خاتون ہیں) وہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ یہ بیابات ہے یہ یمن میں ہو روزہ قضاء کرتے ہیں نہ کہ قضا ہو جاتی ہے اور جو نمازیں قضاء ہوتی ہیں ان کی قضا نہیں پرستی جاتی ام المومنین نے فرمایا کہ (اس میں رسول کا حکم ہے) رسول اللہ کے زمانے میں جب ہم اس میں مبتلا ہوتے تھے (اور اس کی وجہ سے ان دنوں میں روزہ نماز پڑھ کر نہیں آتے تھے) تو ہم وہ دن انوں کے قضا شدہ روزے رکھنے کا حکم دیا جاتا تھا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ قَالَ وَمَا لَكَ قَالَ وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتِقُهَا قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ هَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مَسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ اجْلِسْ وَمَكْتُ النَّبِيُّ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ أُتِيَ النَّبِيُّ بِعَرَقٍ فِيهِ نَمْرٌ (وَالْعَرَقُ الْمِكْتَلُ الضَّخْمُ) قَالَ ابْنُ السَّائِلِ قَالَ أَنَا قَالَ خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَعْلَى أَفْقَرِمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا (يُرِيدُ الْحَرَتَيْنِ) أَهْلُ بَيْتِ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي فَضَحِكَ النَّبِيُّ حَتَّى بَدَتْ أُنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ أَطْعِمَهُ أَهْلَكَ - (رواه البخاري ومسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ جب کہ ہم لوگ رسول خدا کے پاس بیٹھے

ہوئے تھے ایک آدمی آپ کے پاس آیا اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں تو ہلاک ہو گیا (یعنی میں ایک سیاہ مکر بیٹھا ہوں جس نے مجھے بداد و برباد کر دیا ہے۔) آپ نے فرمایا کیا ہو گیا؟ اس آدمی نے کہا میں نے روزہ کی حالت میں اپنی بیوی سے صحبت کر لی (دوسری روایت میں ہے کہ یہ رمضان کا واقعہ ہے)۔ آپ نے فرمایا: تو کیا تمہارے پاس اور تمہاری ملکیت میں کوئی غلام ہے جس کو تم اس غلطی کے کفارہ میں آزاد کر سکو؟ اس آدمی نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا تو پھر کیا تم یہ کر سکتے ہو کہ متواتر و مہینے کے روزے رکھو؟ اس نے عرض کیا کہ یہ جی میں ہے بس کی بات نہیں۔ آپ نے فرمایا تو یہ تمہارے پاس اتنا ہے کہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکو؟ اس نے عرض کیا کہ مجھے اس کی بھی قدرت نہیں۔ آپ نے فرمایا تو نیچے رہو (شاید اللہ تعالیٰ کوئی کبیل تمہارے لئے پیدا کرے۔) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ: رسول اللہ بھی وہیں تشریف فرما رہے اور ہم لوگ بھی انہی میں شامل تھے کہ رسول اللہ کی خدمت میں کھجوروں کا ایک بہت بڑا بورا آیا۔ آپ نے پکارا کہ مسد و پٹنہ وہ آدمی کدھر ہے؟ اس آدمی نے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں۔ آپ نے فرمایا اس بورے کو لے دو (اور اپنی طرف سے) صدقہ کر دو۔ اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا یہ محتاجوں پر صدقہ کروں جو مجھ سے زیادہ حاجت مند ہوں؟ خدا کی قسم! مدینہ کی اونوں طرف کی پتھریلی زمین کے درمیان (یعنی مدینہ کی پوری بستی) میں کسی کدے کے کوہ بھی میرے کدے اور ان سے زیادہ حاجت مند نہیں ہیں (اس کی اس بات پر) رسول اللہ کو (خلاف عادت) ایسی ہنسی آئی کہ آپ نے ان میں بائیس کدے والے دانستہ (چدیاں) بھی ظاہر ہوئیں (حالانکہ عادت مبارکہ یہ صرف قسم کی تھی) پھر آپ نے اس آدمی سے فرمایا اچھا کھجوریں اپنے اہل و عیال ہی کو کھادو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی رمضان کے روزہ میں نفس کی خواہش سے ایسی غلطی کر لیتے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ ایک غلام آزاد کرنے کی قدرت ہو تو غلام آزاد کرے، اگر اس کی قدرت نہ ہو تو متواتر و مہینے کے روزے رکھے، اگر اس کی طاقت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھائے۔ جمہور ائمہ و فقہاء کا مسلک بھی یہی ہے، البتہ اس میں ائمہ کی رائے میں اختلاف ہو گیا ہے کہ یہ کفارہ کیا صرف اسی صورت میں واجب ہو گا جبکہ کسی نے رمضان کے روزہ میں جہاں پایا ہو۔ یا اس صورت میں بھی واجب ہو گا جب کسی نے دانستہ کچھ کھاپی کے روزہ توڑا ہو۔ حضرت امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک یہ کفارہ صرف جماعت والی صورت کے ساتھ مخصوص ہے، کیونکہ حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے وہ جماعت ہی کا ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، سفیان ثوریؒ اور عبد اللہ بن مبارک وغیرہ ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ یہ کفارہ دراصل رمضان کے روزہ کی بے حرمتی کا ہے اور اس جرم کی سزا ہے کہ اس نے اپنے نفس کی خواہش کے مقابلہ میں رمضان کے روزہ کا احتساب نہیں کیا اور اس کو توڑ ڈالا، اور یہ جرم دونوں صورتوں میں یکساں ہے اس لئے اگر کسی نے دانستہ کھاپی کے روزہ توڑا تو اس پر بھی یہ کفارہ واجب ہو گا۔

اس واقعہ میں ایک عجیب و غریب بات یہ بھی ہے کہ رسول اللہ نے ان صاحب واقعہ صحابی کو



نہیں دیتا۔ کچھ عوام کے ہوجانا اور احتیاط۔

۱۱۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ فَرَخَّصَ لَهُ وَأَنَّهُ أُخْرِفَ سَأَلُهُ لَهَا فَإِذَا الَّذِي رَخَّصَ لَهُ شَيْخٌ وَإِذَا الَّذِي نَهَاهُ شَابٌ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے روزے کی حالت میں بیوی کے ساتھ لینے پینے کے بارے میں سوال کیا (کہ اس کی نجاشت ہے یا نہیں) آپ نے ان کو بتایا کہ نجاشت ہے، اور دوسرے ایک صاحب نے آپ سے یہی سوال کیا تو آپ نے ممانعت فرمائی (اور اجازت نہیں دی) تو جن کو آپ نے نجاشت بتلائی تھی وہ بوڑھی عمر کے آدمی تھے اور جن کو ممانعت فرمائی وہ جوان تھے۔

ترجمہ: فرق کی وجہ ظاہر ہے، جوان آدمی کے لئے چونکہ اس کا قوی خطہ ہوتا ہے کہ نفس کی خواہش اس پر غالب آجائے اور وہ روزہ خراب کر بیٹھے اس لئے آپ نے جوان سائل کو اجازت نہیں دی، اور بوڑھا آدمی چونکہ اس خطہ سے نسبتاً مومن ہوتا ہے اس لئے بڑھے سائل کو آپ نے رخصت اور نجاشت بتلا دی۔

۱۱۳ عَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِشْتَكَيْتُ عَيْنِي أَفَأَكْتَحِلُ وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ نَعَمْ .

(رواہ الترمذی)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور دریافت کیا کہ میری آنکھ میں تھین ہے تو کیا میں روزہ کی حالت میں سرمہ لگا سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا ہاں لگا سکتے ہو۔

ترجمہ: معلوم ہوا کہ آنکھ میں سرمہ یا کسی دوا کے لگانے سے روزہ پر اثر نہیں پڑتا۔

۱۱۴ عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ مَا لَا أَحْصِي بِتَسَوُّكٍ وَهُوَ صَائِمٌ .

(رواہ الترمذی و ابو داؤد)

حضرت عامر بن ربیعہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ کو اتنی دفعہ کہ میں شمار بھی نہیں کر سکتا، روزہ کی حالت میں مسواک کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

۱۱۵ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِالْعَرَجِ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ وَهُوَ صَائِمٌ مِنَ الْعَطَشِ أَوْ مِنَ الْحَرِّ .

رسول اللہ کے بعض اصحاب سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ کو مقام عرج میں دیکھا، آپ روزے سے تھے اور پیاس یا گرمی کی (شدت) کی وجہ سے مبارک پر پانی بہا رہے تھے۔

ترجمہ: معلوم ہوا کہ روزہ کی حالت میں پیاس یا گرمی کی شدت کم کرنے کے لئے سر پر پانی ڈالنا اور اس قسم



کی دوسری تدبیر کرنا جائز ہے، اور یہ روزہ کی روح کے بھی خلاف نہیں ہے۔ رسول اللہ اس طرح کے بعض اعمال اس لئے بھی کرتے تھے کہ اس طرزِ عمل سے اپنی عاجزی ظاہر ہوتی ہے جو بندگی کی روح ہے۔ نیز امت کے لئے آپ سبوت کا نمونہ قائم کرنا چاہتے تھے۔ اللہ کی رحمتیں ہوں آپ پر اور اس کا سلام۔

عراق، مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے تین منزل پر ایک آباہ موضع تھا، اس سے یہ واقعہ کسی سفر کا ہے، ہو سکتا ہے کہ مکہ والے سفر ہی کا ہو، جو رمضان مبارک میں ہوا تھا، اور آپ نے مقامِ مسنون پہنچنے تک برابر روزے رکھے تھے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ هَشَشْتُ لِقَبْلَتُ وَأَنَا صَائِمٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَنَعْتَ الْيَوْمَ أَمْرًا عَظِيمًا قُلْتُ وَأَنَا صَائِمٌ قَالَ أَرَأَيْتَ لَوْ مَضْمَضْتَ مِنَ الْمَاءِ وَأَلْتِ صَائِمٌ لُكْتُ لَا بَأْسَ قَالَ لَمَذَ.

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک دفعہ (روزے کی حالت میں) میرے اندر سخت تقاضا اور جذبہ پیدا ہوا، اور میں نے (اپنی بیوی) کا بوسہ لے لیا۔ اس کے بعد میں نے رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! آج مجھ سے بہت بڑا قصور ہو گیا، میں نے روزے کی حالت میں بوسہ لے لیا؟ آپ نے فرمایا: بتاؤ تمہاری منہ میں لے کر کئی کرہ (تو کیا اس سے تمہارے روزہ میں خرابی آئے گی؟) میں نے عرض کیا اس سے تو کوئی خرابی نہ آئے گی۔ آپ نے فرمایا: تو پھر (خالی بوسہ لینے سے) کیا ہوا۔

رسول اللہ کے اس جواب سے صرف یہ جزئی مسئلہ ہی نہیں معلوم ہوا کہ خان بوسہ لینے سے روزہ میں خرابی نہیں آتی، بلکہ ایک اصول اور قاعدہ کلیہ معلوم ہو گیا، اور وہ یہ کہ دراصل روزے کو توڑنے والی چیز کھانا پینا اور جماع ہے، اور جس طرح کھانے پینے کی کسی چیز کا صرف منہ میں رکھنا (جو کھانے پینے کا گویا مقدمہ اور دیباچہ ہوتا ہے) روزہ کو نہیں توڑتا، اسی طرح بوس و کنہ وغیرہ (جو جماع کے صرف مقدمات ہوتے ہیں) روزے کو خراب نہیں کرتے۔ ہاں جس آدمی کو یہ خطرہ ہو کہ وہ خواہش اور تقاضے سے مغلوب ہو کر کہیں جماع میں مبتلا نہ ہو جائے اس کو اس قسم کی باتوں سے روزے میں پورا پرہیز کرنا چاہئے جیسا کہ اوپر کی بعض حدیثوں سے معلوم ہو چکا۔

ن . ن . ن

نماز اور زکوٰۃ کی طرح روزوں کا ایک نصاب اور ورثہ تو اسلام کا رکن اور گویا شرط لازم قرار دی گئی ہے۔ جس کے بغیر کسی مسلمان کی زندگی اسلامی زندگی نہیں بن سکتی، اور وہ رمضان کے پورے مہینے کے روزے ہیں۔ اس کے علاوہ شریعت اسلام میں روحانی تربیت اور تزکیہ کے لئے اور اللہ تعالیٰ کا خاص تقرب حاصل کرنے کے لئے دوسری نفعی عبادات کی طرح نفلی روزوں کی بھی تعلیم دی گئی ہے، اور بعض خاص دنوں اور

تاریخوں کی خاص قضیتیں اور برکتیں بیان فرمائے ان کے روزوں کی خصوصی ترقیب دی گئی ہے۔ رسول اللہ زبانی تعظیم، تلقین کے علاوہ اپنے عمل سے بھی امت کو ان نفلی روزوں کی ترقیب دیتے تھے، لیکن اسی کے ساتھ آپ اس کی بھی پوری احتیاط فرماتے تھے کہ نفلی روزوں میں حد اعتدال سے آگے نہ بڑھیں، اور ان کا اہتمام اور پابندی فرض روزوں کی طرح نہ کریں، بلکہ حدود اللہ کا لحاظ رکھتے ہوئے اپنے فرائض و فرائض کی طرح ادا کریں اور نوافل کو نوافل کے درجے میں رکھیں۔ اس مختصر تمبیہ کے بعد اس سلسلے کی حدیثیں ذیل میں پڑھئے۔

۱۱۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصُّومُ.....

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چیز کی ہر زکوٰۃ ہے (جس کے نکالنے سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے) اور جسم کی زکوٰۃ روزہ ہے۔

### ماہِ شعبان میں نفلی روزے

۱۱۸ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يُفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اكْتَمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قط إلا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا فِي شَعْبَانَ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دستور (نفلی روزوں کے بارے میں) یہ تھا کہ آپ (بھی بھئی) مسلسل بائناہ روزے رکھتے شروع کرتے یہاں تک کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب ناہ ہی نہیں کریں گے، اور (بھی اس کے برعکس ایسا نہ تاکہ) آپ روزے نہ رکھتے اور مسلسل بغیر روزے کے وہ انکڑاتے، یہاں تک کہ ہمیں خیال نہ تاکہ اب آپ باہ روزے کے ہی رہا کریں گے اور فرماتی ہیں حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کہ میں نے بھی نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے علاوہ کسی پورے مہینے کے روزے رکھے ہوں، اور میں نے نہیں دیکھا کہ آپ کسی مہینے میں شعبان سے زیادہ نفلی روزے رکھتے ہوں (اس حدیث کی بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ آپ شعبان کے (قریباً) پورے مہینے ہی کے روزے رکھتے تھے)۔

حدیث کے پہلے جز کا مطلب تو یہ ہے کہ نفلی روزوں کے بارے میں آپ کا کوئی بکاوبندھا دستور معمول نہیں تھا، بلکہ بھئی آپ مسلسل بائناہ روزے رکھتے تھے، اور بھئی مسلسل بغیر روزے کے رکھتے تھے۔ مقصد یہ تھا کہ امت کے لئے؟ آپ کی پیروی میں مثل اور تمثیل نہ ہو بلکہ وسعت کا راستہ ظاہر رہے، اور ہر شخص اپنے حالات اور اپنی ہمت کے مطابق آپ نے کی روئے کی پیروی کر سکے۔ دوسرے جز کا مطلب یہ ہے کہ آپ پورے اہتمام سے پورے مہینے کے روزے صرف رمضان کے رکھتے تھے (جو اللہ نے

فرض کے میں (ماہ شعبان میں روزے کے مہینوں کی بہ نسبت زیادہ روزے رکھتے ہوں۔ بعد ازیں حدیث کی یہ روایت میں ہے کہ قریب قریب پورے مہینے شعبان کے روزے رکھتے تھے اور بہت مومن مانع فرماتے تھے۔

ماہ شعبان میں رسول اللہ ﷺ کے زیادہ نخلی روزے رکھنے کے ہی سبب اور انی حکمتیں بیان کی ہیں جن میں سے بعض وہ ہیں جن کی طرف بعض حدیثوں میں بھی اشارہ ملتا ہے۔ چنانچہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث میں ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ اس کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان مہینے میں بارگاہ نبوی میں بندوں کے اعمال کی پیشی ہوتی ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ جب میرے اعمال کی پیشی ہو تو میں روزے رکھوں۔

اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث مروی ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ماہ شعبان میں بہت زیادہ روزے رکھتے تھے۔ پورے ماہ میں مرنے والوں کی قبر است کی مہینے میں ملک موت کے نام کی جاتی ہے۔ آپ ﷺ چاہتے تھے کہ جب آپ کی وفات کے بارے میں ملک موت کو احاطہ کیا جائے تو اس وقت آپ روزے رکھتے ہوں۔

اس کے علاوہ رمضان کا قرب اور اس کے خاص افوارہ برکات سے مزید مناسبت پیدا کرنے کا شوق اور اہمیت بھی اس کا سبب اور محرک ہو گا۔ اور شعبان کے ان روزوں اور رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہوگی جو فرض نمازوں کے پتے پر تھے جانے والے فرائض و فرائضوں سے ہوتی ہے، اور اسی طرح رمضان کے بعد شواہل میں چھ نخلی روزوں کی تعلیم و ترغیب جو آگے درج ہونے والی حدیث میں آ رہی ہے، اس و رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہوگی جو فرض نمازوں کے بعد انی غافلوں اور غفلوں و فرائضوں سے ہوتی ہے۔ اللہ اعلم۔

۱۱۵ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے ماہ رمضان کے روزے رکھے اس کے بعد ماہ شواہل میں چھ نخلی روزے رکھے تو اس کا یہ عمل ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہو گا۔

ماہ رمضان کا مہینہ ۲۹ یا ۳۰ دن کا ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ۳۰ روزوں کا ثواب دیتے ہیں اور شواہل کے ۶ نخلی روزے شامل کرنے کے بعد روزوں کی تعداد ۳۶ ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے کریمانہ قانون کے مطابق (یہ نخلی کا ثواب اس دن) کے مطابق ۳۶ کا ۳۶ ۱۰۸ ہو جاتا ہے اور

پورے سال کے دن ۳۶۰ سے ملتی ہوتے ہیں جس کے پورے رمضان مبارک کے روزے رکھنے کے بعد شوں میں ۶ نفلی روزے رکھتے وہ اس حساب سے ۳۶۰ روزوں کے ثواب کا مستحق ہو گا جس اجر و ثواب کے لحاظ سے یہ ایسا ہی ہو جیسے کوئی بندہ سال کے ۳۶۰ دن برابر روزے رکھے۔

### بَابُ فِي تَعْدَادِ رُكُوعِ الصَّلَاةِ

۱۲۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أَخْبَرَ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَلَهُمْ وَلَمْ فَإِنَّ لِبَاسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِرِزْقِكَ عَلَيْكَ حَقًّا لَا صَامَ مَنْ صَامَ الدَّهْرَ صَوْمٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صُمْ كُلَّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ صُمْ كُلَّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَأَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصَّوْمِ صَوْمَ دَاوُدَ صِيَامُ يَوْمٍ وَأَفْطَارُ يَوْمٍ وَأَقْرَأِ فِي كُلِّ سَبْعَ لَيَالٍ مَرَّةً وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ

حضرت عبداللہ بن عمر و ابن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ مجھے بتایا گیا ہے کہ تم نے یہ معمول بن رکھا ہے کہ تم ہمیشہ دن و روزہ رکھتے ہو اور رات بھر نوافل پڑھتے ہو (کیا واقعہ ایسا ہی ہے؟) میں نے عرض کیا کہ ہاں حضرت! میں ایسا ہی کرتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ طریقہ چھوڑ دو روزے بھی رکھنا بدنامہ بھی یا گروہ کی طرح رات و نماز بھی پڑھنا بدنامہ ہو گیا بھی گروہ کیونکہ تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے (تمہیں اس کی اجازت نہیں ہے کہ جسم پر حد سے زیادہ بوجھ ڈالو اور اس کے ضروری تقاضے بھی پورے نہ کرو) اسی طرح تمہاری آنکھ کا بھی تم پر حق ہے (کہ تم اس کو سونے اور آرام لینے کا موقع دو) اسی طرح بیوی کا بھی تم پر حق ہے اور تمہارے ملاقاتیوں مہمانوں کا بھی تم پر حق ہے (تم کو جائز نہیں کہ ان کی حق تلفی کرو) اللہ کی عبادت کرو۔ سنو! جو ہمیشہ بدنامہ روزہ رکھتے اس نے گویا روزہ رکھا ہی نہیں ہے۔ مہینے میں تین دن کے نفلی روزے رکھ لینا ہمیشہ روزہ رکھنے کے حکم میں ہے، اس لئے تم ہر مہینے میں تین روزے رکھو یا گروہ اور مہینے میں ایک قرآن (تہجد میں) ختم کر لیا کرو۔ (عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں) میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ فی طاقت رکھتا ہوں (اس لئے مجھے زیادہ کی اجازت مرحمت فرمائیے)۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو پھر تم روزہ علیہ اسلام کے روزوں کا طریقہ اختیار کرو، اور یہ کہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار (یعنی روزہ کا نامہ اور تہجد میں سات راتوں میں ایک قرآن ختم کر لیا کرو، اور اس سے زیادہ نہ کرو۔

عبداللہ بن عمر و ابن العاص رضی اللہ عنہما کا فوق عبارت بہت بڑھا ہوا تھا وہ ہمیشہ دن و روزہ رکھتے اور رات بھر نوافل پڑھتے اور اس میں روزانہ پورا قرآن مجید ختم کر دیتے۔ رسول اللہ ﷺ کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو آپ ﷺ نے ان کو وہ ہدایت فرمائی جو حدیث میں مذکور ہوئی اور اس کی عبادت میں اعتدال اور میاند



روح کا غم کیا اور فرمایا کہ تم یہ اپنے جسم و جان اور اپنے من و عقل کی بھی ذمہ داریاں ہیں اور ان کی بھی رعایت کرو، ایسی ضروری ہے کہ آپ نے اپنے من و عقل میں تین نئی روزے رکھے اور تہجد میں پورے مہینے میں ایک قرآن پڑھنے کے لئے فرمایا۔ باب نمونے میں یہ بات مافی اس سے زیادہ درست ہے۔  
ابن ابیہر زیادہ حدیث کی اجازت دے دیتے کہ آپ نے ن ۱۰ صوم وادہ کی (یعنی ہمیشہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار کی) اور ہفتے میں ایک قرآن مجید پڑھنے کے لئے نفل میں پورا کرینے کی اجازت مرحمت فرمادی اور اس سے زیادہ کے لئے منع فرمایا۔ میں اس حدیث سے یہ بات ظاہر ہے کہ آپ کی ممانعت کا منشاء یہ نہیں تھا کہ زیادہ عبادت نامہ کی بدی بات ہے، بلکہ یہ ممانعت پرہیزگارے شفقت تھی (جس طرح چھوٹے بچوں کو زیادہ بوجھ اٹھانے سے منع کیا جاتا ہے) اور جب یہ نفل میں عیش کرنے پر کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں آپ نے ن ۱۰ مہینوں میں صرف تین روزوں کے بجائے صوم وادہ کی یعنی ۱۵ دن روزہ اور ۱۵ دن افطار کی اور مہینہ میں قرآن شریف کے بجائے ہفتے میں قرآن شریف پڑھنے کی اجازت دے دی۔ بلکہ ترمذی کی روایت کے مطابق بعد میں یہ نفلیات دن میں قرآن مجید پڑھنے کی بھی اجازت دے دی تھی اور بعض صحابہ حضور کے تین دن میں قرآن شریف پڑھنے کی بھی اجازت دی ہے۔

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَجُلًا إِلَى النَّبِيِّ فَقَالَ كَيْفَ تَصُومُ؟ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ غَضَبَهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِحَمْدِ نَبِيِّنَا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يُرَدِّدُ هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مَنْ يُصُومُ الدَّهْرَ كُلَّهُ قَالَ لَا صَامَ وَلَا افْطَرَ أَوْ قَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطِرْ قَالَ كَيْفَ مَنْ يُصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ وَيُطِيقُ ذَلِكَ أَحَدٌ؟ قَالَ كَيْفَ مَنْ يُصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ كَيْفَ مَنْ يُصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ وَدِدْتُ أَنِّي طَوَّقْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَكَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ لِهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ وَصِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ...

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کی خدمت میں ایک شخص آیا اور اس نے حضور سے پوچھا کہ آپ روزے کی صورت کتنی ہیں؟ (یعنی نفل روزے رکھنے کے بارے میں) آپ کا یہ جواب سن کر وہ شخص نے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ رسول اللہ فرماتے ہیں کہ (یعنی چہرہ مبارک پر حمد و راہِ نفل کے ساتھ) اللہ سے دعا ہے کہ میں اس سے (جو نہ رکھتا) آپ کی نافرمانی کی تکفیر ہو۔

جمع النعمان میں مندرجہ روایت سے ظاہر ہے کہ عید بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی اجازت مافی ہے۔

رَضِينَا بِاللّٰهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللّٰهِ مَنْ غَضِبَ اللّٰهُ وَغَضِبَ رَسُولُهُ.

ہم راضی ہیں اللہ کو اپنا رب مان کر اور اسلام کو اپنا دین اور محمد علیہ السلام کو اپنی نبی مان کر اللہ کی پناہ میں کی ناراضی سے اور اس کے رسول کی ناراضی سے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بار بار اپنی یہی بات کہتے رہے، یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے مزید مبارک میں جو ناگواری پیدا ہوئی تھی اس کا شرzul مٹا دیا۔ تاہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ (ﷺ) وہ شخص کیسا ہے جو ہمیشہ با ناطہ روزے رکھتے ہوئے بارے میں یا ارشاد ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اس نے روزہ رکھنا ضروری سمجھا لیا۔ چہ حضرت عمر نے عرض کیا کہ میں تو اس کے بارے میں یا ارشاد ہے جو وہ دن روزے رکھتے اور ایک دن ناطہ کر کے یعنی بغیر روزے رکھتے؟ آپ نے فرمایا کہ کیا کسی میں اس کی طاقت ہے؟ (یعنی یہ بہت مشکل ہے ہمیشہ روزہ رکھنے سے اتنی زیادہ مشکل ہے اس نے اس کا ارادہ نہ کرنا چاہئے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اور اس کے بارے میں یا ارشاد ہے جو ہمیشہ ایک دن روزے رکھتے اور ایک دن ناطہ کر کے؟ آپ نے فرمایا یہ صوم دھو ہے (یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام جن کو اللہ نے غیر معمولی جسمانی قوت بخشی تھی ان کا معمول یہی تھا کہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن ناطہ کرتے تھے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اس آدمی کے بارے میں یا ارشاد ہے جو ایک دن روزہ رکھتے اور دو دن ناطہ کر کے؟ اور اس میں کچھ ہٹنے میں اس دن روزہ رکھتے۔ آپ نے فرمایا یہ میری بات ہے۔ جس دن اس کی طاقت نہ ہو وہ دن ناطہ کرے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا

ہر مہینے کے تین نفل روزے اور رمضان تار رمضان یہ (اجر و ثواب کے لحاظ سے) ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہے (ہذا جو صوم وہ کا ثواب حاصل کرنا چاہے وہ اس کا اپنا معمول رکھے) اور یوم عرفہ (۱۰ کی الحجہ) کے روزے کے بارے میں میں امید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ وہ صغائی کرے گا اس سے پہلے سال کی اور بعد کے سال کی (یعنی اس کی برکت سے ایک ماہ پہلے اور ایک ماہ بعد کے گناہوں کی گندگیوں دھل جائیں گی) اور یوم عاشوراء (۱۰ محرم) کے روزے کے بارے میں میں امید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ وہ صغائی کرے گا اس سے پہلے سال کی۔

حدیث کا اصل مفہوم و مقصد تو یہ ہے لیکن چند دشمنی باتیں مناسبت صاحب ہیں، انہی کے بارے میں کچھ عرض کیا جاتا ہے۔

حدیث کے بالکل شروع میں ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ آپ کس طرح روزے رکھتے ہیں؟ (یعنی نفل روزوں کے بارے میں خود آپ کا معمول اور طریقہ کیا ہے) آپ کو اس سوال پر ناراضی اور ناگواری ہوئی۔ یہ ناراضی اور ناگواری ایسی ہی تھی جتنی شیخ تاتار مرنی کو کسی شہر و سریر تربیت صاحب و مرید کے غلط اور نامناسب سوال سے ہوتی ہے۔ سوال کرنے والے کو اصل بات دریافت

رہی چاہئے تھی۔ یقینی یہ پوچھنا چاہئے تھا کہ میرے لئے انہی روزوں کے بارے میں کیا حکم یا عمل مناسبت ہے؟ اس کے جواب میں اسے حضور کا معمول، دریافت کیا تھا۔ حاکمہ رسول اللہؐ زندگی کے بہت سے شعبوں میں ان بہت سے اسباب کی بنا پر جو آپ کے منصب نبوت اور مصداق امت سے تعلق رکھتے تھے یہاں تک کہ عمل بھی اختیار کرتے تھے اس کی تاکید۔ یہ کہ مناسبت نہیں ہے اس سے حاصل و آپ کا معمول دریافت کرنے کے جواب میں اصل مسئلہ دریافت کرنا چاہئے تھا۔ ساتھ اور مربی کی اس طرح کی نادر کی بھی دراصل تربیت ہی کا ایک جز ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سوال سے حضورؐ کی ناچوری و محسوس کے مسلمانوں کی طرف سے عرض کیا۔

اس کے بعد آپ نے انہی روزوں کی بارے میں صحیح طریقے پر سوالات کئے اور رسول اللہؐ نے ان کے جوابات مرحمت فرمائے۔

پوچھنے ہمیشہ بانگ روزہ رکھتے اس کے بارے میں آپ نے جو یہ فرمایا کہ رسول اللہؐ (نہ اس کے روزہ رکھنا افطار کیا) اس سے آپ کا مقصد ناچندیدہ کا اخبار ہے اور مطلب یہ ہے کہ یہ غلط ہے نہ صوم ہے نہ افطار ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوا بہت سے بعد آپ نے اپنی طرف سے جو مزید فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ روزہ کے باب میں عام مسلمان کے لئے جس اتنا کافی ہے کہ اور مفسران کے فرض روزہ رکھنا کریں، اس کے علاوہ مہینے میں تین انہی روزے رکھ لیں جو کہ اس کے حساب سے ثواب میں تیس روزوں کے برابر ہوں گے اور اس طرح ان کو صوم و ثواب مل جائے گا۔ مزید نفع مند کی ورمائی کے لئے یہ عہدہ اور یوم کا شمار ہے اور روزے بھی رکھ لیں۔ حضورؐ نے امید ظاہر فرمائی کہ رب بریم کے رسم کے مجھے امید ہے کہ یہ عہدہ ہمارے زوایا میں پہلی اور ایک سال بعد کی خطا کریں گا اور یوم کا شمار روزہ پہلے سال کی عہدہ کریں گا شمار بن جائے گا۔

واضح رہے کہ عہدہ کے دن جو مراسل جی کا دن ہے روزہ کی یہ قضیات اور ترغیب غیہ حاجیوں کے لئے ہے۔ حاجیوں کی اس دن کی حاصل اس اور مقبول ترین عبادت میدان عرفات کا وقوف ہے جس کے لئے ظہر و عصر کی نماز مختصر اور ایک ساتھ پڑھ لینے کا حکم ہے اور ظہر کی سنتیں بھی اس دن چھوڑ دینے کا حکم ہے، اگر حاجیوں کو اس دن روزہ رکھیں گے تو ان کے لئے عرفات میں وقوف اور آفتاب غروب ہوتے ہی مزید نفع کو چھل دینا مشکل ہوگا، اس سے حاجیوں کے لئے عہدہ کے دن روزہ رکھنا پسندیدہ نہیں ہے (بلکہ ایک حدیث میں ممانعت بھی وارد ہوئی ہے) اور رسول اللہؐ نے نبی الودان میں اپنے عمل سے بھی اس کی تعلیم متواتر کی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے عہدہ کے دن حید اس وقت جب کہ آپ میدان عرفات میں اپنے وقت پر تھے وہ وقوف فرماتے تھے سب کے سامنے دو دو گوش فرماتا کہ سب دیکھ میں کہ آج آپ روزہ رکھتے نہیں ہیں۔

غیر حاجیوں کے لئے یوم عرفہ کا روزہ راسخ سن کی ن رمتوں اور ہر قوم میں شریک اور حصہ دار ہونے کی وجہ سے جو عورات میں حیائیت پر لازم ہوتی ہیں اور اس کا مقصد بھی ہوتا ہے کہ اللہ کے دو صاحب ایمان بندے حج میں شریک نہیں ہیں وہ اس پر اسے ان میں روزہ اور ہر سن کی خاص خاص رمتوں اور برکتوں میں کسی درجہ کا حصہ ہے۔ ان خاص یوم اور عقیقتی بقائید کے ان غیر حاجیوں کو قربانی کا جو حکم یا نیا ہے اور از حجی ہوتا ہے۔ وہ یہ عمر۔

یوم عاشوراء کا روزہ بھی روزوں میں اس لحاظ سے کہ زیادہ اہم ہے یہ رمضان مبارک کے روزوں کی فرضیت سے پہلے وہی فرض تھا۔ جب رمضان مبارک کے روزے فرض سے قبل اس کی فرضیت منسوخ ہوئی اور صرف بھی واجب رہا یہ۔ ان کے بارے میں احادیث سے مستقل دلائل سے ثابت انشاء اللہ آتی ہوں گی۔

عن حفصة قالت أربع لم تكن يدعهن النبي صيام عاشوراء والعشر وثلاثة أيام من كل شهر وركعتان قبل الفجر۔

۱۲۲ عن حفصة قالت أربع لم تكن يدعهن النبي صيام عاشوراء والعشر وثلاثة أيام من كل شهر وركعتان قبل الفجر۔

اس حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ چار چیزیں ایسی ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت پر واجب فرمائی تھیں۔ (۱) عاشوراء کا روزہ، (۲) عشر ذی الحجہ (یعنی عید الفطر) کے روزے اور (۳) تین روزے۔ (۴) اور قبل فجر کی دو رکعتیں۔

مطلب یہ ہے کہ یہ چار چیزیں ایسی ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت پر واجب فرمائی تھیں۔ اور ایسی پابندی فرماتے تھے کہ انکی یہ چیزیں ترک نہیں ہوتی تھیں۔

۱۲۳ عن معاذة العذرية أنها قالت سألت عائشة أكان رسول الله يصوم من كل شهر ثلاثة أيام قالت نعم فقلت لها من أي أيام الشهر كان يصوم قالت لم يكن يُبالي من أي أيام الشهر يصوم۔ (رواه مسلم)

معاذہ عذریہ سے روایت ہے کہ میں نے ام المومنین حضرت عائشہ سے حدیث رخصی مد منبات پوچھا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہینہ تین روزے رکھتے تھے انہوں نے فرمایا ہاں آپ صوم تین روزے رکھتے تھے۔ معاذہ نے پوچھا کہ مہینے کے کس دن میں (اور ان تاریخوں) میں رکھتے تھے انہوں نے فرمایا کہ اس کی فکر نہیں فرماتے تھے کہ مہینہ کے کس دن میں رکھتے۔

بعض روایات میں یہ مہینے کے شروع میں روزے رکھنے کا شمار کیا گیا ہے اور بعض روایات میں مہینہ کی تیسویں، چودھویں اور پندرہویں کا اور بعض روایات میں آخر کے خاص خاص تین دنوں کا بھی ذکر کیا گیا ہے لیکن حضرت عائشہ سے حدیث رخصی مد منبات سے بیان سے جیسا کہ معلوم ہوا



ان میں سے کوئی بھی آپ کا دوا می معمول نہیں تھا۔ اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ آپ کو سفر اور اس کے علاوہ بھی دوسری چیزیں بکثرت پیش آتی رہتی تھیں جس کی وجہ سے آپ کے لئے خاص تاریخوں یا دنوں کی پابندی مناسب نہیں تھی۔ دوسری وجہ یہ بھی تھی کہ آپ کا خاص تاریخوں اور خاص دنوں میں ہمیشہ روزے رکھنا امت کے مختلف احوال لوگوں کے لئے باعثِ زحمت ہوتا اور اس سے یہ غلط فہمی بھی ہو سکتی تھی کہ یہ روزے واجبات میں سے ہیں۔ الغرض اس طرح کی مصلحتوں کی وجہ سے آپ خود خاص تاریخوں اور دنوں کی پابندی نہیں فرماتے تھے، اور آپ کے حق میں یہی افضل اور اولیٰ تھا، لیکن صحابہ کرام کو آپ مہینے کے تین دن کے روزوں کے سلسلے میں اکثر ایام بیض (۱۳، ۱۴، ۱۵ تاریخ) کی ترغیب دیتے تھے جیسا کہ مندرجہ ذیل حدیثوں سے معلوم ہوگا۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصُمْ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے مجھ سے فرمایا کہ اب ابو ذر! جب تم مہینے کے تین روزے رکھو تو تیرہ، چودھویں، پندرہویں کے روزے رکھا کرو۔

(قریب قریب اسی مضمون کی ایک حدیث سنن نسائی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے، اس میں ہے کہ آپ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو بھی یہی ہدایت فرمائی تھی۔)

عَنْ قَتَادَةَ بْنِ مِلْحَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا أَنْ نَصُومَ الْبَيْضَ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ وَقَالَ هُوَ كَهَيْئَةِ الدَّهْرِ۔

حضرت قتادہ بن ملحان سے روایت ہے کہ رسول اللہ ہم لوگوں کو صوم فرماتے تھے کہ ہم ایام بیض یعنی مہینے کی تیرہویں، چودھویں، پندرہویں اور فرماتے تھے کہ مہینے کے ان تین دنوں کے روزے رکھنا اجر و ثواب کے لحاظ سے ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہے۔

یہاں تک جو حدیثیں درج ہوئیں ان سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ یہ مہینے تین نفلی روزے رکھنے والا صاحب ایمان بندہ ہے۔ ان کے مہینے قانون کے حساب سے مہینے کے تین دن یعنی ہمیشہ روزے رکھنے کے ثواب کا مستحق ہوگا۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ روزے تیرہویں، چودھویں، پندرہویں ورکھے جائیں۔ تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ خود رسول اللہ ان ہم دینی مصلحت کی وجہ سے جن کافروں پر یا یہاں ان تاریخوں کی پابندی نہیں فرماتے تھے، اور آپ کے حق میں یہی افضل اور اولیٰ تھا۔

### ۱۱۲۰۔ عَاشُورَاءُ یَوْمَ عَصَا

اوپر جو حدیثیں بہ مہینہ میں تین دن کے نفی روزوں کے بارے میں درج ہوئیں ان میں سے بھی بعض یومِ عاشورہ کے روزے کی فضیلت اور ان کے لئے رسول اللہ ﷺ نے خاص مہتمم و پابندی کا ذکر ضمناً آچکا ہے۔ ذیل میں چند حدیثیں درج کی جارہی ہیں جو خاص اسی سے متعلق ہیں، ورنہ ان سے اس دن کی خصوصیت و تاریخی قیمت جی معلوم ہوگی۔

۱۱۲۰۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامًا يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي تَصُومُونَهُ فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَصَامَهُ مُوسَى شُكْرًا فَتَنَحْنُ نَصُومُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَنَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو آپ نے یہود و یومِ عاشورہ (۱۰ محرم) کا روزہ رکھتے دیکھا۔ آپ نے ان سے دریافت کیا (تمہاری مذہبی روایات میں) یہ کیا خاص دن ہے (اور ان کی یہ خصوصیت اور اہمیت ہے) کہ تم اس کا روزہ رکھتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہمارے ہاں یہ بڑی عظمت والا دن ہے، اس میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ اور بنی قوم بنی اسرائیل کو نجات دی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو غرقاب کیا تھا تو موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے اس نعم کے شکر میں اس دن کا روزہ رکھا تھا اس لئے ہم بھی (ان کی پیروی میں) اس دن روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کے پیغمبر موسیٰ سے ہمارا تعلق تم سے زیادہ ہے اور ہم اس کے زیادہ قادر ہیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے خود بھی عاشورہ کا روزہ رکھا اور امت کو بھی اس دن کے روزے کا حکم دیا۔ (بخاری)

اس حدیث کے ظہر کی الفاظ سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہجرت کے بعد مدینہ پہنچ کر بھی عاشورہ کے دن روزہ رکھنا شروع فرمایا۔ حالانکہ صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث روایت موجود ہے کہ قریش مکہ میں قبل از اسلام بھی یومِ عاشورہ کے روزے کا رواج تھا اور خود رسول اللہ ﷺ بھی ہجرت سے پہلے مکہ معظمہ میں یہ روزہ رکھا کرتے تھے۔ پھر جب آپ نے مدینہ ہجرت فرمائی تو یہاں آ کر آپ نے خود بھی یہ روزہ رکھا اور مسلمانوں کو اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ یومِ عاشورہ زمانہ جاہلیت میں قریش مکہ کے نزدیک جی بڑا محترم دن تھا اسی دن صاحبِ پر نیامانف ڈال جاتا تھا اور قریش اس دن روزہ رکھتے تھے۔ قیاس یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ کی چھ روایات اس دن کے بارے میں ان تک پہنچی ہوں گی اور رسول اللہ ﷺ کا دستور تھا کہ قریش ملت پر بھی ان کی نسبت سے جو چھ کام کرتے تھے ان میں آپ ﷺ نے اتفاق اور اشتراک فرماتے تھے۔ اسی بناء پر حج میں بھی شہادت فرماتے تھے۔ پس اپنے اس اصول کی بناء پر آپ ﷺ قریش کے ساتھ عاشورہ کا روزہ بھی رکھتے تھے۔

لیکن دوسروں کو اس کا حکم نہیں دیتے تھے۔ پھر جب آپ مدینہ طیبہ تشریف لے گئے اور یہاں کے یہودی و  
 بھی آپ نے عاشورہ کا روزہ رکھتے دیکھا اور ان سے آپ کو یہ معلوم ہوا کہ وہ یہ مبارک تاریخی دن ہے  
 جس میں حضرت موسیٰ اور ان کی قوم کو اللہ نے نجات فرمائی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر و غرق ہو گیا  
 تھا (اور مسند احمد وغیرہ کی روایت کے مطابق اسی یوم عاشورہ کو حضرت نوح کی کشتی جو اُئی پہاڑ پر تھی) تو  
 آپ نے اس دن کے روزے کا زیادہ اہتمام فرمایا اور مسلمانوں کو عمومی حکم دیا کہ وہ بھی اس دن روزہ رکھ  
 کریں۔ بعض حدیث میں ہے کہ آپ نے اس کا ایسا تاکید فرمایا جیسا حکم فرما کر وہ اجابت سے لے  
 دیا جاتا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ربیع الثانی میں معاذ بن عمرو رضی اللہ عنہما اور سلمہ بن اسود  
 مروی ہے کہ رسول اللہ نے یوم عاشورہ کی صبح مدینہ کے آس پاس کی ان بستیوں میں جن میں انصار رہتے  
 تھے یہ طلحہ بھجوائی کہ جن لوگوں نے ابھی کچھ کھایا پینا نہ ہو وہ آج کے دن روزہ اور اس کی طرح رہیں

ان حدیثوں کی بناء پر بہت سے ائمہ نے یہ سمجھا ہے کہ شرم میں عاشورہ کا روزہ واجب تھا۔ بعد میں جب  
 رمضان مبارک کے روزے فرض ہوئے تو عاشورہ کے روزے کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور اس کی حیثیت  
 ایک نفلی روزے کی رہ گئی ہے جس کے بارے میں رسول اللہ کا یہ ارشاد ابھی وہاں پر پڑھا ہے کہ ”مجھے اللہ  
 تعالیٰ سے امید ہے کہ اس کی برکت سے پہلے ایک سال کے گناہوں کی معافی ہو جائے گی۔“ اور صوم یوم  
 عاشورہ کی فرضیت منسوخ ہو جانے کے بعد بھی رسول اللہ کا معمول یہی رہا کہ آپ رمضان مبارک کے  
 فرض روزوں کے علاوہ سب سے زیادہ اہتمام نفلی روزوں میں اسی کا کرتے تھے۔

۱۲۷. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَحَرَّى صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا لِيَوْمِ  
 يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي شَهْرَ رَمَضَانَ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نہیں دیکھا کہ آپ کی فضیلت والے  
 دن کے روزے کا بہت زیادہ اہتمام اور فکر کرتے ہوں، سوائے اس دن یوم عاشورہ کے اور سوائے اس ماہ  
 مبارک رمضان کے۔

مطلب یہ ہے کہ حضور کے طرزِ عمل سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے یہی سمجھا کہ  
 نفلی روزوں میں جس قدر اہتمام آپ یوم عاشورہ کے روزے کا کرتے تھے اتنی کسی دوسرے نفلی روزے کا  
 نہیں کرتے تھے۔

۱۲۸. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حِينَ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ  
 قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ يُعْظَمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا كَانَ  
 الْعَامُ الْمُقْبِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ صُمْنَا الْيَوْمَ التَّاسِعَ قَالَ فَلَمْ يَأْتِ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تُوَلِّيَ  
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (رواہ مسلم)

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت نے یوم عاشورہ میں روزہ



رکھنے کو اپنا اصول و معمول بنایا اور مسلمانوں کو بھی اس کا حکم دیا تو بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یہ رسول اللہ! اس دن کو تو یہود و نصاریٰ بڑے دن کی حیثیت سے مناتے ہیں (اور یہ ویان کا قومی و مذہبی شعار ہے اور خاص اس دن ہمارے روزہ رکھنے کے ان کے ساتھ اشتراک اور تشابہ ہوتا ہے، تو کیا اس میں کوئی ایسی تبدیلی ہو سکتی ہے جس کے بعد یہ اشتراک اور تشابہ والی بات باقی نہ رہے؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ انشاء اللہ! جب اگلا سال آئے گا تو ہم نویں کو روزہ رکھیں گے۔ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں لیکن اگلے سال کا وہ محرم آنے سے پہلے ہی رسول اللہ کی وفات واقع ہو گئی۔

ظاہر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اشکال عرض کرنے پر یہ بات رسول اللہ کی وفات شریف سے کچھ ہی پہلے فرمائی، اتنی پہلے کہ اس کے بعد محرم کا مہینہ آیا ہی نہیں، اور اس نے اس نے فیصلے پر عمل درآمد حضور کی حیات طیبہ میں نہیں ہو سکا، لیکن امت کو رہنمائی مل گئی کہ اس طرح کے اشتراک اور تشابہ سے بچنا چاہئے۔ چنانچہ اسی مقصد سے آپ نے یہ طے فرمایا کہ انشاء اللہ آئندہ سال سے ہم نویں کا روزہ رکھیں گے۔

نویں کا روزہ رکھنے کا آپ نے جو فیصلہ فرمایا اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں اور معاملے دونوں بیان کئے ہیں۔ ایک یہ کہ آئندہ سے ہم بجائے سوئیں محرم کے یہ روزہ نویں محرم ہی کو رکھا کریں گے اور دوسرا یہ کہ آئندہ سے ہم سوئیں محرم کے ساتھ نویں کا بھی روزہ رکھا کریں گے، اور اس طرح سے ہمارے اور یہود و نصاریٰ کے طرز عمل میں فرق ہو جائے گا۔ اکثر علماء نے اسی دوسرے مطلب کو ترجیح دی ہے اور یہ کہا ہے کہ یوم عاشورہ کے ساتھ اس سے پہلے نویں کا روزہ بھی رکھا جائے اور ان نویں کو کسی وجہ سے نہ رکھا جاسکے تو اس کے بعد کے دن سیر ہوئیں اور کھ لیا جائے۔

یہ عاجز عرض کرتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں چونکہ یہود و نصاریٰ وغیرہ یوم عاشورہ (دسویں محرم) کو روزہ نہیں رکھتے، بلکہ ان کا کوئی کام بھی قمری مہینوں کے حساب سے نہیں ہوتا، اس لئے اب کسی اشتراک اور تشابہ کا سوال ہی نہیں رہا، لہذا فی زمانہ ارفع تشابہ کے لئے نویں یا گیارہویں کا روزہ رکھنے کی ضرورت نہ ہونی چاہئے۔ واللہ اعلم۔

۱۲۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يُتَعَبَّدَ فِيهَا مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَغْدِلُ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ بِصِيَامِ سَنَةٍ وَفِيَّامُ كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِفِيَّامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ دنوں میں سے کسی دن میں بھی بندے کا عبادت کرنا اللہ تعالیٰ کو اتنا محبوب نہیں جتنا کہ عشر ذی الحجہ میں محبوب ہے (یعنی ان دنوں کی عبادت اللہ تعالیٰ کو دوسرے تمام دنوں سے زیادہ محبوب ہے) اس عشرہ کے ہر دن کا روزہ سال بھر کے



رازوں کے برابری ہے، ہر اس کی رات کے نوافل شب قدر کے نوافل کے برابر ہیں۔

اس سے پہلے بھی ایک حدیث میں نمنی سو پر عشر ذی الحجہ سے نمنی روزوں کا ذکر آچکا ہے اور وہاں یہ وضاحت کی جا چکی ہے کہ اس سے مراد غیر ذی الحجہ سے نویں ذی الحجہ تک کے ۹ دن ہیں، یونہی عید کے دن تو روزہ رکھنے سے منع فرمایا گیا ہے۔

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
الصَّيَّامُ يَوْمَ عَرَفَةَ إِنِّي أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ  
السَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ.

حضرت بوقتِ وارنجی احمد منہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ سے میسر رہتا ہوں کہ عرفہ کے دن ہار و زاری کے بعد وہاں سے اتر پڑے وہاں کے مومن ہمارے ہمارے

حضرت ابو قتادہؓ کی ایک طویل حدیث صحیح مسلم کے حوالے سے زیرِ ملاحظہ کی جا رہی ہے۔ اس میں یہ مضمون بھی قریب قریب انہی الفاظ میں آچکا ہے اور وہاں دوسری حدیث کی روشنی میں یہ وضاحت بھی کی جا چکی ہے کہ یومِ عرفہ کے روزہ کی فضیلت اور تالیف ان تواتر کے نہیں ہے جو الوداع کے بعد میدانِ عرفات میں حاضر ہوں۔ ان کے لئے وہاں روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔ اور میں اس کی حکمت بھی بیان کی جا چکی ہے۔

غرض وہ ایسی حدیثوں میں شک کرنے لگتے ہیں جن میں کسی مثل کا ثواب و رشتہ نہ لیا گیا ہو۔  
 کے لحاظ سے بہت زیادہ اور غیر معمولی بیان یا بیانوں کی طرح کہ اس حدیث میں عرفہ کے روزے کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ "اس کی برکت سے ایک ماں اپنے اور ایک ماں بعد کے بچوں کے معاف ہو جانے کی امید ہے۔" اس میں شک کی بنیاد انصارِ ائمین کی رحمت و برکت و نعمت سے نا آشنا ہے۔ اہل  
 قولی انتہائی کریم اور مجتہد مطلق ہے جس نے جس میں اپنے کرم سے جتنی بڑی چاہے قیمت مقرر فرمائے۔ سال کی ایک رات **نعمہ** کو اس نے **حیر** میں **نعمہ** بنا کر مہینوں یعنی قریباً تیس ہزار  
 دنوں و راتوں سے بہتہ قرار دیا ہے، یہ اس کی برکتی ہے۔ غرض جب حدیث صحیحہ کو تو اس طرح کے  
 و سہو کے مؤمنان نہ ہونے چاہئیں۔

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ  
فَقُومُوا لَيْلَهَا وَصُومُوا نَهَارَهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِيهَا لِيُغْرِبَ الشَّمْسُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا  
فَيَقُولُ آلا مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَاغْفِرْ لَهُ آلا مُسْتَرْزِقٍ فَارْزُقْهُ آلا مُبْتَلَى فَاغْفِرْ لَهُ آلا كَذَّابٌ  
حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب شعبان کی پندرہویں رات آنے تو اس رات میں اللہ کے حضور میں نوافل پڑھو اور اس دن کو روزہ رکھو کیونکہ اس رات میں آفتاب غروب ہوتا ہے بدقولی کی نسیجیں اتر جاتی ہیں اور رحمت پہلے آسمان پر اتر آتی ہے اور وہ رشاد فرماتا ہے کہ کوئی بندہ جو مجھ سے مغفرت و بخشش طلب کرے اور میں اس کی مغفرت کا فیصلہ کروں، کوئی بندہ جو روزی مانگے اور میں اس کو روزی دینے کا فیصلہ کروں، کوئی بتائے مسیبت بندہ ہے جو مجھ سے صحت و عافیت کا سوال کرے اور میں اس کو عافیت عطا کروں، اسی طرح مختلف قسم کے حاجت مندوں کو اللہ پکارتا ہے۔ وہ اس وقت مجھ سے اپنی حاجتیں مانگیں اور میں عطا کروں۔ غروب آفتاب سے لے کر صبح صادق تک بدقولی کی رحمت ان طرح پہنچے بندوں کو اس رات میں چارٹی راتنی ہے۔

اس حدیث کی بناء پر اکثر بدو مدعیہ کے دیندار حلقوں میں پندرہویں شعبان کے نفل روزے کا رواج ہے، لیکن محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ حدیث سند کے لحاظ سے نہایت ضعیف قسم کی ہے۔ اسے ایک روئی ابو بکر بن عبد اللہ کے متعلق احمد جرجن و تعدیل نے یہاں تک کہا ہے کہ وہ حدیثیں وضع کیا کرتا تھا۔ پندرہویں شعبان کے روزہ کے متعلق تو صرف یہی ایک حدیث روایت کی گئی ہے، بہتہ شعبان کی پندرہویں شب میں عبادت و راجاء و استغفار کے متعلق بعض شب حدیث میں در بھی متعدد حدیثیں مروی ہیں لیکن ان میں کوئی بھی یہی نہیں ہے جس کی سند محدثین کے اصول و معیار کے مطابق قابل اعتماد ہو، مگر چونکہ یہ متعدد حدیثیں ہیں اور مختلف صحابہ کرام سے مختلف سندوں سے روایت کی گئی ہیں اس لئے ان اصول وغیرہ بغض کا بر محمد شین نے لکھا ہے کہ غالباً اس کی کوئی بنیاد ہے۔ واللہ اعلم

### روزہ کی فضیلت

جس طرح اب تک کی درج ہونے والی حدیثوں میں سارے بعض متعین مہینوں و مہینوں کی بعض مخصوص تاریخوں میں نفل روزے رکھنے کی خاص ترغیب دی گئی ہے اسی طرح ہفتہ کے بعض مخصوص دنوں کے لئے بھی یہ ترغیب دی گئی ہے اور خود رسول اللہ ﷺ کے عمل سے بھی اس بارے میں رہنمائی ملتی ہے۔

۱۳۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعْرِضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ لِأَحِبِّ أَنْ يُعْرِضَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کو اور جمعرات کو عمل کی ایک پیشی ہوتی ہے میں یہ چاہتا ہوں کہ جب میرے عمل کی پیشی ہو تو میں اس دن روزہ سے ہوں۔

۱۳۳ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھتے تھے۔

۱۳۴. عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمِعَ عَنْ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ لَقَالَ فِيهِ وَلِذَلِكَ نَزَلَ عَلَيَّ.

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پیر کے دن روزہ رکھنے کے بارے میں رسولِ نبیؐ کو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں پیر ہی کے دن پیدا ہوا، اور پیر ہی کے دن سے مجھ پر قرآن کا نزول شروع ہوا۔

مطلب یہ ہے کہ پیر کا دن بڑی برکت اور رحمت والا دن ہے، اسی دن میں تمہارے نبیؐ کی پیدائش ہوئی اور اسی دن کتاب اللہ کا نزول شروع ہوا۔ پھر اسی دن کے روزے کا یہ پوچھنا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تنگنہ سے جو پیر کے دن (بھی بقی یا اثر) روزہ رکھتے تھے تو اس کا ایک ثمرہ تو وہ تھا جس کا آپ کی حدیث میں ذکر آیا، یعنی یہ کہ اس دن اعمال کی ایک پیشی ہوتی ہے اور آپ چاہتے تھے کہ اس پیشی کے دن آپ روزوں کی حالت میں ہوں۔ اور وہ انحرک اللہ تعالیٰ کی ان دو عظیم نعمتوں (ولادت و نبوت) کے شکر کا جذبہ بھی تھا جو آپ ﷺ کو پیر ہی کے دن عطا ہوئیں اور جو ساری دنیا کے لیے بھی نعمت اور رحمت ہے۔ (وصاروسلٹ لا، حصہ نمبر ۱۰۰)

۱۳۵. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ..... فَلَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.

والا القرطبی واسانید

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تم ایسا ہوتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن روزہ نہ رکھتے تھے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن اکثر، بیشتر آپ ﷺ کا روزہ ہوتا تھا، لیکن دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اس سے منع فرماتے تھے کہ جمعہ کی فضیلت اور خصوصیت کی وجہ سے وہ ایسا نہ کرے کہیں کہ منی روزہ جمعہ ہی اور شب بیداری اور عبادت کے لیے شب جمعہ ہی کو مخصوص کریں۔

۱۳۶. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَخْتَصُّوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا تَخْتَصُّوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ راتوں میں سے جمعہ کی رات کو نماز اور عبادت کے لیے مخصوص نہ کرو اور اسی طرح دنوں میں سے جمعہ کے دن کو روزہ کے لیے مخصوص نہ کرو، البتہ کہ جمعہ کی ایسی تاریخ کو چڑ جائے جس کو تم میں سے کوئی روزہ رکھتا ہو (اس

صورت میں اس جمعہ کے نفلی روزے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

جمعہ کے دن اور اس کی رات کی خاص فضیلت کی وجہ سے چونکہ اس کا امکان زیادہ تھا کہ فضیلت پسند لوگ اس دن نفلی روزہ رکھنے کا اور اس کی رات میں شب بیداری اور عبادت کا بہت زیادہ اہتمام کرنے لگیں اور جس چیز کو اللہ و رسول نے فرض و واجب نہیں بتایا اس کے ساتھ فرض و واجب کا سامنا نہ ہونے لگے، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے یہ ممانعت فرمائی کہ اس کے علاوہ اس ممانعت کے علمائے کرام نے اور بھی بعض مصالح نکھے ہیں۔ بہر حال یہ ممانعت انتظامی ہے اور منشاء یہ ہے کہ جمعہ کا روزہ اور شب جمعہ کی شب بیداری ایک زائد رسم نہ بن جائے۔ واللہ اعلم۔

۱۳۷ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ الثَّبَتِ وَالْآخِذِ وَالْإِثْنَيْنِ وَمِنَ الشَّهْرِ الْآخِرِ الثَّلَاثَاءِ وَالْأَرْبَعَاءِ وَالْخَمِيسَ.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (ایک بھی کرتے تھے کہ) ایک مہینہ میں سنیچر، اتوار اور پیر کا روزہ رکھتے، اور دوسرے مہینہ میں منگل، بدھ اور جمعرات کا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ مہینہ کے تین روزوں کے بارے میں حضور ﷺ کا کوئی ایسا بندھا معمول نہیں تھا اس لئے آپ ﷺ کی اس روایت کا مطلب صرف یہ ہے کہ آپ ایسا بھی کرتے تھے کہ ایک مہینہ میں آپ ﷺ نے کبھی ہفتہ کے پہلے تین دنوں سنیچر، اتوار، پیر کا روزہ رکھ لیا اور دوسرے مہینہ میں بعد والے تین دنوں منگل، بدھ اور جمعرات کا۔ (اور جمعہ کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا بیان کمزوری چکا کہ آپ جمعہ کے دن اکثر و بیشتر روزہ رکھتے تھے) کو یہ یاد رہے کہ مخصوص تاریخوں اور دنوں کے جن کے روزہ کی خاص فضیلت ہے۔ آپ اس کا بھی اہتمام فرماتے تھے کہ آپ کا نفلی روزہ ہفتہ کے ہر دن میں پڑ جائے تاکہ لوگ جان میں کہ اللہ کے بتائے ہوئے ساتوں دن مبارک اور عبادت کے دن ہیں۔

۱۳۸ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَمْ يَنْهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ۔

اس میں بعض مخصوص دن وہ بھی ہیں جن میں روزہ رکھنے کی ممانعت ہے، اور اللہ تعالیٰ حاکم مطلق ہے، اس نے نماز کو عظیم عبادت بھی قرار دیا اور بعض خاص اوقات میں (مثلاً طلوع و غروب اور استواء کے وقت) نماز کی ممانعت بھی فرمائی۔ اسی طرح اس نے روزہ کو محبوب ترین عبادت اور روحانی ترقی کا خاص وسیلہ بھی قرار دیا، اور بعض خاص دنوں میں روزہ رکھنا حرام بھی فرمایا یہ بات حاکم مطلق کی شان حاکمیت کے عین مطابق ہے، اور ہم بندوں کا کام بس حکم کی تعمیل اور فرمانبرداری ہے۔

۱۳۸ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَمْ يَنْهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ۔



حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا یوم الفطر کے روزے اور قربانی کے دن کے روزہ رکھنے سے۔

۱۳۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْأَضْحَى وَيَوْمِ الْفِطْرِ.

ترجمہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا یوم الاضحت اور یوم الفطر میں روزہ رکھنے سے۔

۱۴۰ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ قَالَ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَجَاءَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ إِنَّ هَذَانِ يَوْمَانِ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صِيَامِهِمَا يَوْمٌ فِطْرُكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ وَالْآخَرُ يَوْمٌ تَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ نُسُكِكُمْ.

ابو عبیدہ مولى ابن ازہرؓ سے روایت ہے کہ میں نے عیدین نماز حضرت عمرؓ کے ساتھ کی تھی۔ انہوں نے نماز کے بعد خطبہ دیا اس میں فرمایا کہ عید کے یہ دو دن ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا۔ ان میں سے ایک دن (پورے مہینے رمضان کے روزوں کے بعد) تمہارے فطرن کا دن ہے، اور دوسرا اپنی قربانیوں کے گوشت کھانے کا دن ہے۔

۱۴۱ عَنْ نَيْسَةَ الْهَدَلِيَّ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ.

نئیستہ ہدلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایام تشریق (۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ) کھانے پینے اور یاد دہانی کے دن ہیں۔

حضرت ابو عبیدہ خدریؓ، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عمر بن الخطابؓ رضی اللہ عنہم مندرجہ بالا حدیثوں میں یوم الفطر اور یوم النحر کے دنوں میں روزہ رکھنے سے منع فرمائی ہیں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ارشاد میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ یوم الفطر کا روزہ تو اس کے منع ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے رمضان کے بعد یعنی روزہ نہ رکھنے اور کھانے پینے کا دن قرار دیا ہے اس لئے اس دن روزہ رکھنے میں غلطی کی جاتی ہے۔ اور یوم النحر کا روزہ اس کے منع ہے کہ وہ قربانی کا گوشت کھانے کا دن ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ اس دن جو قربانیاں اللہ تعالیٰ سے ملتی ہیں ان میں اس کے بندے کی قربانیوں کا گوشت اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اس کی نیافت کبھی برسر اس کے اور کبھی بن بر شکر کے ساتھ کھا میں، اور وہ بندہ بلاشبہ بڑا متکبر اور کافر نعمت ہے جو اللہ کی عام نیافت کے دن (اگر روزہ رکھے، اور چونکہ ان کی حجبہ کی ریتوں اور بارہویں جی قربانی کے دن ہیں، اس لئے ان کا حکم بھی یہی ہے اور

ہیئتہ ہڈی کی تخری حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے پورے ایام تشریق کو اٹھانے پینے کے، یعنی اللہ تعالیٰ کی صیفت کے دن فرمایا ہے جس میں ۱۳ ذی الحجہ بھی شامل ہے، اسے ۱۰ ذی الحجہ سے ۱۳ ذی الحجہ تک پانچوں دن روزہ رکھنا ممنوع قرار دیا گیا ہے، اب ان دنوں میں روزہ رکھنا عبادت نہیں بلکہ معصیت ہوگا۔

چوں طمع خواب ز من سخاں این  
خاک بر فرق قناعت بعد ازین

رمضان کا روزہ اگر بغیر عذر شرعی توڑ دیا جائے تو اس کا بہت بھاری کفارہ بھی اُسرنا پڑتا ہے، جس کا تفصیلی بیان اپنے موقع پر کر رہا ہوں۔ لیکن نفلی روزہ رکھنے والا اگر چاہے تو توڑ بھی سکتا ہے، اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا اور وہ کفارہ بھی نہیں ہوگا۔ رسول اللہ ﷺ نے بھی خواب، خواہ بھی ایسا کیا ہے، اور دوسرے دن بھی یہ مسدود کیا ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقُلْنَا لَا قَالَ فَإِنِ إِذَا صَائِمٌ ثُمَّ آتَانَا يَوْمًا آخَرَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدَى لَنَا حَيْثُ فَقَالَ أَرَبِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا لَأَكُلَ - (رواہ مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا یہ تمہارے ہاں جانے کے لئے اس وقت پہنچا ہے "تم نے عرض کیا کہ اس وقت تو پہنچ بھی نہیں ہے! آپ ﷺ نے فرمایا تو اب ہم روزہ رکھتے ہیں۔ پھر ایک دن آپ ﷺ تشریف لائے تو ہم نے عرض کیا کہ تنہا رہے ہاں نہیں (خیر، اگر ہمیں کاہدہ) بد یہ کیا ہے، اس کو نوش فرمائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اچھا، ہم نے تنہا روزہ کی نیت کر لی تھی۔ چہ آپ ﷺ نے اس میں سے نوش فرمایا، اور روزہ نہیں رکھا۔

اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں ایک یہ کہ نفلی روزہ کی نیت دن میں بھی کی جاسکتی ہے، اور دوسری یہ کہ نفلی روزہ کی نیت کر لینے کے بعد اگر رات بدل جائے تو اس کو توڑا بھی جاسکتا ہے۔ اہل حدیثوں سے یہ بات اور زیادہ وضاحت کے ساتھ معلوم ہوئی۔

عَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَجَلَسَتْ عَلَى يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأُمُّ هَانِئٍ عَنْ يَمِينِهِ فَجَاءَتْ الْوَلِيدَةُ بِإِنَاءٍ فِيهِ شَرَابٌ فَنَاولَتْهُ فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ نَاولَهُ أُمُّ هَانِئٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ أَفْطَرْتُ وَكُنْتُ صَائِمَةً فَقَالَ لَهَا أَكُنْتُ تَقْضِينَ شَيْئًا قَالَتْ لَا قَالَ فَلَا يَضُرُّكَ إِنْ كَانَ تَطَوُّعًا.

حضرت ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے بعد (جب کہ رسول اللہ



معارف الحديث



كتاب الحج



وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ  
سَبِيْلًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِيْنَ

۴۹

اللہ کے واسطے بیت اللہ کا حج کرنا فرض ہے ان لوگوں پر  
جو اس کی استطاعت رکھتے ہوں اور جو نہ مانے تو اللہ کو  
پر واہ نہیں دنیا بھری!

جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے کہ پانچ ارکان میں سے آخری اور تکمیلی رکن ہے۔  
 چاہیے؟ ایک معین اور مقررہ وقت پر اللہ کے دیوانوں کی طرح اس کے دربار میں حاضر ہونا، اور  
 اس کے خلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اداؤں، اور طور طریقوں کی نقل کر کے ان کے سلسلے اور مسک  
 سے اپنی وابستگی اور وفاداری کا ثبوت دینا اور اپنی استعداد کے بقدر ابراہیمی جذبات اور کیفیات سے حصہ لینا اور  
 اپنے کوان کے رنگ میں رنگنا۔

مزید وضاحت کے لئے کہا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ایک شان یہ ہے کہ وہ ذوالجلال والکبروت، احکم  
 الدیکین اور شہنشاہ کل ہے، اور ہم اس کے عاجز و محتاج بندے اور مملوک و محکوم ہیں۔ اور دوسری شان اس کی  
 یہ ہے کہ ان تمام صفات ہم سے بدرجہ اتم متصف ہے جس کی وجہ سے انسان کو کسی سے محبت ہوتی ہے اور  
 اس لحاظ سے وہ بلکہ صرف وہی محبوب حقیقی ہے۔ اس کی پسلی حامنہ اور شاہانہ شان کا تقاضا یہ ہے کہ  
 بندے اس کے حضور میں ادب و نیازی تصویر بن کر حاضر ہوں۔ ارکان اسلام میں پہلا عملی رکن نماز اسی کا  
 خاص موقع ہے اور اس میں یہی رنگ غالب ہے۔ اور زکوٰۃ بھی اسی نسبت کے ایک دوسرے رخ کو ظاہر  
 کرتی ہے۔ اور اس کی دوسری شان محبوبیت کا تقاضا یہ ہے کہ بندوں کا تعلق اس کے ساتھ محبت اور  
 والہیت کا ہو۔ روزے میں بھی کسی قدر یہ رنگ ہے۔ کھانا پینا چھوڑ دینا اور نفسانی خواہشات سے منہ موڑ لینا  
 عشق و محبت کی منزلوں میں سے ہے، مگر حج اس کا پورا پورا موقع ہے۔ سنے پیروں کے بجائے ایک کفن نما  
 لباس پہن لینا، ننگے سر رہنا، حجامت نہ ہونا، ناخن نہ ترشوانا، بالوں میں کنکھنا نہ کرنا، تیل نہ لگانا، خوشبو کا استعمال  
 نہ کرنا، میل کچیل سے جسم کی صفائی نہ کرنا، چیخ چیخ کے لبیک لبیک پکارنا، بیت اللہ کے گرد چہر لگانا، اس کے  
 ایک گوشے میں لگے ہوئے سیاہ پتھر (حجر اسود) کو چومنا، اور اس کے درودیوار سے پہننا اور آہ و زاری کرنا، پھر  
 صفا و مردہ کے پھیرے کرنا، پھر مکہ شہر سے بھی نکل جانا اور منی اور بھی عرفات اور بھی مزدلفہ کے صحرائوں  
 میں جا پڑنا، پھر جمرات پر بار بار کتکریں مارنا، یہ سارے اعمال وہی ہیں جو محبت کے دیوانوں سے سرزد ہوا  
 کرتے ہیں، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام گویا اس رسم عاشقی کے بانی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو ان کی یہ اداائیں اتنی  
 پسند آئیں کہ اپنے دربار کی خاص الخاص حاضری حج، عمرہ کے ارکان و مناسک ان کو قرار دے دیے۔ انہی سب  
 کے مجموعہ کا نام گویا حج ہے، اور یہ اسلام کا آخری اور تکمیلی رکن ہے۔

سلسلہ معرف الحدیث کی پہلی جلد میں وہ حدیثیں سرچھپی ہیں جن میں اسلام کے  
 ارکان پنجگانہ کا بیان ہے، اور ان میں آخری رکن بتایا گیا ہے۔

حج کی فرضیت کا حکم راجح قول کے مطابق ۹ھ میں آیا، اور اس کے اگلے سال ۱۰ھ میں اپنی وفات سے  
 صرف تین مہینے پہلے رسول اللہ نے صحابہ و اہل بیت رضی اللہ عنہم کی بڑی تعداد کے ساتھ حج فرمایا، جو

کے نام سے مشہور ہے۔ اور اسی جتہ الوداع میں خاص عرفات سے میدان میں آپ پر یہ آیت نازل ہوئی۔

**الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي - الْآيَةُ...**

آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا، اور تم پر اپنی نعمت کا اتمام کر دیا۔

اس میں اس طرف ایک لطیف اشارہ ہے کہ حج اسلام کا تکمیل کا سن ہے۔

اگر بندہ کو حج و عمرہ سے نہ جتنی نصیب ہو جائے جس کو دین و شریعت کی زبان میں ابراہیمؑ و محمدؐ کی نسبت کا کوئی ذرہ اس کو عطا ہو جائے تو گویا اس کو سعادت کا اعلیٰ مقام حاصل ہو گیا، اور وہ نعمت عظمیٰ اس کے ہاتھ آئی جس سے بڑی کسی نعمت کا اس دنیا میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا، اس کو حق ہے کہ تحدیثِ نعمت کے طور پر ہے اور مست ہو ہو کر کہے

نازم نکشم خود کہ جمال تو دیدہ است اتم بہ پای خود کہ ملویت رسیدہ است  
ہر دم ہزار ہوسہ زخم دست خویش را کہ امانت گرفتہ بسویم کشیدہ است  
اس مختصر تمہید کے بعد حج کے متعلق اہل حق و حقیقت پرستے۔

**عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ فَحُجُّوا فَقَالَ رَجُلٌ أَكُلُ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَسَكْتُ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ لَوْلَيْتُ نَعَمْ لَوْ جَبْتُ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَإِخْتِلَافِهِمْ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ هُمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْئٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْئٍ فَلَدَعُوهُ. (رواه مسلم)**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن خطبہ دیا، اس میں فرمایا اب دو اتم پر حج فرض فرمایا ہے اب اس کو ادا کرنے کی فکر کرو۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہر سال حج کرنا فرض کیا گیا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے اس کے جواب میں سکوت فرمایا اور کوئی جواب نہیں دیا، یہاں تک کہ اس شخص نے تین دفعہ اپنا سوال دہرایا، تو آپ ﷺ نے (ناگواری کے ساتھ) فرمایا کہ اگر میں تمہارے اس سوال کے جواب میں کہہ دیتا کہ ہاں! ہر سال حج کرنا فرض کیا گیا تو کسی طرح فرض ہو جاتا، اور تم ادا نہ کر سکتے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے ہدایت فرمائی کہ کسی معاملہ میں جب میں خواہم تو کوئی حکم نہ دوں تم مجھ سے حکم لینے (اور سوال کر کے) اپنی پابندیوں میں اضافہ کرنے) کی کوشش نہ کرو۔ تم سے پہلی امتوں کے لوگ ایسے تباہ ہوئے کہ وہ اپنے نبیوں سے سوال بہت کرتے تھے اور پھر ان کے احکام کی خلاف ورزی کرتے تھے۔ ہذا (میری ہدایت تم کو یہ ہے کہ)

جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو جہاں تک تم سے ہو سکے اس کی تعمیل کرو اور جب تم کو کسی چیز سے منع کروں تو اس کو چھوڑو۔ (۱)

جامع ترمذی وغیرہ میں قریب قریب ایسی مضمون کی یہ حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ اس میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے حق کی فریادیت کا یہ اعلان اور اس پر یہ سوال و جواب جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث میں مذکور یا یہ سورۃ آس عمر کی اس آیت کے ناز ہونے پر پیش آیا تھا۔

### وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيلًا

اللہ کے واسطے بیت اللہ حج کرنا فرض ہے ان لوگوں کی حالت میں جو اس کی استطاعت رکھتے ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں ان صحابی کا نام مذکور نہیں ہے جنہوں نے حضور ﷺ سے سوال کیا تھا کہ ”یہ سوال حج کرنا فرض کیا ہے؟“ لیکن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی مضمون کی حدیث جس والا ماحولہ وراوی اور نسائی وغیرہ نے روایت کیا ہے اس میں تصریح ہے کہ یہ سوال کرنے والے اقرب بن حارث تھے۔ یہ ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے حج مکہ کے بعد عدا م قبول کیا، ان کو تعظیم و تربیت حاصل کرنے کا بھی پورا موقع نہیں ملا تھا، اسی لئے ان سے یہ فرض ہوئی کہ یہاں پر بیٹھے، اور جب حضور ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا تو پھر وہ بارہ بار بارہ سوالات کیا۔

رسول اللہ ﷺ نے جو یہ فرمایا کہ ”اگر میں ہاں کہہ دیتا تو اس حج کرنا واجب ہو جاتا۔“ اس کا منشا اور مطلب یہ ہے کہ وہاں کرنے والے کو سوچنا سمجھنا پڑے تھا کہ میں نے حج سے فرض ہونے کا جو حکم سن لیا تھا اس کا تقاضا اور مطالبہ عمر بھر میں بس ایک حج کا تھا، اس کے بعد ایسا سوال کرنے کا نتیجہ یہ بھی ہو سکتا تھا کہ اگر میں ہاں کہہ دیتا (اور ظاہر ہے کہ آپ ہاں جب ہی کہتے جب اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتا) تو ہر سال حج کرنا فرض ہو جاتا، اور امت سخت مشکل میں پڑ جاتی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ اہل امتوں کے بہت سے لوگ کثرت سے اس در قیام و قس کی ایسی بڑی حالت فی وجہ سے تیار ہوئے، انہوں نے اپنے نبیوں سے سوال کر کے شرعی پابندیوں میں اضافہ کر لیا اور پھر اس سے متعلق عمل کر گئے۔

حدیث کے آخر میں رسول اللہ ﷺ نے ایک بڑی اہم اور اصولی بات فرمائی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: ”جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو جہاں تک تم سے ہو سکے اس کی تعمیل کرو، اور جس چیز سے منع کروں اس کو ترک کر دو۔“

مطلب یہ ہے کہ میری فی ہونی شریعت کا مذاق بخشتی اور تنگی نہیں ہے بلکہ ان بات اور رعایت کا ہے، جس حد تک تم سے تعمیل ہو سکے اس کی کوشش کرو، بشرطیکہ ضروریوں کی وجہ سے جو فی سرورہ جانے کی اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم سے اس کی معافی کی امید ہے۔

۱۴۶ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ مَلَكَ زَادًا وَرَاحِلَةً تَبْلُغُهُ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ وَلَمْ يَحُجَّ فَلَا



عَلَيْهِ أَنْ يُمُوتَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا۔ (رد المحتار ج ۱)

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے پاس حج کا ضروری سامان ہو اور اس کو بیماری نہ ہو جو بیت اللہ تک اس کو پہنچ سکے اور چھ روٹ نہ رہے، تو وہی فوق نہیں۔ وہ یہودی ہو، نصرانی ہو، یا نصرانی ہو، اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ، ”اللہ کے لئے بیت کا حج فرض ہے ان لوگوں پر جو اس تک جانے کی استطاعت رکھتے ہوں۔“

اس حدیث میں ان لوگوں کے لئے بڑی سخت و عید ہے جو حج کرنے کی استطاعت رکھنے کے باوجود حج نہ کریں۔ فرمایا گیا ہے کہ ان کا اس حال میں مرنا اور یہودی یا نصرانی ہو کر مرنا ویسا برابر ہے (معاذ اللہ) یہ اس طرح کی عید ہے جس طرح ترک نماز و نماز شریعت کے قریب جہاد ہے۔ قرآن مجید میں بھی ارشاد ہے

”اقِمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔“

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ترک نماز و شرکوں کا عمل ہے۔

حج فرض ہونے کے باوجود حج نہ کرنے والوں کو مشرکین کے جہاد و نصاریٰ سے تشبیہ دینے کا راز یہ ہے کہ حج نہ کرنا یہودی و نصاریٰ کی کفر و کفریت تھی یہ نہ مشرکین عرب حج یا رتے تھے عین وہ نماز نہیں پڑھتے تھے، ان سے ترک نماز و شرکوں کا عمل بتایا گیا۔

اس حدیث میں استطاعت کے باوجود حج نہ کرنے والوں کے لئے جو سخت و عید ہے اس سے سمرہ آل عمران کی اس آیت کا حوالہ دیا گیا ہے اور اس کی سند پیش کی گئی ہے جس میں حج کی فرضیت کا بیان ہے، یعنی عین معلوم ہوتا ہے کہ راوی نے صرف حوالہ سے

طور پر آیت کا یہ ابتدائی حصہ پڑھنے پر اکتفا کیا، یہ عید آیت کے جس حصے سے ملتی ہے وہ اس کے آگے و

حصہ ہے، یعنی (جس کا مطلب یہ ہے کہ اس حکم کے بعد جو کوئی کافر نہ رہے یہ اختیار کرے یعنی باوجود استطاعت کے حج نہ کرے تو اللہ کو کوئی پروا نہیں، اور ساری دنیا اور ساری

کائنات یہ سب نیاز ہے) اس میں استطاعت کے باوجود حج نہ کرنے والوں کے رویہ و

نظرات سے تعبیر کیا گیا ہے، اور عید سنائی گئی ہے، (کا مطلب یہی ہو کہ یہ ناسمجھ اور نادان جو پتہ بھی نہیں اور جس حال میں میں اللہ کو کوئی پروا نہیں۔

قریب قریب ہی مضمون کی ایک حدیث مسند ارمی وغیرہ میں حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يُوجِبُ الْحَجَّ قَالَ الزَّادُ وَالرَّاحِلَةُ۔ (رد المحتار ج ۱)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا،  
 اور اس نے پوچھا کہ کیا چیز حج کو واجب برحق ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا سہاگ سفر اور سواری۔

قرآن مجید میں فرضیت حج کی شرط کے طور پر **فَمَنْ كَانَ مِنَ الْقَوْمِ فَاجْعَلْ لَهُ سَهْلًا** فرمایا گیا ہے، یعنی حج  
 ان لوگوں پر فرض ہے جو سفر کر کے مکہ معظمہ تک پہنچنے کی استطاعت رکھتے ہوں۔ اس میں جو اہم اس  
 ہے مابہ سوال کرنے والے صحابی نے اس کی وضاحت چاہی اور دریافت کیا کہ اس کی استطاعت کا متعین  
 معیار کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک تو سواری کا انتظام ہو جس میں مکہ معظمہ تک سفر کیا جاسکے،  
 اور اس کے علاوہ اٹھانے پینے جیسی ضروریات کے لئے اتنا سامان ہو جو اس زمانہ سفر کے گزارنے کے لئے  
 کافی ہو۔ فقہائے کرام نے اس گزارے میں ان لوگوں کے گزارے کو بھی شامل کیا ہے جن کی کفایت  
 جانے والے کے ذمہ ہو۔

۱۱۸ **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَجَّ فَلَمْ يَرُكْ وَلَمْ يَفْشُقْ رَجَعَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ**  
**أُمُّهُ۔ (رواہ البخاری و مسلم)**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس آدمی نے حج کیا اور اس میں  
 نہ تو کسی شہوانی اور فحش بات کا ارتکاب کیا، اور نہ اللہ کی کوئی نافرمانی کی تو وہ گناہوں سے ایسا پاک و صاف  
 ہو کر رہے گا جیسا اس دن تھا جس دن اس کی ماں نے اس کو جنم دیا۔

قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے: **لِحَجِّ الْمَسْكِينِ مَعْرُوفٍ**۔ حج کے لئے مسکینوں کو  
 حج کرنے کی سہولت دینی ہے۔ اس آیت میں حج کرنے والوں کو ہدایت فرمائی گئی ہے کہ خاص کر زمانہ حج میں  
 وہ ثبوت کی باتوں اور اللہ کی نافرمانی والے سارے کاموں اور آپس کی جھگڑا بازئی سے بچیں۔ حضرت  
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں اس ہدایت پر عمل کرنے والوں کو بشارت سنائی گئی ہے اور فرمایا گیا ہے  
 کہ جو شخص حج کرے اور یہ حج میں نہ تو ثبوت کی باتیں کرے، اور نہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی کوئی ایسی حرمت  
 کرے جو فسق کی حد میں آتی ہو، تو حج کی برکت سے اس کے سارے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور وہ  
 گناہوں سے بالکل ایسا پاک و صاف ہو کر رہے گا جیسا کہ وہ اپنی پیدائش کے دن بے گناہ تھا۔ اللہ تعالیٰ اپنے  
 فضل سے یہ بات نصیب فرمائے۔

۱۱۹ **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجُّ**  
**الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءُ إِلَّا الْجَنَّةُ۔ (مسلم و ترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک عمرہ سے دوسرے عمرہ تک  
 کفارہ ہو جاتا ہے اس کے درمیان کے گناہوں کا۔ اور حج اگر مبرا ہو (پاک اور محتسبہ حج) کا بدہ تو اس  
 جنت ہے۔

۱۵۰. عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَيْسَ لِلْحَجَّةِ الْمَبْرُورَةِ ثَوَابٌ إِلَّا الْجَنَّةُ. (رواه الترمذی والسنائی)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پیارے پیارے حج اور عمرہ یہ نعمتیں اور عمرہ و دونوں فطرہ و قربانی اور قربانیوں و اس طرح و عمرہ و قربانی میں جس طرح اور ساری جہنمی ثواب اور سونے چاندی کا میل پھیل اور ساری جہنمی ثواب اور سونے چاندی کا میل پھیل جنت ہی ہے۔

ترجمہ: جو شخص احقر اس کے ساتھ حج یا عمرہ کرتا ہے وہ یا اللہ تعالیٰ سے دیر سے رست میں غوطہ کھاتا اور غسل کرتا ہے جس کے نتیجہ میں وہ نہانوں کے کدے اثرات سے پاک صاف ہو جاتا ہے اور اس کے بارے میں نیا میں جیسی اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ فضل ہوتا ہے۔ فطرہ و قربانی اور پریشانی حائل سے اس و نجات مل جاتی ہے اور خوش حالی اور اطمینان قلب و دیر سے نسیب ہو جاتی ہے اور مزید برآں اس کے بدلے میں جنت کا حصہ ہونا اللہ تعالیٰ کا قطعی فیصلہ ہے۔

۱۵۱. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: إِنَّهُ قَالَ الْحَاجُّ وَالْعُمَارُ وَلَفَذَ اللَّهُ إِنْ دَعَا أَجَابَهُمْ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوا غُفِرَ لَهُمْ. (ترمذی و سنائی)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حج اور عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ سے مہمان ہیں، اور وہ اللہ سے دعا کریں تو وہ ان کی دعا قبول فرمائے، اور اگر وہ اللہ سے مغفرت مانگیں تو وہ ان کی مغفرت فرمائے۔

۱۵۲. عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا لَقِيتَ الْحَاجَّ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَصَافِحْهُ وَمُرْهُ أَنْ يُسْتَغْفِرَ لَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ فَإِنَّهُ مَغْفُورٌ لَكَ۔ (ترمذی و سنائی)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کسی حج کرنے والے سے تمہاری ملاقات ہو تو اس سے اپنے سر میں ٹہپٹے سے پہلے اس و صاف ہو کر صاف ہو کر صاف ہو کر اس سے مغفرت کی دعا کے سے ہو، یہ نعمت وہ اس حال میں ہے کہ اس کے ناموں کی مغفرت کا فیصلہ ہو چکا ہے (اس سے اس کی دعا کے قبول ہونے کی ناس توقع ہے)۔

۱۵۳. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَنْ خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَارِيًّا لَمْ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ الْغَارِي وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ. (رواه البيهقي في شعب الایمان)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو بندہ حج یا عمرہ کی میت سے یا راہ خدا میں بیمار کے سے نکلا، پھر راستہ ہی میں اس و موت آئی تو یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے واسطے و حق اجر و ثواب عظیم

ایسا جاتا ہے جوئی و عمر و سرنے و اوس سے اور راجھا سرنے والے سے مقرر ہے۔

اللہ تعالیٰ کے اس فرمانہ دستورہ قانون کا اعلان خود قرآن مجید میں بھی کیا گیا ہے۔ ارشاد ہے

وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا۔

اور جو بندہ اپنا گھر چھوڑ کر اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کی نیت سے نکل پڑے، پھر آج سے اس و ممت (راستہ ہی میں) تو مقرر ہو گیا اس کا اجر اللہ کے ہاں، اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا اور بخشنے والا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی بندہ اللہ کی رضا و رضامندی کے لئے ہجرت سے نکلے اور اس کے عمل میں آئے سے پہلے راستہ ہی میں اس کی زندگی ختم ہو جائے تو اللہ تعالیٰ کے ہاں اس عمل کا پورا اجر اس بندہ کے لئے مقرر ہو جاتا ہے، اور یہ اللہ تعالیٰ کی شانِ رحمت کا تقاضا ہے۔

### بندگی کی حالت

عربِ عربہ و امم اللہ تعالیٰ نے ان میں بیان کا قبضہ اور اپنا مقصد و مقصد اس لئے (کہ) قرآن میں بیان کیا جا چکا ہے، جو وہ لوگ ہیں جن کی دستِ طاقت رستہ ہوں، ان پر تم میں یہ دفعہ حاضر ہونا اور حق کرنا فرض کیا ہے، اور اس حاضر کی وجہ سے پتہ لازمی آج اب مقرر کئے ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ حاضر ہونے والے اپنے روزمرہ کے اور عام عادی لباس میں حاضر نہ ہوں بلکہ ایسے فقیرانہ لباس میں حاضر ہوں جو مردوں کے غنیمت سے مشابہت رکھتا ہو، اور آخرت میں میدانِ حشر کی ویلا لا تا ہو۔ کرتا پاجامہ، صدری، شیعہ، وئی، بوت، پتھون پتھو نہ ہو جس ایک تہ بندہ بندہ نہیں، اور یہ چادر جسم کے اوپر کے حصے میں آس میں، نہ جھٹی حلا ہو پاؤں میں موز وہیہ ایسا جوتا بھی نہ ہو جس سے چر پاؤں اٹھ جائے۔<sup>۱</sup> کسی قسم کی چھوڑ کر بھی پابندیوں کا مدنی فی ہیں جن کا منشا یہ ہے کہ بندہ اپنی حیثیت اور صورت میں حاضر ہو جس سے اس کی عاجزی و رنجش و رعب، علی اور پیش و پیروی سے بے رغبتی نہ ہو۔ لیکن بندوں کے ضعف کا بخور رکھتے ہوئے اس کو اس کا مکلف نہیں کیا گیا کہ وہ اپنے گھر ہی سے احرام بندہ و ران آوے کہ پابند ہوئے رہا نہ ہوں، مگر یہ حکم دیا جاتا تھا کہ بندے بری مثال میں پڑ جاتے۔ اب سے پتھو ہی زمانہ پہلے تک بہت سے لوگوں نے حاجی کی فی مہینے سفر کرنے کے بعد مدہ معظمہ پہنچا کرتے تھے، و رب بھی بہت سے مسوں کے حاجی کی فی تھے کہ بری اور بری سفر کر کے وہاں پہنچتے ہیں۔ خاص ہے کہ قی طویل مدت تک احرام کی پابندیوں کا نبھنا کٹھواؤں کے لئے انت مشکل ہوتا ہے، اس سے مختلف راستوں سے آنے والے حاجی کے لئے کہ معظمہ کے قریب مختلف سمتوں میں پتھو مقامات مقرر کر دیے گئے ہیں اور حکم دیا گیا ہے کہ گناہ

۱۔ حرم کے حلال میں یہ حاکم و فہم و فہم کے لئے میں مقرر قوں و مقرر و مقرر سے کٹ پٹے پہنے اور نہ جھٹکنے کی اور فی مقرر و مقرر میں موز وہیہ پہننے کی اجازت دئی گئی ہے۔



علم رکھتے آئے۔ جب ان میں سے کسی مقام پر پہنچیں تو اس مقام سے اسباب میں  
وہیں سے احرام بند ہو جائے گا۔ مختلف مقاموں کے یہ معین مقامات جن کی تفصیل آگے آئے گی۔  
ہوتے ہیں۔

یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ احرام باندھنے کا مطلب صرف احرام والے پٹے پہن لینا نہیں ہے، بلکہ یہ  
پٹے پہننے کے بعد اور عت نماز (۱۰ گانہ احرام) پڑھنی چاہیے اس کے بعد چار مرتبہ یہ پڑھا جاتا ہے  
”لَیْسَ لَكَ لِیْلِكَ، لَیْسَ لَكَ لِیْلِكَ، لَیْسَ لَكَ لِیْلِكَ، لَیْسَ لَكَ لِیْلِكَ“  
”لَا شَرِیْكَ لَكَ“

اس تمبیہ کے پڑھنے کے بعد آدمی محرم (احرام بند) ہو جاتا ہے، اور اسی سے حج کا مکمل شروع ہو جاتا  
ہے، اور احرام والی ساری پابندیاں اس پر عائد ہو جاتی ہیں۔ جس طرح تمبیہ تحریمہ لگنے کے بعد نماز کا مکمل  
شروع ہو جاتا ہے اور نماز ان ساری پابندیوں کا مدہ ہو جاتی ہیں۔  
اس تمبیہ کے بعد وہ اقیات احرام اور تمبیہ کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے مندرجہ ذیل احادیث پڑھتے

۱۵۳

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَقَّتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلَأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ  
وَلَأَهْلِ نَجْدٍ قُرْنَ الْمَنَازِلِ وَلَأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمَ لَهُنَّ لَهُنَّ وَلِمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ  
لِمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ لِمَهَلَةٍ مِنْ أَهْلِهِ وَكَذَا كَ وَكَذَا كَ حَتَّى  
أَهْلُ مَكَّةَ يُهْلَكُونَ مِنْهَا.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذوالحلیفہ، شام، مدینہ کا  
مقیقات مقرر کیا، اور نجد، قرن المنازل و اہل نجد کا اور یلملمہ و اہل یمن کا۔ پس یہ چاروں  
مقامات خود ان کے رہنے والوں کے لئے میقات تھے، اور ان سب قوموں کے لئے جو وہاں سے جا رہے تھے  
ان مقامات پر ہوتے ہوئے آئیں جن کا رواج یہ عمرہ کا ہونا تھا۔ پس جو وہاں سے ان مقامات سے دور گئے  
(یعنی ان مقامات سے مکہ معظمہ کی طرف کے رہنے والے ہوں) تو وہ اپنے گھر ہی سے احرام باندھتے ہیں  
کے اور یہ قعدہ اسی طرح ہے، جہاں تک کہ خاص مکہ کے رہنے والے مدینہ ہی سے احرام باندھتے ہیں۔

عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَهَلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَالطَّرِيقِ الْآخَرِ  
الْجُحْفَةُ وَمَهَلُ أَهْلِ الْعِرَاقِ مِنْ ذَاتِ عِرْقٍ وَمَهَلُ أَهْلِ نَجْدٍ قُرْنَ وَمَهَلُ أَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمَ.  
(رواہ مسلم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، اور رسول اللہ ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ

مدینہ کامیقات (جہاں سے ان کو احرام باندھنا چاہئے) کا حلیفہ ہے، اور دوسرے راستہ سے جانے والوں کامیقات نجد ہے، اور اہل عراق کامیقات ذات عرق ہے، اور اہل نجد کامیقات قرن المنازل ہے، اور اہل یمن کامیقات یلمم ہے۔

۱۔ اوپر والی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں صرف چار میقاتوں کا ذکر ہے۔ (۱) حلیفہ، (۲) نجد، (۳) قرن المنازل، (۴) یلمم۔ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں پانچویں میقات کا بھی ذکر ہے جس کو اہل عراق کامیقات قرار دیا کرتے ہیں۔ دونوں روایتوں میں ایک خلیفہ سارق یہ بھی ہے کہ پہلی روایت میں نجد کو اہل شام کامیقات بتایا گیا ہے اور دوسری روایت میں اس کو یلمم بتایا گیا ہے۔ جس کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ اہل مدینہ بھی اگر دوسرے راستہ سے (یعنی نجد کی طرف سے) مکہ معظمہ جا میں تو وہ نجد سے بھی احرام باندھ سکتے ہیں، اور ان کے علاوہ جو دوسرے علاقوں کے لوگ مثلاً اہل شام نجد کی طرف سے آئیں وہ بھی نجد سے احرام باندھیں۔ اور بعض شامیوں نے کہا کہ اگر اہل شام یہی کہتے ہیں، اس صورت میں دونوں روایتوں میں صرف تعبیر اور غلطی کا فرق رہے گا۔ بہرحال یہ پانچوں مقامات معین اور متفق علیہ میقات ہیں۔ جن علاقوں کے لئے یہ میقات قرار دیئے گئے ہیں ان سے مکہ مکرمہ آنے والوں کے راستہ میں یہ پڑتے تھے۔ ان کا مختصر تعارف یہ ہے۔

۱۔ جو اہل مدینہ کے لئے میقات متمرر یا کیا ہے، مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ جات ہوئے صرف پانچ چھ میل پہنچتا ہے، یہ مکہ معظمہ سے سب سے زیادہ بعید میقات ہے۔ یہاں سے مکہ مکرمہ قریب ۱۰۰ سو میل ہے۔ جبکہ آنے والے راستے سے قریب ۱۵۰ سو میل ہے۔ چونکہ اہل مدینہ کا دین سے خاص تعلق ہے اس لئے ان کامیقات اتنی بعید مسافت پر متمرر یا کیا ہے، دین میں جس کامرتبہ جتنا بڑا ہے اس کو مشقت بھی اتنی ہی زیادہ اٹھانی پڑتی ہے۔

جن کے رستے میں سوان کو سوا مشکل ہے

۲۔ یہ شامیہ، مغربی علاقوں سے آنے والوں کے لئے میقات ہے، یہ موجودہ رابغ کے قریب ایک بستی تھی، اب اس نام کی کوئی بستی موجود نہیں ہے، لیکن یہ معلوم ہے کہ اس کا محل وقوع رابغ کے قریب تھا جو مکہ معظمہ سے قریب ۱۰۰ میل کے فاصلہ پر، جنوب مغرب ساحل کے قریب ہے۔

۳۔ یہ نجد کی طرف سے آنے والوں کامیقات ہے۔ مکہ معظمہ سے قریب ۳۵، ۴۰ میل مشرق میں نجد جانے والے راستہ پر ایک پہاڑی ہے۔

ذات عرق یہ عراق کی طرف سے آنے والوں کے لئے میقات ہے۔ مکہ معظمہ سے شمال مشرق میں عراق جانے والے راستہ پر واقع ہے۔ مسافت مکہ معظمہ سے ۵۰ میل کے قریب ہے۔

۴۔ یہ یمن بصرہ سے آنے والوں کیلئے میقات ہے۔ یہ تہامہ کی پہاڑیوں میں سے ایک معروف

پہاڑی ہے، جو مکہ معظمہ سے قریب ۴۰ میل جنوب مشرق میں یمن سے مکہ آنے والے راستہ پر پڑتی ہے۔

جیسا کہ مندرجہ بالا دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان پانچوں مقامات و نمودان سے باشندوں کے لئے اور دوسرے تمام علاقوں کے ان لوگوں کے لئے جو نبی کریم ﷺ کے لئے ان مقامات میں سے آئے ہیں۔ مقرر فرمایا ہے۔ فقہانے اس پر اتفاق اور اجماع ہے۔ یہ انہیں نبی کریم ﷺ کے لئے ان مقامات میں سے کسی مقام کی طرف سے آئے ہیں۔ اس لئے ضروری ہے کہ وہ احرام باندھ کر اس مقام سے آئے ہوتے۔ احرام باندھنے کا مطلب اس کا طریقہ اتنی ہی ہے کہ اگر لیا جا چکا ہے۔

### مباحثہ

۱۵۶. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَلْبِسُوا الْقَمِيصَ وَلَا الْعَمَامَةَ وَلَا الشَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرَايِسَ وَلَا الْخِفَافَ إِلَّا أَحَدًا لَا يَجُذُّ الثَّغْلَيْنِ فَلْيَبْسُ الْخُفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ وَلَا تَلْبِسُوا مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مِثْلَهُ زَعْفَرَانٍ وَلَا وَرْسٍ۔

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ یہ شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ محرم (یعنی عہدہ احرام باندھنے والا) کیا چیزیں پہن سکتا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ (سات احرام میں) نہ تو تانہ پیش پانہ اور نہ سر پر عمامہ اور نہ شوارہ یا جامہ پانہ اور نہ ہارنی یا نمونہ یا یوں میں مونہ پانہ، نہ اس کے لئے کسی کوئی چیز پٹنے سے پہلے جو تانہ ہو تو وہ بھروسہ کی حفاظت سے مونہ پٹنے کے دوران و انہوں نے پیپے کے کٹے ہوئے تانہ (آپ ﷺ نے فرمایا کہ سات احرام میں) یا جلی و لی پہ نہ پانہ اس اور عنان یا ورس کا ہر

رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں قمیض، شوارہ، عمامہ وغیرہ سات فتنہ پند پہن سکتا ہے جو کہ اس وقت رواج تھا، یہی عنان تمام پہن سکتا ہے جو مختلف زمانوں میں اور مختلف قوموں اور ملکوں میں ان مقاصد کے لئے استعمال ہوتے ہیں یا نہ استعمال ہوں گے جن مقاصد کے لئے قمیض، شوارہ، عمامہ وغیرہ استعمال ہوتے تھے۔

زعفران تو معروف ہے ورس بھی یہ خوبہ اور زرد رنگ کی پتی ہے۔ یہ دونوں چیزیں پہن کر نمودان کے استعمال ہوتی تھیں اس لئے سات احرام میں ایسا پہننے کے استعمال کی بھی ممانعت نہ کی گئی ہے جس وزعفران یا ورس کی ہو۔

سواں بریو اس شخص نے پوچھا تھا کہ محرم کون سے چیزیں پہن سکتا ہے آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ "فلس فلس پہن سکتا ہے۔" اس جواب میں دیکھیں آپ ﷺ نے اس کی جی قمیض فرمائی۔ پوچھنے کی بات یہ نہیں ہے کہ محرم کون سے چیزیں پہن سکتا ہے بلکہ یہ دریافت کرنا چاہیے کہ اس قسم کے چیزیں پہننے کی کیا ممانعت ہے، کیونکہ احرام کا اثر یہی ہوتا ہے کہ جو چیزیں پہن کر استعمال عام میں سات میں جائز ہے احرام کی وجہ سے ان کا استعمال ناجائز ہوتا ہے، اس لئے یہ دریافت کرنا چاہیے کہ احرام میں کون سے چیزیں

اور ان چیزوں کا استعمال ممنوع اور ناجائز ہو جاتا ہے۔

**۱۵۷** عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى النِّسَاءَ فِي إِحْرَامِهِنَّ عَنِ الْقُقَازِينَ وَالنَّقَابِ وَمَا مَسَّ الْوَرُسُ وَالزُّعْفَرَانُ مِنَ الْثِيَابِ وَلَتَلْبَسَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا أَحَبَّتْ مِنَ أَلْوَانِ الثِّيَابِ مُعْصِفٍ أَوْ خَزٍّ أَوْ حُلِيِّ أَوْ سَرَاوِيلَ أَوْ لَمِيصٍ أَوْ خَفٍ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرماتے ہیں عورتوں کو حرام کی حالت میں، اتارنے پہننے اور چہرے پر نقاب ڈالنے اور ان چیزوں کے استعمال سے جس وزعفران یا ورس کی بو اور رنگ بعد اور ان کے ساتھ جو رنگین چہرے پہنچا ہیں چہن سلتی ہیں کسی پہنچا پریشی، اور اسی طرح وہ چہرے توڑے جتنی چہن سلتی ہیں اور شہوار اور قمیض اور موزے جتنی چہن سلتی ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ احرام کی حالت میں قمیض، شہوار وغیرہ پہنے پہننے کی ممانعت صرف مردوں کو ہے، عورتوں کو پہننے کی وجہ سے ان سب چیزوں کے استعمال کی اجازت ہے اور موزے پہننے کی بھی اجازت ہے، ہاں اتارنے پہننے کی وجہ سے ممانعت ہے اور منہ پر نقاب ڈالنے کی بھی ممانعت ہے۔ لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ اجنبی مردوں کے سامنے بھی پہنے چہرے باطل نہ رہیں۔ حدیث میں ممانعت چہرے پر باقاعدہ نقاب ڈالنے کی ہے، لیکن جب اجنبی مردوں کا سامن ہو تو چہرے چارے یا کسی اور چیز سے ان کو آکر سرایتی چاہئے۔ سنن ابی داؤد میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے فرماتی ہیں کہ۔

”ہم عورتیں حج میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ احرام کی حالت میں تھیں (تو احرام کی وجہ سے ہم چہرے پر نقاب نہیں لگاتی تھیں) جب ہمارے سامنے سے مردانہ عزت تو ہم پر چارہ سر کے ”پر سے لگاتی تھیں اور اس طرح پرہیزگاری تھیں، چہرے جب وہ مردانہ کے پردہ جاتے تو ہم اپنے چہرے کھول لیتی تھیں۔“

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اس بیان سے یہ بات باطل واضح ہوئی کہ احرام کی حالت میں عورتوں کو نقاب کے استعمال کی ممانعت ہے، لیکن جب اجنبی مردوں کا سامن ہو تو چارے یا کسی اور چیز سے ان کو آکر سرایتی چاہئے۔

پہننے کی حالت

**۱۵۸** عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ تَجَرَّدَ لِأَهْلَالِهِ وَاعْتَسَلَ۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے پہن سے تارے اور غسل فرمایا حرام باندھنے کیلئے۔





میں احرام کا پہلا تعبیر اس وقت اور اس جگہ پڑھنا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا بیان (جیسا کہ اس حدیث میں بھی مذکور ہے) یہ ہے کہ ذوالحلیفہ کی مسجد میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد آپ وہیں اپنی ناقہ پر سوار ہو گئے، اور جب ناقہ آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہوئی تو اس وقت آپ نے پہلی دفعہ حرام کا تعبیر پڑھا اور وہ اس وقت سے آپ محرم ہوئے، اور بعض روایات سے یہ ثابت ہے کہ جب آپ ناقہ پر سوار ہو کر پہنچے آگے بڑھے اور مقام پر پہنچے (جوانہ احلیفہ کے بالکل قریب کی قدر بند میدان ساتھ) تو اس وقت آپ نے پہلا تعبیر کہا۔ اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آپ نے مسجد ذوالحلیفہ میں دو گانہ حرام پڑھا تو اس وقت ناقہ پر سوار ہونے سے پہلے آپ نے پہلا تعبیر پڑھا۔ ابن ابی شیبہ اور دیگر کرام نے صحابہ کرام کے اختلاف کے بارے میں دریافت کیا تھا تو انہوں نے بتایا کہ اصل واقعہ یہ ہے کہ رسول اللہ نے مسجد ذوالحلیفہ میں دو گانہ احرام پڑھنے کے بعد مسما پہلا تعبیر پڑھا تھا، لیکن اس کا عمل صرف ان چند لوگوں کو ہوا جو اس وقت آپ کے قریب وہاں موجود تھے، اس کے بعد جب آپ وہیں ناقہ پر سوار ہوئے اور ناقہ سیدھی کھڑی ہوئی تو اس وقت پھر آپ نے تعبیر پڑھا اور ناقہ پر سوار ہونے کے بعد یہ آپ کا پہلا تعبیر تھا تو جن لوگوں نے یہ تعبیر آپ سے سنا اور پہلے انہیں ساتھ انہوں نے سمجھا کہ پہلا تعبیر آپ نے ناقہ پر سوار ہو کر پڑھا۔ پھر جب ناقہ چلی، وہی اور مقام پیدا ہو، پھر پہنچی تو آپ کے تعبیر پڑھا، تو جن لوگوں نے پہلا روایت تعبیر آپ سے نہیں سنا تھا انہوں نے سمجھا کہ آپ نے پہلا تعبیر اس وقت پڑھا جب آپ پیدا ہوئے۔ ”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے اس بیان سے اصل حقیقت پوری طرح واضح ہو جاتی ہے۔

عَنْ خَلَادِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَلَا نَبِيَّ جِبْرِيلَ كَاَمَرَنِي اَنْ اَمُرَ اَصْحَابِي اَنْ يَرْكَعُوا اَصْوَاتَهُمْ بِالْاَهْلَالِ اَوِ التَّلْبِيَةِ.

رواہ صلیح و الترمذی و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ و الدرمی

خلاد بن سائب تابعی اپنے والد سائب بن خالد انصاری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ میرے پاس جبرائیل آئے اور انہوں نے مدح کی طرف سے مجھے حکم پہنچایا کہ میں اپنے ساتھیوں کو حکم دوں کہ تعبیر بند آواز سے پڑھیں۔

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُلَبِّي اِلَّا لَبَّى مِنْ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ مِنْ حَجَرٍ اَوْ مَذْرٍ حَتَّى تَنْقَطِعَ الْاَرْضُ مِنْ هَهُنَا وَهَهُنَا.

حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کا وہ مسلمان بندہ



مرنے کی خاص خدمت یہ تھی کہ آپ چاہتے تھے کہ آپ ہر ایک شخص کی ہر ایک چیز میں وہی ایک شے تھی  
 تھی نہ وہ شے کہ اور جاہلیت کے طور طریقوں سے تھی نہ وہ شے کہ وہ جاہلیت کے طور طریقوں سے تھی نہ وہ شے کہ وہ  
 نور اور نور ہی نہیں ہو، اور آپ کی دعوت ہدایت اور تعلیم و تربیت کے ساتھ ساتھ تھی نہ وہ شے کہ وہ  
 تھی نہ وہ شے کہ وہ نور اور نور ہی نہیں ہو، اور آپ کی دعوت ہدایت اور تعلیم و تربیت کے ساتھ ساتھ تھی نہ وہ شے کہ وہ  
 کے ساتھ ہی تھی نہ وہ شے کہ وہ نور اور نور ہی نہیں ہو، اور آپ کی دعوت ہدایت اور تعلیم و تربیت کے ساتھ ساتھ تھی نہ وہ شے کہ وہ

[illegible]

اس سفر میں آپ کے ساتھ جی کرنے والوں کی تعداد کے بارے میں روایت میں بہت اختلاف ہے۔ چالیس خیرات کے بارے میں ایک روایت ہے، چوبیس خیرات کے بارے میں ایک روایت ہے، بیس خیرات کے بارے میں ایک روایت ہے۔ اس عاجز کے نزدیک یہ اختلاف ایسا ہی ہے جیسا کہ بڑے مجمعوں اور میوں میں شرکت کرنے والوں کی تعداد کے بارے میں لوگوں کے اندازے متفق ہی مختلف ہوتے ہیں۔ اس نے یہ حد بتایا ہے کہ حد مطابق بتایا۔ باقی عدد حساب لگا کے اور شمار کرے گی کہ جی نہیں بتایا، اتنی بات جس قدر کہ بتائی ہے۔ تمام روایات میں ہے کہ مجمع بے حد و حساب تھا، جس قدر نظم جاتی تھی اتنی ہی آہستہ پڑتی تھی۔

من جن میں رسول اللہ ﷺ نے مختلف مواقع پر خطبے کیے اور باتیں سن کر رہنے والے یہ  
ساتھ لے گئے یہ خطبے ایسے کہ اب میرا وقت موجود قریب ہے اور تمہیں دین کی تعلیم و تربیت میرے  
حاصل کرنے کا موقع من کے بعد نہیں ملے گا۔ جو جہاں اس پر اس نے اپنی اپنی تعلیم و ترقی  
ہدایت و ارشاد حاصل کیا۔

جہاں اودھ کے سلسلے میں جو روایات تب حیدریت میں (جن میں سے چند یہاں نقل و نقل ہو چکی ہیں) ان سے نقل کے منسلک و ادغام اور اس کا تنظیمی طریقہ معلوم ہونے کے حاملین وراثت کے دو سے بہت سے ابواب و رشتہ جوں کے بارے میں نہایت اہم تعلیمات اور ہدایات بھی امت کو مل جاتی



ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ قریب یہ مٹنے سے اس قدر میں اس کی قدیم تبلیغ اور مدیت وارشاد کا کام ہوا اور اسے شیخ پرانے پرانے سے بغیر برسوں میں ابام نہیں پڑتا۔ اس سے پیش باقیقیں کا ہر امت نے سمجھا ہے کہ اس وقت میں اس کا عمل کرنے کا وہ شہین ذریعہ دینی علوم کی رفعت اور صحبت ہے۔ اس قریب سے بعد یہ ۱۰۰۰ ان کے ۲۰۰ میں سے کے پتے حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث شیخ مسلم سے نقل کی جاتی ہے، اس پر یہ حدیث استماع میں سے اس کے نام میں کی ہوتی ہے کہ اس نے ایک ایک امر کا ترجمہ کے اثر میں کیا ہے۔

۱۶۴ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَسَأَلَ عَنِ الْقَوْمِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى فَقُلْتُ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنٍ فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى رَأْسِي فَنَزَعَ رِزِّي الْأَعْلَى ثُمَّ نَزَعَ زِرِّي الْأَسْفَلَ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ لَدُنَيَّ وَأَنَا بِوَمِيدِ غُلَامٍ شَابٍ لَقَالَ مَرَحَبًا بِكَ يَا بَنَ أَخِي سَلْ عَمَّا شِئْتَ فَسَأَلْتُهُ وَهُوَ أَعْمَى وَحَضَرَ وَقْتُ الصَّلَاةِ فَقَامَ فِي نَسَاجَةٍ مُلْتَحِفًا بِهَا كَلَمًا وَضَعَهَا عَلَى مَنْكِبِيهِ رَجَعَ طَرَفًا مَا إِلَيْهِ مِنْ صِغَرِهَا وَرَدَّائُهُ عَلَى جَنْبِهِ عَلَى الْمَشْجَبِ فَصَلَّى بِنَا فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنْ حُجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ بِيَدِهِ فَعَقَدَ بَسْعًا لَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَكَتُ بَسْعَ سَبْعِينَ لَمْ يَحُجَّ ثُمَّ أَذَّنَ فِي النَّاسِ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَاجٌّ لِقَدِيمِ الْمَدِينَةِ بِشَرِّ كَثِيرٍ كُلُّهُمْ يَلْتَمِسُ أَنْ يَأْتِمَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَعْمَلَ مِثْلَ عَمَلِهِ فَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى آتَيْنَا ذَا الْحُلَيْفَةِ فَوَلَدَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ أَضْعُ قَالَ اغْتَسِلِي وَاسْتَغْفِرِي بِثَوْبٍ وَآخِزِي فَصَلِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ رَكِبَ الْقُضْوَاءَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَافَتُهُ عَلَى الْبَيْدِ نَظَرَتْ إِلَى مَدْيَنَ صَرِي بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ رَاكِبٍ وَمَا فِي وَعَنْ يَمِينِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَعَنْ يَسَارِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَمِنْ خَلْفِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَظْهَرِنَا وَعَلَيْهِ يَنْزِلُ الْقُرْآنُ وَهُوَ يَعْرِفُ تَأْوِيلَهُ وَمَا عَمِلَ مِنْ شَيْئٍ عَمِلْنَا بِهِ فَأَهْلُ بِالْتَّوْحِيدِ لَيْتِكَ اللَّهُمَّ لَيْتِكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتِكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَأَهْلُ النَّاسِ بِهَذَا الدُّنْيَا يُهْلُونَ بِهِ فَلَمْ يَرُدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِمْ شَيْئًا مِنْهُ وَلَزِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَلْبِيَّتَهُ.

جعفر بن محمد (جو بیہوش ہیں) میں رخصت ہو کر پڑتے ہیں اور اہم انفس صادق نے قلب سے معروف ہیں) اپنے والد ماجد محمد بن علی (معروف بہ سابق) سے روایت کرتے ہیں کہ ہم چند باقی جابر بن عبد اللہ کی خدمت میں بیٹے انہوں نے اس کے دریافت کیا کہ ہم وہاں کی ہیں؟ (ہم میں سے) جابر نے اپنے متعلق بتایا) یہاں تک کہ جب میری باری کی قومیں نے کہا کہ میں محمد بن علی بن حسین ہوں (۱۰۰) اس وقت بہت دور سے تھے اور ہمیں وہ چپ تھے انہوں نے شفقت اور محبت سے) اپنا ہاتھ میرے سر پر رکھا، پھر میرے سر کے رستوں پر وہی سنڈلی تھیں، اس کے نیچے وہ ان سنڈلی تھیں، پھر اپنا ہاتھ

(کرتے کے اندر لے جا کر) میرے بیچ بیٹے پر رکھا، اور میں ان دونوں بالکل جوان تھا<sup>①</sup> اور (میرے آسنے پر اپنی مسرت کا اظہار کرتے ہوئے) مجھ سے فرمایا: "ابن ابی اسد! (مرد) اب میرے بھیجے، میرے بھائی حسین کی یاد کار!" جو پختہ تمہیں مجھ سے پوچھنا بتا رہا تھا، (اب مبالغہ کرتے ہیں) کہ اس اثناء میں نماز کا وقت آگیا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ ایک چھوٹی سی چادر لپیٹے ہوئے تھے، وہ اسی میں لپیٹے ہوئے نماز کے لئے کھڑے ہوئے، اور اس کے چہرے پر رونے کی وجہ سے حالت یہ تھی کہ جب وہ اس کو اپنے مونڈھوں پر رکھتے تو اس کے اندر اللہ عزوجل کی صفات آجاتے، حالانکہ ان کی رداء (یعنی بڑی چادر) ان کے قریب ہی لٹکن پر رہتی ہوئی تھی (معاذ اللہ) نے اس کو اور بھی بڑا نماز پڑھنا ضروری نہیں سمجھا، بلکہ وہی چھوٹی چادر اپنی سر ہمیں نماز پڑھانی) نماز سے فارغ ہونے کے بعد میں نے کہا کہ "مجھے رسول اللہ ﷺ کے (جیسے وہاں) کی تمہیں بتا دیا" انہوں نے باتوں کی انہوں سے فوجی منتی کا اشارہ کرتے ہوئے مجھ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ آکر وہاں تک پہنچے تھے۔ یہ پھر مدینہ میں آپ نے علان کر لیا کہ اس میں آپ کا راجہ بننے کا سبب۔ یہ اطلاع پڑوے بہت بڑی تعداد میں مدینہ آئے۔ ہر ایک کی خواہش اور ترزہ یہ تھی کہ اس مہاراجہ میں آپ کے ساتھ رہ کر آپ کی پوری پوری پیروی کرے اور آپ کے نقش قدم پر چلے۔ (حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ پھر جب روانگی کا دن آیا تو رسول اللہ ﷺ کی قیادت میں) یہ پورا قافلہ مدینہ کے روانہ ہوا، اور اہل مدینہ اس دن ہمیں قیام کیا۔ یہاں پہنچ کر ایک قافلہ یہ پیش آیا کہ اہل مدینہ میں (جو ابہر صدیق رضی اللہ عنہ کی بیوی تھیں، اور وہ بھی اس قافلہ میں تھیں) ان سے یہاں پہنچا پیدائش (یعنی محمد بن ابی بکر) نہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ایسی حالت میں میں کیا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسی حالت میں احرام کے لئے غسل کر لیں، اور جس طرح عورتیں ایسی حالت میں پہنے کا نمونہ استعمال کرتی ہیں اسی طرح استعمال کریں، اور احرام باندھیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کی مسجد میں آخری نماز (ظہر کی) پڑھی، پھر آپ ﷺ اپنی ناقہ قصبہ پر سوار ہوئے، یہاں تک کہ جب ناقہ (مسجد) اہل مدینہ سے کچھ آگے بڑھ کر) بیدار پر چڑھی (جو اہل مدینہ کے قریب ہی رہا، اور انہوں نے میدان ساتھ) تو میں نے اس ہندی سے ہر طرف نگاہ ڈالی تو اسے چھپے میں بائیں حد نظر تک سوار اور پیدل آدمی ہی آدمی نظر آئے، اور رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان میں تھے اور آپ ﷺ پر قرآن نازل ہوتا تھا اور آپ اس کی حقیقت اور اس کا صحیح مطلب مدعا جانتے تھے (اس نے آپ کو پختہ بھی کرتے تھے اللہ کے حکم اور اس کی وحی کے مطابق کرتے تھے) اور ہمارا رویہ یہ تھا کہ جو پختہ آپ ﷺ کرتے دیکھتے تھے وہی ہم بھی کرتے

① محمد بن ابی اسد رضی اللہ عنہ میں پیدا ہوئے تھے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ واقعات انہوں نے ۱۰ سال کی عمر میں بتائے ہیں، تو اس وقت حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی عمر تقریباً ۱۰ سال کی ہوئی۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی وفات ۹۴ سال کی عمر میں ۳۷ھ میں مدینہ طیبہ میں ہوئی، اور ان کے بقول کے مطابق مدینہ میں وہ آخری صحابی تھے جن کے انتقال کے بعد مدینہ طیبہ صحابی کے وجود سے خالی ہو گیا۔



(اور مقام ابراہیم کے پاس نماز ادا کرو) پھر اس طرح گئے ہو کر کہ تمام ابراہیم آپ کے اور بیت اللہ کے درمیان تھا آپ نے نماز پڑھی (یعنی وہ گناہ طواف کیا۔) حدیث سے راوی امام جعفر صادق بیان کرتے ہیں کہ میرے والد فرماتے تھے کہ ان دو رحمتوں میں آپ نے **سجود** اور **سجود** کی قراوت کی۔ اس کے بعد آپ چہرہ رخ سوی صرف واپس آئے اور پھر اس کا استلام کیا، پھر ایک دروازہ سے (یعنی کتبے سے) سنا پہاڑی کی طرف چلے گئے اور اس کے باطل قریب پہنچے اور آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ **لا اِلهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَہٗ اِلٰہٌ لَّہٗ الْکُرْسِیُّ عَلَیْہِ سَبْعُ مِاۡلَۃٍ اَلْفٍ وَّ اَلْفَیْنِ وَ اَلْحَمْدُ لَہٗ وَ ہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَہِیْدٌ۔ لَا یَـُٔوِیۡہٗ اِلَّا ہُوَ سَیِّدُ الْمَرْکَبِیۡنَ۔** (اللہ کے سوا کوئی عبادت اور پرستش کے لائق نہیں، وہی تنہا معبود مالک ہے، کوئی اس کا شریک سا بھی نہیں، ساری کائنات پر اسی کی فرمان رہائی ہے، اور حمد و ستایش اسی کا حق ہے، وہ ہر چیز پر قادر ہے، وہی تنہا رب و معبود ہے۔ اس نے (مکہ پر اور ساری عرب پر) اقتدار بخشا اور اپنے دین کو بند کرنے کا) پناہ دے پورا فرمایا، اپنے بندے کی اس بھرپور مدد فرمائی، اور غرہ شمس کے لشکروں کو اس نے تنہا ہی شکست دی)۔ آپ نے تین دفعہ یہ کلمات فرمائے اور ان کے درمیان دعا کی۔ اس کے بعد آپ ترمرہ وہ کی طرف چلے، یہاں تک کہ جب آپ کے قدم وہاں کے نشیب میں پہنچے تو آپ چھوڑ کر چلے گئے جب آپ نشیب سے اترے تو چہرہ اپنی عام رفعت کے مطابق چلے، یہاں تک کہ مروہ پہاڑی پر آگئے اور یہاں آپ نے باطل و بی باجو سنا پڑیا تھا۔ یہاں تک کہ جب آپ آخری پھیرا چورائے کر وہ پر پہنچے، آپ نے اپنے رفقاء کو پکارا اور انہیں اللہ عنہم و منی طلب کر کے فرمایا۔ اگر پہلے سے میرے خیال میں وہ بات آجاتی جو بعد میں آتی تو میں قربانی کے جانور مدینہ سے ساتھ نہ لاتا اور اسی طواف و سعی کو جو میں نے کیا ہے عمر و بندتاً۔ قواب میں تم لوگوں سے کہتا ہوں کہ تم میں سے جن کے ساتھ قربانی کے جانور نہیں آئے ہیں وہ اپنا حرام ختم کر دیں اور اب تک جو طواف و سعی انہوں نے کی ان کو عمر و بند دیں۔ آپ کا یہ ارشاد سن کر مسلمانوں نے اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا یہ حکم کہ اشہر حج (حج کے مہینوں) میں عمر و کیا جائے خاص اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کے لئے حکم ہے۔ آپ نے اپنے ہاتھ کی انہیں اور اسے ہاتھ کی انہیں میں ڈال کر فرمایا کہ **حکم**

یہ تمام سعی کے لئے تھا جس طرح بیت اللہ کا طواف جائے اس کے ساتھ سے شروع کیا جاتا ہے اسی طرح سعی سے پہلے بھی استلام مسنون ہے۔



(مردِ حج میں داخل ہو گیا، خاص اسی سال کے لئے نہیں بلکہ ہمیشہ

کے لئے)۔

آپ نے مرد کے خاتمہ پر جو یہ بات فرمائی کہ "جو وہ قربانی کے جانور ساتھ نہیں لے  
 ہیں وہ اپنے طوافِ اربعی کو عمرہ قرار دے دیں، اور میں جی اور قربانی کے جانور ساتھ لے آیا ہوتا تو ایسا ہی  
 کرتا" اس کا مطلب اور اس کی حقیقت سمجھنے کے لئے پہلے یہ جان لینا چاہئے کہ زمانہ جاہلیت میں حج اور  
 عمرہ کے سلسلہ میں جو اعتقادی اور عملی غلطیاں رونق پا رہی تھیں ان میں سے ایک یہ بھی تھی  
 کہ شمس کی قعدہ کی احبہ جو (یعنی حج کے مہینے) کہاتے ہیں (یونکہ حج کا سفر انہی مہینوں میں  
 ہوتا ہے) ان مہینوں میں عمرہ کرنا سنتِ نبویؐ سمجھا جاتا تھا، حالانکہ یہ بات باطل ہے اور من گھڑت تھی۔  
 رسول اللہؐ نے شروع میں ہی اس میں وضاحت کے ساتھ فرمایا کہ جو یہ بات بتا رہی تھی کہ جس کا حج چاہے صرف  
 حج کا احرام باندھے (جس کا اصل صلہ میں افراختہ ہیں) اور جس کا حج چاہے شروع میں صرف عمرہ کا احرام  
 باندھے اور عمرہ معظمہ میں عمرہ سے فریضہ ہونے کے بعد حج لے لے اور احرام باندھے (جس کو جمع کہتے  
 ہیں) اور جس کا حج چاہے حج و عمرہ دونوں کا مشقہ لے اور احرام باندھے اور ایک ہی احرام سے دونوں کو کرنے کی  
 نیت کرے (جس کو رکن کہتے ہیں) آپؐ کا یہ ارشاد سننے کے بعد صحابہ کرام میں سے غالباً چند ہی نے  
 اپنے خاص حالات کے لحاظ سے متع کا ارادہ لیا، اور انہوں نے ذوالحلیہ میں صرف عمرہ کا احرام باندھا۔ ان  
 میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں۔ ورنہ زیادہ تر صحابہ نے صرف حج کا یا حج و عمرہ دونوں کا  
 مشقہ لے کر احرام باندھا۔ خود رسول اللہؐ نے دونوں کا احرام باندھا، یعنی (رقن) اختیار فرمایا۔ اس کے علاوہ  
 اپنی قربانی کے جانور (اہلب) بھی آپؐ مدینہ طیبہ ہی سے ساتھ لے کر چلے، اور جو قربانی کے جانور  
 ساتھ لے کر چلے وہ اس وقت تک احرام ختم نہیں کر سکتا جب تک سون فی احبہ کو قربانی نہ کرے۔ اس  
 لئے رسول اللہؐ اور وہ صحابہ کرام جو آپؐ کی طرف اپنی قربانی کے جانور ساتھ لے گئے تھے حج سے پہلے  
 (یعنی وہ فی احبہ کو قربانی کرنے سے پہلے) احرام سے باہر نہیں آ سکتے تھے، لیکن جو وہ قربانی کے جانور  
 ساتھ نہیں لے گئے ان کے واسطے یہ شرعی مجبوری نہیں تھی۔

عمرہ معظمہ یعنی رکن آپؐ واس کا احساس زیادہ ہوا کہ یہ جو جاہلانہ بات لوگوں نے دوسروں میں پھیل رہی ہے  
 کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا سنتِ نبویؐ کی تردید اور تنقیح کے لئے اور دماغوں سے اس کے جراثیم ختم  
 کرنے اور دوسروں سے اس کے اثرات و اتصاوت سے بے خبری ہے کہ وسیع پیمانے پر ان کے خلاف عمل  
 کر کے اصلاح چاہئے اور اس کی ممکن صورت یہی تھی کہ آپؐ کے ساتھیوں میں سے زیادہ سے زیادہ وہ  
 جو آپؐ کے ساتھ طواف اور اربعی کر چکے تھے، اس طواف اور اربعی کو عمرہ قرار دے کر احرام ختم کر دیں اور  
 حلال ہو جائیں اور حج کے لئے اس کے وقت پر وہ احرام باندھیں، اور خود آپؐ چونکہ قربانی کے جانور  
 ساتھ لے گئے تھے اس لئے آپؐ کے اس کی کجی ش نہیں تھی، اس لئے آپؐ نے فرمایا کہ "اگر  
 شروع میں مجھے اس بات کا احساس ہو جاتا جس کا احساس بعد میں ہوا تو میں اپنے ساتھ قربانی کے جانور نہ لے لیتا،

اور جو طواف وسعی میں نے کی ہے اس کو مستقل عمرہ قرار دے کر یہ احرام ختم کر دیتا (یعنی میں تو قربانی کے جانور لانے کی وجہ سے ایسا کرنے سے مجبور ہوں، اس لئے آپ وہاں سے جہتا ہوں کہ) آپ میں سے جو لوگ قربانی کے جانور ساتھ نہیں لانے ہیں وہ اپنے اس طواف وسعی کو مستقل عمرہ قرار دے دیں اور اپنا احرام ختم کر کے حلال ہو جائیں۔ آپ کا یہ ارشاد سن کر یہ ائمہ <sup>۱</sup> بن مہدیؑ نے ہوئے، چونکہ وہ اب تک یہی جانتے تھے کہ حج کے مہینوں میں مستقل عمرہ بنانا سنتِ انہوں کی بات ہے، اس سے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ان دنوں میں مستقل عمرہ کرنے کا یہ حکم یا صرف اسی سال کے لئے ہے یا اب ہمیشہ کے لئے مسدود بھی ہے کہ اشہر حج میں مستقل عمرہ کیا جاسکتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ان کو اچھی طرح سمجھانے اور ان کے ذہن نشین کرنے کے لئے اپنے ایک ہاتھ کی انگلیں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں اس رفرمایا کہ **مستقل عمرہ** (حج میں عمرہ اس طرح داخل ہو یا) یعنی حج کے مہینوں میں اور ایام حج سے باہر قریب جی عمرہ کیا جاسکتا ہے، اور اس وقت تک کہ بات باطل غلط اور جہالت نہ ہے، اور یہ حکم ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہے۔

وَقَدِمَ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ بِذِي النَّبِيِّ **۱۰** (فَوَجَدَ لَاطِمَةً مِمَّنْ حَلَّ وَلَبَسَتْ لِيَابَا صَيْغًا وَاسْتَحَلَّتْ فَأَنْكَرَ ذَلِكَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ إِنَّ أَبِي أَمَرَنِي بِهَذَا) فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ **۱۱** مَاذَا قُلْتَ حِينَ قَرَضْتَ الْحَجَّ قَالَ قُلْتُ االلَّهُمَّ إِنِّي أَهْلُ بِمَا أَهْلُ بِهِ رَسُولُكَ قَالَ فَإِنَّ مَعِيَ الْهَدْيَ فَلَا تَحِلَّ قَالَ فَكَانَ جَمَاعَةُ الْهَدْيِ الَّتِي قَدِمَ بِهِيَ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ وَالَّذِي أَتَى بِهِ النَّبِيُّ **۱۲** مِائَةً قَالَ لِحَلِّ النَّاسِ كُلُّهُمْ وَقَصُرُوا إِلَّا النَّبِيُّ **۱۳** وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ.

اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ (یورافہ اور وہاں کے مقامات باتیں و سون و غیہ کے سے رسول اللہ ﷺ نے حکمت نشین کئے ہوئے تھے) وہاں سے رسول اللہ ﷺ کی قربانی کے لئے مزید جانور کے سرمدہ معظمہ پہنچے، انہوں نے اپنی بیوی فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کو دیکھا کہ وہ احرام ختم کر کے حلال ہو چکی ہیں، اور رنگین اپنے سے پہنے ہوئے ہیں اور سرمدہ بھی استعمال کیا ہے، تو انہوں نے ان کے اس رویہ کو بہت غلط سمجھا اور ناگواری کا اظہار کیا (اور ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ تم کو کس نے یہ کہا تھا کہ تم احرام ختم کر کے حلال ہو جاؤ) حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ مجھے اب جان (رسول اللہ ﷺ) نے یہ حکم دیا تھا (میں نے اس کی تعمیل میں ایسا کیا ہے) پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ جب تم نے حج کی نیت کی اور تلبیہ کہہ کر احرام باندھا تو اس وقت

**۱۰** یہ وہی سرمدہ ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے مد سے ہجرت فرمانے کے بعد آپ و معاذ اللہ برف قرار کرنے اور ان کا نعما حاصل کرنے کے لئے اپنے ایک ہمدردی نشان دہی پر آپ کا تعاقب کیا تھا اور آپ کے قریب پہنچ جانے پر ان کی گھوڑی کے پاؤں زمین میں دھنسنے گئے تھے، دورانِ درخواست پر جب رسول اللہ ﷺ نے اعلانِ قہقاریٰ حج سلامت نظر آئی تھی اور یہ مدد واپس وٹ گئے تھے تب یہ مدد معظمہ میں اندھا دھن کی طرح قمر قمر رب، پھر مدد معظمہ نے ہونے کے بعد مدد کی طرح انہوں نے بھی اسد قبول کر لیا۔

تم نے کیا کہا تھا؟ (یعنی افریقہ کے طریقے پر صرف حج کی نیت کی تھی یا تو حج کے طریقے پر صرف عمرہ کی یا  
قرآن کے طریقے پر دونوں کیساتھ ساتھ نیت کی تھی) انہوں نے عرض کیا کہ میں نے نیت اس  
طرح کی تھی کہ ۔۔۔ (اے اللہ! میں نے تم پر بندہ ہوتا ہوں اس چیز کا

جس کا حرام باندھا ہو تو میرے رسول نے)۔ آپ نے فرمایا کہ میں یہ غلط کہانی کہتا ہوں کہ تم  
ایہ بولو (اور اس کی وجہ سے اب حج سے پہلے احرام اختیار کرنے میں غلطی نہ ہو)۔ انہوں نے کہا کہ میں نے  
میرے جیسے احرام کی نیت کی ہے) اس سے تم بھی میری طرح احرام کی حالت میں رہو۔ اس کے  
بعد حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ کہانی کے بعد فوراً رسول اللہ ﷺ اپنے ہاتھ سے اس کے  
تھے اور جو بعد میں آپ کے ہاتھ سے تھے رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس کے بعد بھی وہ اس  
تھی (یعنی وہ آیات سے تنبیہاں یہ مقدمہ ہوئی ہے کہ ۱۶۳ احکامات کے ساتھ اس کے تھے اور  
۳۴ احکامات رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اسے بیان کیا ہے کہ  
رسول اللہ ﷺ حدیث کے مطابق تمام ان صحابہ کے احرام اختیار کیا کہ وہ کہانی کے بعد فوراً احرام  
الٹے تھے اور تمام وہی سچی سے فارغ ہونے کے بعد اپنے رسول سے ہوا تھا کہ اب اس وقت  
اور جو طواف بھی نہیں کی تھی اس کو مستقل نماز قرار دے لیں۔ ان میں سے کچھ صحابہ  
حالات احرام میں رہے جو اپنی قربانیاں ساتھ لے گئے۔

جن صحابہ رضی اللہ عنہم نے آپ کی ہدایت و حکم کے مطابق اپنا احرام تقریباً انہوں نے اس موقع  
پر ہاں منڈوا لیا نہیں بلکہ صرف قرش کے ایہ انہوں نے کہا ہاں کہ یہ کہ منڈوانے کی فضا میں ہے  
احرام کے خاتمہ پر حاصل کر لیں۔ یہ حدیث ہے۔

فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مِثْنَى فَأَعْلَوْا بِالْحَجِّ وَرَكِبَ النَّبِيُّ ﷺ فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ  
وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالْفَجَرَ ثُمَّ مَكَثَ لَيْلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَأَمَرَ بِقُبَّةٍ مِنْ  
شَعْرِ تُضْرَبُ لَهُ بِنَمْرَةٍ لِسَارِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا تَشْكُ قُرَيْشٌ إِلَّا أَنَّهُ وَقَفَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ  
الْحَرَامِ كَمَا كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَى عَرَفَةَ فَوَجَدَ  
الْقُبَّةَ لَدَى ضَرْبِهَا لَهَ بِنَمْرَةٍ لَنْزَلِ بِهَا.

پھر جب یوم الترویہ (یعنی ۹ ذی الحجہ ۱) ہو تو سب مکہ کی جانب سے (اور جو صحابہ رسول اللہ  
کے حکم سے منڈا ہوئے سچی رہے اپنا احرام ختم کر چکے تھے اور جس سے کہتے) انہوں نے حج کا احرام  
باندھا اور رسول اللہ ﷺ اپنی ناقہ پر سوار ہو کر منی پہنچے، پھر وہاں پہنچے۔ آپ نے (اور صحابہ احرام  
رضی اللہ عنہم نے مسجد خیف میں) انہ، مصر، مغرب، مشرق اور فجر پانچوں نمازیں پڑھیں، پھر فجر کی نماز کے  
بعد تھوڑی دیر آپ منی میں اور غنیمہ کے یہاں تک کہ جب سورج نکل آیا تو آپ عرفات کی طرف  
روانہ ہوئے، اور آپ نے حکم دیا تھا کہ سوف کا بنو النبیہ آپ کے لئے نماز میں نصب کیا جائے۔

نمرہ دراصل وہ جگہ ہے جہاں سے آگے عرفات کا میدان شروع ہوتا ہے (آپ کے خاندان قریش کے لوگوں کو اس کا یقین تھا اور اس کے بارے میں کوئی شک و شبہ نہیں تھا کہ آپ کے پاس قیام کریں گے، جیسا کہ قریش زمانہ جاہلیت میں یا کرتے تھے (لیکن آپ نے ایسا نہیں کیا بلکہ) آپ مشعر حرام کے حدود سے آگے بڑھ کر عرفہ پہنچ گئے اور آپ نے ایسا کیا کہ (آپ کی ہدایت کے مطابق) نمرہ میں آپ کا خیمہ نصب کر دیا یہاں تو آپ اس خیمہ میں ٹرکے۔

۱۔ منیٰ کی خاص نفل و حرمت کا سلسلہ ۸ ذی الحجہ سے شروع ہوتا ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے کہا جاتا ہے۔ منیٰ دن صبح کو جان منیٰ کے لئے روانہ ہوتے ہیں، افرایا قحطان کے طریقے پر چلنے والے تو پہلے سے احرام کی حالت میں ہوتے ہیں، ان کے حدود اور جان منیٰ، منیٰ ۸ ذی الحجہ کو احرام باندھ کر منیٰ کو جاتے ہیں اور نویں کی صبح تک وہیں قیام کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم جو اپنی قربانیاں اپنے ساتھ لے گئے تھے وہ احرام کی حالت میں تھے، باقی صحابہ جنہوں نے عمرہ کر کے احرام اُتار دیا تھا ان سب نے انہویں کی صبح کو حج و عمرہ کا احرام باندھا اور حج کا یہ سارے قافلہ منیٰ کو روانہ ہو گیا، اور اس دن وہیں قیام کیا، اور پھر نویں کی صبح کو سورج نکلنے کے بعد عرفات کے لئے روانہ ہوئے۔ عرفات منیٰ سے قریب ۶ میل اور نجد سے قریب ۹ میل ہے، اور یہ حدود احرام سے باہر ہے، بعد اس جانب میں حرم کی سرحد جہاں اُتار دیتی ہے وہیں سے عرفات کا قد شروع ہوتا ہے۔ احرام کے عام قبائل جو حج کے لئے آتے تھے وہ سب نویں ذی الحجہ کو حدود احرام کے باہر نفل سے عرفات میں وقوف کرتے تھے، لیکن رسول اللہ ﷺ نے خاندان و آل منیٰ قریش جو اپنے واعبہ کا مجاور و متولی اور "اہل حرم اللہ" تھے وہ وقوف کے لئے بھی حدود احرام سے باہر نہیں نکلتے تھے، بلکہ اس کی حد کے اندر ہی مزدلفہ کے علاقہ میں مشعر حرام پہاڑی کے پاس وقوف کرتے تھے اور اس کو اپنا امتیاز سمجھتے تھے۔ اپنے اس پرانے خاندانی دستور بنی، پر قریش و یقین تھا کہ رسول اللہ ﷺ بھی مشعر حرام کے پاس ہی وقوف کریں گے، لیکن چونکہ ان کا یہ طریقہ غلط تھا اور وقوف کی صحیح جگہ عرفات ہی ہے، اس سے آپ نے منیٰ سے پتہ وقت ہی اپنے لوگوں کو ہدایت فرمادی تھی کہ: آپ کے قیام کے لئے خیمہ نمرہ میں نصب کیا جائے۔ چنانچہ اس ہدایت کے مطابق واوی نمرہ ہی میں آپ کے لئے خیمہ نصب کیا گیا اور آپ وہیں جا کر ٹرکے، اور اس خیمہ میں قیام فرمایا۔

حَتَّىٰ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقُصَاوِ فَرُجِلَتْ لَهُ فَاتَىٰ بَطْنُ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ وَقَالَ  
إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا  
الْأَكْلُ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمِي مَوْضُوعٌ وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنَّ أَوَّلَ دَمٍ  
أَضَعُ مِنْ دِمَائِنَا دَمُ ابْنِ رَبِيعَةَ ابْنِ الْحَارِثِ وَكَانَ مُسْتَرْضِعًا لِي بَنِي سَعْدٍ لَقَتْلَهُ هَذَا يَوْمًا

① نمرہ ایک وہ جگہ ہے جہاں حرم کی حد اُتار کر عرفات کی حد شروع ہوتی ہے۔ وہ یہ وہاں ہے جہاں عرفات کے باطل سے پردہ ہے۔ کہا جاتا ہے اس کی جہاں اور نجد کی جانب سے عرفات کی حد شروع ہوتی ہے۔ یہاں حد کی نفل ہے۔ منیٰ کے اندر خاندان نمرہ وہاں پہنچ کر عرفات کی حد سے باہر وہاں نمرہ میں ٹرکے۔



الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رَبِّا أَضْعُ مِنْ رَبَّنَا رَبَاعِبَاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ  
فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ وَأَنْتُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ  
وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطِينَ فُرُوسَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُوَنَّهُ فَإِنْ فَعَلَنْ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ  
مُبْرَحٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَقَدْ تَرَكْتُمْ فِيكُمْ مَالًا تَصِلُوا بَعْدَهُ إِنْ  
اعْتَصَمْتُمْ بِهِ كِتَابُ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تُسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ؟ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ  
وَأَذِيتَ وَنَصَحْتَ فَقَالَ بِأَضْبَعِهِ السَّبَابَةَ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكُتُهَا إِلَى النَّاسِ اللَّهُمَّ  
اشْهَدْ اللَّهُمَّ اشْهَدْ تِلْكَ مَرَاتٍ ثُمَّ أَذَّنَ بِلَالٌ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ  
وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا.

یہاں تک کہ جب آفتاب اُٹھ گیا تو آپ نے اپنی ناقہ قصبہ پر چاہ کئے کا غم کیا، چنانچہ اس پر چاہ کس  
دیا گیا، آپ اس پر سوار ہو کر وہاں (واہی عین) کے درمیان آئے، اور آپ نے "اَللّٰہُ اَکْبَرُ" کی بیست پر  
ای سے ووں و خطبہ دیا جس میں فرمایا کہ "وَوَلَّوْا قُبُورَکُمْ خُونًا" اور تمہاراں قبر پر حرم ہیں (یعنی ناحق  
کسی کا خون کرنا اور ناجائز طریقے پر کسی کا مال لینا تمہارے لئے ہمیشہ ہمیشہ کے حرام ہے) باطل اسی  
طرح جس طرح کہ آج یوم المہر فہ کے دن اسی وجہ کے اس مبارک مہینہ میں، اپنے اس مقدس شہر میں  
(تم ناحق کسی کا خون کرنا اور کسی کا مال لینا حرام جانتے ہو) خوب ذہن نشین کر لو کہ جاہلیت کی مادی  
چیزیں (یعنی مادی رہائشی کے دور سے پہلے تاریخی اور کمراتی کے زمانہ کی مادی باتیں اور مادی قصے  
ختم ہیں) میرے دونوں قدموں کے نیچے، فن اور پامال ہیں (میں اس کے خاتمہ اور مٹوانی کا جان رہتا  
ہوں) اور زمانہ جاہلیت کے خون بھی ختم ہیں معاف ہیں (یعنی اب کوئی مسلمان زمانہ جاہلیت کے کسی  
خون کا بدلہ نہیں لے گا، اور سب سے پہلے میں اپنے کھاندہ کے ایک خون ربیعہ بنی ندرت بنی  
عبدالمطلب کے فرزند کے خون کے ختم اور معاف کئے جانے کا اعلان کرتا ہوں جو قبیلہ بنی سعد کے ایک  
گھر میں دودھ پینے کے لئے رہتے تھے اور ان کو قبیلہ بذیل کے آدمیوں نے قتل کر دیا تھا۔<sup>(۱)</sup> (بذیل سے  
اس خون کا بدلہ لینا ابھی بھی باقی تھا لیکن اب میں اپنے خاندان کی طرف سے جان کرتا ہوں کہ اب یہ  
قصہ ختم، بدلہ نہیں لیا جائے گا) اور زمانہ جاہلیت کے سارے سودی مطالبات (جو کسی کے ذمہ  
باقی ہیں وہ سب بھی) ختم اور سوخت ہیں (اب کوئی مسلمان کسی سے اپنا سودی مطالبہ وصول نہیں کرے  
گا) اور اس باب میں بھی میں سب سے پہلے اپنے خاندان کے سودی مطالبات میں سے اپنے چچا عباس بن  
عبدالمطلب کے سودی مطالبات کے ختم اور سوخت ہونے کا اعلان کرتا ہوں (اب وہ کسی سے اپنا سودی

(۱) ربیعہ بن ندرت رسول اللہ سے پیچھا رہتا تھا۔ ان کا ایک شیر خوار بچہ، جس کو عرب کے دستور کے مطابق قبیلہ  
بنی سعد کی ایک عورت نے دودھ پلانے کے لئے اپنے گھر رکھ لیا تھا، قبیلہ بذیل کے آدمیوں نے ہاتھ سے بنی سعد اور  
بذیل کے ایک جھگڑے میں قتل کر دیا تھا، رسول اللہ کے گھرانے کو اس کا بدلہ لینے کا حق تھا، آپ نے اس خطبہ  
میں اسی حق سے دستبردارمی کا اعلان فرمایا تھا۔

مطابقت و سوا نہیں کریں گے) ان کے سارے سودی مطالبات آج ختم کر دیئے گئے اور اے لوگو! عورتوں کے حقوق اور ان کے ساتھ برتاؤ کے بارے میں خدا سے ڈرو، اس سے کہ تم نے ان کو اللہ کی امانت کے طور پر سنبھالا اور اللہ کے حکم اور اس کے قانون سے اس کے ساتھ تمتع تمہارے لئے حلال ہو ہے، اور تمہارا خاص حق ان پر یہ ہے کہ جس آدمی کا گھر میں آنا اور تمہاری جگہ تمہارے بستر پر بیٹھنا تم کو پسند نہ ہو وہ اس کو اس کا موقع نہ دیں۔ لیکن اگر وہ یہ غلطی کریں تو تم (حنیبیہ اور آئندہ سدباب کے لئے) ان پر ایسا من سب اور مفید سمجھو) انکو کوئی غنیف سی سزا دے سکتے ہو۔ اور ان کا خاص حق تم پر یہ ہے کہ اپنے متدبر و رعایت کے مطابق ان کے لئے اپنے پٹے کا بندہ بستر کرو۔ اور میں تمہارے لئے وہ سہاگن ہدایت چھوڑ رہا ہوں کہ اگر تم اس سے وابستہ رہے اور اس کی پیروی کرتے رہے تو پھر بھی تم مراد نہ ہو۔ وہ ہے۔۔۔۔۔ اور قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم سے میرے متعلق پوچھا جائے گا (کہ میں نے تم کو اللہ کی ہدایت اور اس کے احکام پہنچایا یا نہیں)۔ تو بتاؤ کہ وہاں تم کیا ہوئے اور کیا جواب دے؟ خاصہ میں نے عرض کیا کہ تم کو بتا دیتے ہیں اور قیامت کے دن بھی جواب دیں گے۔ آپ (علیہ السلام) نے مدد تعالیٰ کا پیغام اور اس کے احکام ہم کو پہنچایا ہے اور رہنمائی اور تبلیغ کا حق ادا کیا اور نیکیت و خیر خواہی میں کوئی دقیقہ اٹھانے والا نہیں رہا۔ اس پر آپ (علیہ السلام) نے اپنی نشست شہادت آسمان کی طرف اٹھاتے ہوئے مردوں کے جمع کی طرف اس سے اشارہ کرتے ہوئے تین دفعہ فرمایا: **یعنی اے اللہ! تو گواہ کہ میں نے تیرا پیغام اور تیرے احکام تیرے بندوں تک پہنچائے اور تیرے بندے اقرار کر رہے ہیں۔** اس کے بعد (آپ صلی اللہ علیہ وسلم) نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے ان کی چہرہ اقامت لی، اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ظہر کی نماز پڑھائی، اس کے بعد پھر بلال رضی اللہ عنہ نے اقامت لی اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے عصر کی نماز پڑھائی۔

یہ معلوم ہے کہ اس دن (یعنی اس سال و قوف عرفہ کے دن) جمعہ تھا۔ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے زوال آفتاب کے بعد پہلے مندرجہ بالا خطبہ دیا، اس کے بعد ظہر اور عصر کی دونوں نمازیں (ظہر ہی کے وقت میں) ساتھ ساتھ پڑھیں۔ حدیث میں صاف ظہر کا ذکر ہے، جس سے ظاہر ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس دن جمعہ کی نماز نہیں پڑھی، بلکہ اس کے بجائے ظہر پڑھی اور جو خطبہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے دیا وہ جمعہ کا خطبہ نہیں تھا بلکہ یومِ عرفہ کا خطبہ تھا۔ جمعہ نہ پڑھنے کی وجہ غالباً یہ تھی کہ عرفات کوئی آبادی اور بستی نہیں ہے، بلکہ ایک وادی اور صحرا ہے، اور جمعہ بستیوں اور آبادیوں میں پڑھا جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

یومِ عرفہ کے اس خطبہ میں آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جو ہدایات دیں اس وقت اور اس مجمع میں انہی چیزوں کا احاطہ اور تبلیغ و تلقین نہ وری اور اہم تھی۔ خطبہ کے بعد آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ظہر و عصر ایک ساتھ ظہر ہی کے وقت ادا فرمائیں اور درمیان میں سنت یا نفل کی دو رکعتیں بھی نہیں پڑھیں۔ امت کا اس پر اتفاق ہے کہ وقوفِ عرفات کے دن یہ دونوں نمازیں اسی طرح پڑھی جائیں، اور اسی طرح مغرب و عشاء اس دن مزدلفہ پہنچ کر عشاء کے وقت میں ایک ساتھ پڑھی جائیں۔ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایسا ہی کیا تھا جیسا کہ آگے معلوم ہوگا۔

اس دن ان نمازوں کا صحیح طریقہ اور ان کے صحیح اوقات بتائی ہیں۔ اس کی ایک حوت قویہ ہو سکتی ہے۔  
اس دن کا یہ قیام بہ خاص و عام و متعدد و باریک۔ آج کے دن کے یہ تمام تقویٰ کی طرف سے نمازوں  
کے اوقات میں جتنی تبدیلی برپا کی ہے۔ اور اس کی حمت یہ جتنی ہو سکتی ہے۔ اس دن کا حاصل و ثبوت  
جو ذکر اور دعا ہے اس کے لئے پوری یکسوئی کے ساتھ بندہ فارغ رہے، اور ظہر کے مغرب تک بندہ مسکون رہے  
نمازی بھی فکرنہ ہو۔

[illegible]

ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ فَجَعَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ الْقَضَوَاءِ إِلَى الصُّخْرَاتِ وَجَعَلَ حَبْلَ الْمَشَاةِ  
بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ فَلَيْلًا حَتَّى  
غَابَ الْقُرْصُ وَارْدَفَ أَسَامَةُ وَدَفَعَ حَتَّى أَتَى الْمُرْدَلِقَةَ فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ  
وَاحِدٍ وَأَقَامَتَيْنِ وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ فَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ  
تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ بِأَذَانٍ وَأَقَامَةٍ ثُمَّ رَكِبَ الْقَضَوَاءَ حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ  
فَدَعَاهُ وَكَبَّرَهُ وَهَلَّلَهُ وَوَحَّدَهُ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى اسْفَرَ جَدًّا فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ  
وَارْدَفَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ حَتَّى أَتَى بَطْنَ مُحَسَّرٍ فَحَرَّكَ قَلِيلًا ثُمَّ سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوُسْطَى  
الَّتِي تَخْرُجُ عَلَى الْجُمُرَةِ الْكُبْرَى حَتَّى أَتَى الْجُمُرَةَ الَّتِي عِنْدَ الشَّجَرَةِ فَرَمَاهَا بِسَبْعِ  
حَصَيَّاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا مِثْلَ حَصَى الْخَدَفِ رَمَى مِنْ بَطْنِ الْوَادِي ثُمَّ انْصَرَفَ  
إِلَى الْمَنْحَرِ فَتَحَرَ ثَلَاثًا وَسِتِّينَ بُدْنَةً ثُمَّ أَعْطَى عَلِيًّا فَتَحَرَّمَ غَيْرَ وَأَشْرَكَهُ فِي هَذِيهِ ثُمَّ



أَمَرَ مِنْ كُلِّ بَذْنَةٍ بِيَضْعَةٍ فَبُجِعَتْ لِي قِدْرٌ فَطَبَخْتُ لَهَا كَلًّا مِنْ لَحْمِهَا وَشَرِبًا مِنْ مَرَقِهَا ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَفَاضَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى بِمَكَّةَ الظَّهَرَ فَأَتَى عَلَى بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَسْقُونَ عَلَى زَمْزَمَ فَقَالَ انْزِعُوا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَوْلَا أَنْ يَغْلِبَكُمْ النَّاسُ عَلَى سِقَائِكُمْ لَنَزَعْتُ مَعَكُمْ فَنَأْوَلُوهُ دَلُّوا فَشَرِبَ مِنْهُ.

پھر (جب آپ علیہ وسلم عصر کی نماز ایک ساتھ بلا فصل پڑھ چکے تو اپنی ناقہ پر سوار ہو کر آپ میدان عرفات میں نہایت توقف کی جگہ پر تشریف لائے اور اپنی ناقہ قصداً کارخ آپ نے اس طرف کر دیا جدھر پتھر کی باری باری چٹائیں ہیں اور یہیں مجمع آپ نے اپنے سامنے کر لیا اور آپ قہر رہے ہوئے اور وہیں کھڑے رہے یہاں تک کہ غروب آفتاب کا وقت آیا، اور (شام کے آخری وقت میں فصا جو زرد ہوتی ہے وہ) زردی بھی ختم ہوئی، اور آفتاب باطل ہوا، آپ (عرفات سے مزدلفہ کے لئے) روانہ ہوئے، اور سہ ماہ بن زید کو آپ نے اپنی ناقہ پر اپنے پیچھے سوار کر لیا تھا یہاں تک کہ آپ مزدلفہ آئے (جو عرفات سے قریب تین میل ہے) یہاں پہنچ کر آپ نے مغرب اور عشاء کی نمازیں ایک ساتھ پڑھیں، یہ ان دنوں اور اقامتوں کے ساتھ (یعنی ان ایک ہی دفعہ ہی کئی اور اقامت مغرب کے لئے ایک ہی نماز اور عشاء کے لئے ایک ہی نماز) اور ان دونوں نمازوں کے درمیان بھی آپ نے سنت یا نفل کی رکعتیں باطل نہیں پڑھیں، اس کے بعد آپ یہاں سے اترے، اور بیٹھے رہے، یہاں تک کہ صبح صادق ہوئی اور فجر کا وقت آیا، تو آپ نے صبح صادق کے خاتم ہوتے ہی ان اور اقامت کے ساتھ نماز فجر ادا کی، اس کے بعد آپ مشعر حرام کے پاس آئے (راتی قوس کے مطابق یہ ایک بند سیلہ سا تھا مزدلفہ کے حدود میں اب بھی یہی سورت ہے وہ وہاں نشانی کے طور پر ایک عمارت بنا دی گئی ہے) یہاں آ کر آپ قہر رہے، اور دعا اور اللہ کی تکبیر و تہلیل اور توحید و تمجید میں مشغول رہے، یہاں تک کہ خوب اچھا ہوا۔ پھر طلوع آفتاب سے فارغ ہو کر آپ وہاں سے منی کے لئے روانہ ہوئے اور اس وقت آپ نے اپنی ناقہ کے پیچھے فضل بن عباس کو سوار کر لیا اور چل دیئے، یہاں تک کہ جب وہاں کی محشر کے درمیان پہنچے تو آپ نے وہ منی کی رفتار چھ تیز کر دی، پھر اس سے نکل کر اس درمیان والے راستے سے پہلے جو بڑے بھروسہ پر پہنچتا ہے، پھر اس جمرہ کے پاس پہنچ کر جو درخت کے پاس ہے آپ نے اس پر رومی کی بات سن کر ریزے اس پر پھینک کر مارے جن میں سے ہر ایک کے ساتھ آپ تکبیر کہتے تھے، یہ سنگ ریزے کے درمیان سے گزرتے تھے (یعنی پھوٹے پھوٹے تھے جیسے کہ انگلیوں میں رکھ کر چھینے جاتے ہیں جو قریب چنے اور مٹ کے دانے کے برابر ہوتے ہیں) آپ نے جمرہ پر یہ سنگ ریزے (بہرہ قریب والی) شیشی جگہ سے پھینک کر مارے، اور اس رمی سے فارغ ہو کر قربان گاہ کی طرف تشریف لے گئے، وہاں آپ نے تریسٹھ (۶۳) اونٹوں کی قربانی اپنے ہاتھ سے کی، پھر جو باقی رہے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حوالہ فرمائے۔ ان سب کی قربانی انہوں نے کی اور آپ نے ان کو اپنی قربانی میں شریک فرمایا۔ پھر آپ نے حکم دیا کہ قربانی کے ہاونٹ میں سے گوشت کا ایک پارچہ لے



لیا جائے، یہ سارے پارچے ایک ایک میں ڈال کر پکاتے تو رسول اللہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ وہ لوگ اس میں سے گوشت حیا اور شہا بایا۔ اس کے بعد رسول اللہ اپنی ناقہ پر سوار ہو کر طواف زیارت کے لئے بیت اللہ کی طرف چلے گئے اور ظہر کی نماز آپ نے مکہ میں جا کر پڑھ لی، نماز کے فارغ ہوئے (اپنے اہل خاندان) کی عید امشب کے پاس آئے جو زمزم سے پانی اٹھاتے تھے، دو دو سو پیر رہے تھے تو آپ نے ان سے فرمایا: "میری خدمت میں آؤ تاکہ وہ لوگ غائب آسمان سے یہ خدمت پہنچیں میں۔ تو میں جی تمہارے ساتھ وہ لے گئے۔ ان لوگوں نے آپ کو حجر کے ایک دو زمزم کا دیا تو آپ نے اس میں سے نوش فرمایا۔

۱۱۔ حج کے سلسلہ کا سب سے بڑا عمل اور بنی اعظم ہے۔ اس کے بارے میں ۱۹ ذی الحجہ کے بعد زماں ظہر و عصر کی نماز پڑھ کر عیدت عرفات میں مکہ کے حضور میں ہونے والی حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ نے یہ وقوف تمام میل فرمایا تھا۔ ظہر و عصر کی نماز آپ نے ظہر کے شروع وقت ہی میں پڑھ لی تھی اور اس وقت کے بعد مغرب آفتاب تک آپ نے وقوف فرمایا اور اس کے بعد سیدھے مزدلفہ چلے گئے اور مغرب و عشاء آپ نے وہاں تک فرمایا کہ آفتاب نماں اور جیسا کہ گزر چکا یہی اس دن کے لئے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے۔

مزدلفہ کی اس رات میں آپ نے عشاء کے فارغ ہونے پر فجر تک آرام فرمایا، اور اس رات تہجد پڑھنا نہ کیا، اور عقیقوں جی نہیں پرئیں (یعنی تہجد آپ نے ان میں بھی نہ پڑھیں کرتے تھے) اس دن وچھا باہر تھی کہ نوبت کے پورے دن آپ سخت مشغول رہے تھے۔ صبح و صبحی سے چل کر عرفات پہنچے، جہاں پہلے خطبہ دیا، پھر ظہر و عصر کی نماز پڑھی اور اس کے بعد سے مغرب تک مسلسل وقوف فرمایا، پھر اسی وقت عرفات سے مزدلفہ تک مسافت کے دن، جو فجر سے لے کر عشاء تک مسلسل عبادت اور مشقت، اور گئے دن ۱۰ ذی الحجہ کو بھی اسی طرح مشغول رہنا تھا، یعنی صبح و مزدلفہ سے چل کر راتنی پہنچنا، وہاں جا کر پربت رمی کرنا، اس کے بعد صرف ایک یا دو بار میں نہیں بلکہ سائیکل سے بھی وہاں کی قربانی اپنے ہاتھ سے کرنا، اس کے بعد طواف زیارت کے لئے منی سے مکہ جانا اور وہاں سے چھ منی واپس آنا۔ بہرحال نوبت اور دسویں ذی الحجہ کا پورا آرام چونکہ اس قدر بہرہ اور پر مشقت تھا، اس لئے ان دو دنوں کی مزدلفہ والی درمیانی رات میں پوری طرح آرام فرمانا ضروری تھا۔ جسم اور جسمانی قوتوں کے لئے بھی پتہ حقوق ہیں اور ان کی رعایت خاص کر ایسے مجموعوں میں ضروری ہے، تاکہ نبوت اور رعایت کا پہلو بھی عوام کے علم میں آئے اور وہ شریعت کے صحیح و معتدل مزاج و مجاہد سمجھیں۔ واللہ اعلم۔

۱۲۔ حدیث میں تصریح ہے کہ رسول اللہ نے تریسٹھ (۶۳) اونٹ اپنے ہاتھ سے قربان کئے۔ یہ غائبانہ تریسٹھ (۶۳) اونٹ تھے جو آپ مدینہ طیبہ سے اپنے ہاتھ قربانی کے لئے لے گئے تھے، باقی تریسٹھ اونٹ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سین سے لے گئے تھے وہ آپ نے انہی سے ہاتھ سے قربان کر لئے، تریسٹھ کے عدد کی یہ حکمت باہل تھی، ہونی ہے کہ آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی، وہی زندگی کے برس کے شکر

میں آپ نے ایک اونٹ قربان کیا۔ واللہ اعلم۔

آپ نے اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنی قربانی کے اونٹوں کا گوشت پکوائے کھایا، اور شورہ پیا، اس سے یہ بات سب کو معلوم ہو گئی کہ قربانی کرنے والا اپنی قربانی کا گوشت خود بھی کھا سکتا ہے اور اپنے اعزاء کو بھی کھاتا ہے۔

• اذی الحجہ کو قربانی سے فارغ ہونے کے بعد آپ طوافِ زیارت کے لئے مکہ معظمہ تشریف لے گئے۔ مسنون اور بہتر یہی ہے کہ طوافِ زیارت قربانی سے فارغ ہونے کے بعد اذی الحجہ ہی کو کر لیا جائے، اگرچہ تاخیر کی بھی اس میں گنجائش ہے۔

زمزم کا پانی کھینچ کر حجاج کو پانا یہ خدمت اور سعادت زمانہ قدیم نے آپ سے کھانے بنی عبدالمطلب ہی کے حصے میں تھی۔ رسول اللہ طوافِ زیارت سے فارغ ہونے کے بعد زمزم پر تشریف لائے، وہاں آپ کے اہل خاندان ذوالحجۃ کھینچ کر دیے اور اس کا پانی پیا کرتے۔ آپ کا بھی جی چاہا۔ اس خدمت میں کچھ حصہ لیں، لیکن آپ نے باطل کچھ سوچا کہ جب آپ ایسا کریں گے تو آپ کے اتباع اور تقلید میں آپ کے سارے رفقاء بھی اس سعادت میں حصہ لینا چاہیں گے، اور پھر بنی عبدالمطلب جن کا یہ قدیمی حق ہے وہ محروم ہو جائیں گے، اس لئے آپ نے اپنے اہل خاندان کی ولایت اور اظہارِ مطلق کے لئے اپنی اولیٰ خوانش کا اظہار تو فرمایا، مگر ساتھ ہی وہ منسلکت جمعی بیان فرمادی جس وجہ سے آپ نے اپنی اس اولیٰ خوانش کے قربان کر دینے کا فیصلہ کیا تھا۔

جیسا کہ شروع میں ذکر کیا تھا، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث نبیۃ الودائع کے بیان میں سب سے طویل اور مفصل حدیث ہے، لیکن پھر جمعی بہت سے واقعات کا ذکر اس میں نہیں کیا ہے، یہاں تک کہ حلق اور دسویں تاریخ کے خطبہ کا بھی اس میں ذکر نہیں آیا ہے جو وہ دسویں حدیثوں میں مذکور ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے بعض راویوں نے اسی حدیث میں یہ اضافہ بھی نقل کیا ہے کہ رسول اللہ نے یہ بھی اعلان فرمایا کہ:

نَحَرْتُ هُنَا وَمِنِّي كُلُّهَا مَنَحَرًا فَانْحَرُوا فِي رِحَالِكُمْ وَوَقِفْتُ هُنَا وَعَرَفْتُ كُلُّهَا مَوْقِفًا وَوَقِفْتُ هُنَا وَجَمَعْتُ كُلُّهَا مَوْقِفًا۔

میں نے قربانی اس جگہ کی ہے لیکن مٹی کا سارا علاقہ قربانی کی جگہ ہے اس سے تم سب لوگ اپنی جگہ قربانی کر سکتے ہو، اور میں نے عرفات میں وقوف کیا (پتھر کی بڑی بڑی چٹانوں کے قریب کیا ہے) اور سارا عرفات وقوف کی جگہ ہے (اس کے جس حصہ میں بھی وقوف کیا جائے صحیح ہے) اور میں نے مزدلفہ میں یہاں (مشعرِ حرام کے قریب) قیام کیا اور سارا مزدلفہ موقوف ہے (اس کے جس حصے میں بھی اس رات میں قیام کیا جائے صحیح ہے)۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَحَرَ النَّبِيُّ عَنْ نِسَائِهِ بَقْرَةً فِي حَجَّتِهِ .

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیوی میں اپنی زواجی مطہرات کی طرف سے ہاتھ دھو کر بائیں ہاتھ سے

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ أَنْ أَقُومَ عَلَى بُذْبُذِهِ وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا وَأَجْلِيَّتِهَا وَأَنْ لَا أُعْطِيَ الْجِزَارَ مِنْهَا قَالَ نَحْنُ نُعْطِيهِ مِنْ عِنْدِنَا .

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے آپ کی قربانیوں کا تقسیم ہوا انھیں رسول اللہ ﷺ کا ہوش اور حاشیہ اور انہیں صدقہ رسول اور قصاب و (بظاہر جرت اور حق محنت ہے) ان میں سے کوئی چیز نہ دے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم نے ہجرت سے پہلے پائے سے اسے

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ إِذَا مَنَى فَلَئِي الْجَمْرَةِ فَرَمَاهَا ثُمَّ إِلَى مَنْزِلِهِ بِمِنَى وَنَحَرَ نُسْكَهُ ثُمَّ دَعَا بِالْحَلِاقِ وَنَاولَ الْحَالِقَ شِقَّهُ الْأَيْمَنَ فَحَلَقَهُ ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ ثُمَّ نَاولَ الشَّقَّ الْأَيْسَرَ فَقَالَ إِحْلِقْ فَحَلَقَهُ فَأَعْطَاهُ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ الْبِسْمُ بَيْنَ النَّاسِ -

وہ بحری و مسلمہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (وادی حجاز میں منیٰ) منیٰ میں تشریف لائے تو پہلے بصرہ کے قریب پہنچے اور منیٰ کی طرف چلے گئے۔ آپ نے منیٰ میں پہنچنے پر تشریف لائے اور قربانی کے جانوروں کی قربانی کی، پھر آپ نے بصرہ و شام فرمایا اور پتے پہنچے۔ مبارک کی وادی جانب اس کے سامنے لی، اس نے اس جانب سے بال مونڈے۔ آپ نے ابو طلحہ انصاری کو طلب فرمایا اور وہ بال منیٰ کے حوالے دے دینے اس کے بعد آپ نے اپنے منیٰ میں جانب بصرہ کے سامنے لی اور فرمایا کہ اب اس کو بھی منڈو، اس نے اس جانب و بھی منڈا اور پھر آپ نے وہاں بھی ابو طلحہ ہی کے حوالے فرمایا۔ وارشاد فرمایا کہ منیٰ میں وہاں سے درمیان آئیم رسول

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا متصل حدیث رسول اللہ ﷺ سے یہ مندرجہ انے کا یہ واقعہ درست ہے۔ کیا ہے۔ یہ منیٰ کے سامنے کے رسول انی الحجہ کے خاص اعمال اور مناسک میں سے ہے۔

جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا حلق (منڈو) کا صحیح طریقہ یہی ہے کہ پہلے دائیں جانب کے بال صاف کرے جائیں اور پھر بائیں جانب کے۔

رسول اللہ ﷺ نے اس موقع پر اپنے ہاں ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کو منڈا فرمایا۔ یہ ابو طلحہ آپ کے خاص کنبہ اور فدائیوں میں سے تھے۔ غزوہ بدر میں حضور ﷺ کے حملے سے پہلے کے انہوں نے اپنا جسم تیرے سے بچھڑا دیا تھا۔ اس کے بعد بھی رسول اللہ ﷺ سے راحت و آرام اور آپ کے ہاں

آنے والے مہمانوں کا بھی یہ بڑا خیال رکھتے تھے۔ الغرض اس قسم کی خدمتوں میں ان کا اور ان کی بیوی ام سیم (والدہ النبی رضی اللہ عنہ) کا ایک خاص مقام تھا۔ غالباً ان کی انہی خصوصی خدمات کی وجہ سے آپ نے ہر مبارک کے بال ان کو مرمت فرمائے اور دوسروں کو بھی انہی کے ہاتھوں تقسیم کرائے۔ یہ حدیث اہل اہل اور صحابین کے تبرکات کے لئے بھی واضح اصل اور بنیاد ہے۔ بہت سے مقامات پر رسول اللہ کے جو بتائے جاتے ہیں ان میں سے جن کے بارے میں قابل اعتماد تاریخی ثبوت اور سند موجود ہے، غالب گمان یہ ہے کہ وہ حجۃ الوداع کے تقسیم کئے ہوئے انہی بالوں میں سے ہوں گے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو ایک ایک دو دو بال تقسیم کئے تھے، اس طرح ظاہر ہے کہ وہ ہزاروں صحابی کرام رضی اللہ عنہم کے پاس پہنچے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ان میں سے ہر ایک نے، اور ان کے انتقال کے بعد ان کے اخلاف نے اس مقدس تبرک کی حفاظت کا کافی اہتمام کیا ہوگا، اس سے ان میں سے بہت سے ارباب تک بھی نہیں نہیں محفوظ ہوں تو فی سبب کی بات نہیں لیکن قابل اعتماد تاریخی ثبوت اور سند کے بغیر کسی بال کو رسول اللہ کا قرار دینا بڑی سنگین بات اور گناہ عظیم ہے، اور بہر حال (صلی ہو یا فریضی) اس کو اور اس کی زیارت کو زریعہ تجارت بنانا جیسا کہ بہت سی جہنوں پر ہوتا ہے بدترین جرم ہے۔

۱۶۸ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ اَللّٰهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اَللّٰهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالْمُقَصِّرِينَ

بحری و مسند

۱۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے حجۃ الوداع میں فرمایا ”اللہ کی رحمت ہو ان پر جنہوں نے یہاں اپنا سر منڈوا لیا۔“ حاضرین میں سے بعض نے عرض کیا یا رسول اللہ! رحمت کی یہی دعا بال ترشوانے والوں کے لئے بھی فرما دیجئے۔ آپ نے دوبارہ ارشاد فرمایا کہ ”اللہ کی رحمت ہو سر منڈوئے والوں پر۔“ ان لوگوں نے پھر وہی عرض کیا، تو تیسری دفعہ آپ نے فرمایا کہ ”اور ان لوگوں پر بھی اللہ کی رحمت ہو جنہوں نے یہاں بال ترشوا لے۔“

۲۔ عادت یا ضرورت کے طور پر بال منڈوانا یا ترشوانا کوئی عبادت نہیں ہے، لیکن حج و عمرہ میں جو بال منڈوانے یا ترشوانے جاتے ہیں یہ بندہ کی طرف سے عبادت اور تذلل کا ایک اظہار ہے اس لئے خاص عبادت ہے، اور اسی نیت سے منڈوانا یا ترشوانا چاہئے اور چونکہ عبادت اور تذلل کا اظہار سر منڈوانے میں زیادہ ہوتا ہے اس لئے وہی افضل ہے، اور اسی واسطے رسول اللہ نے دعاے رحمت میں اس کو ترجیح دی۔ واللہ اعلم۔

۱۶۹ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النُّحْرِ قَالَ إِنَّ الزَّمَانَ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ السَّنَةُ اِلْنِي عَشْرَ شَهْرًا مِنْهَا اَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ثَلَاثُ مُتَوَالِيَاتٍ ذُو الْقَعْدَةِ



وَذُو الْحَجَّةِ وَالْمَحْرَمُ وَرَجَبُ مُضَرَ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ وَقَالَ أَيُّ شَهْرٍ هَذَا فَقُلْنَا  
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ ذَا الْحَجَّةِ لَنَا  
بَنِي قَالَ أَيُّ بَلَدٍ هَذَا فَقُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ  
أَلَيْسَ الْبَلَدُ لَنَا بَنِي قَالَ فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا فَقُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ  
سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ النُّحْرِ لَنَا بَنِي قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ  
وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا وَتَسْلَقُونَ  
رَبَّكُمْ فَيَسْئَلُكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ إِلَّا فَلَ تَرْجِعُوا بَعْدِي ضَلَالًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ  
إِلَّا هَلْ بَلَغْتُ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَللَّهُمَّ اخْهَدْ فَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ قُرْبُ مُبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ

صَامِعٍ.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (نبیہ اودان) میں اسویں ذی الحجہ کو خطبہ  
دیا۔ اس میں فرمایا زمانہ تمام چھ برس اپنی اس امتی ہیت پر آگیا ہے اس پر وہ زمین و آسمان کی تخلیق کے  
وقت تھا۔ اس پر سے بارہ مہینہ کا ہوتا ہے۔ ان میں سے مہینے کی اس طوالت قبل اہتمام ہیں۔ تین  
مہینے کا مسلسل آیتعدہ ذی الحجہ، محرم و ربیعہ جو نبی کی آخری و شیعہ ہونے کے درمیان ہوتا ہے  
اور اس کو قبیۃ منہ زیادہ ہوتا ہے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا بتاویہ و نسا مہینہ ہے؟ ہم و ان  
نے عرض کیا کہ اللہ و رسول ﷺ ہی زیادہ علم ہے۔ اس کے بعد چہودہ میر آپ خاموش رہے۔ یہاں تک کہ  
ہم نے خیال کیا کہ اب آپ اس مہینہ کا وئی اور نام مقرر کریں گے۔ (یعنی) آپ ﷺ نے فرمایا بتاویہ  
کا مہینہ نہیں ہے؟ ہم نے عرض کیا اب شک یہ ذی الحجہ ہی ہے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا  
بتاویہ و نسا شہر ہے؟ ہم و ان نے عرض کیا کہ اللہ و رسول ﷺ ہی زیادہ علم ہے۔ آپ ﷺ چہودہ  
خاموش رہے۔ یہاں تک کہ ہم نے خیال کیا کہ اب آپ اس شہر کا وئی اور نام مقرر کریں  
گے۔ (یعنی) آپ ﷺ نے فرمایا بتاویہ (اللہ کے معروف ناموں میں ایک نام تھا)  
ہم نے عرض کیا اب شک یہاں ہی ہے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا بتاویہ و نسا ان ہے؟ ہم نے عرض  
کیا کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ ہی زیادہ علم ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یا آن ﷺ (یعنی)  
ذی الحجہ جس میں قربانی کی جاتی ہے۔ (ہم نے عرض کیا اب شک آج یوم آخر ہے۔ اس کے بعد آپ  
نے فرمایا تمہارے خون اور تمہارے اموال اور تمہاری آبرو میں حرام ہیں تم پر) (یعنی) کسی کے لئے  
جائز نہیں کہ وہ ذاتی کسی کا خون برے یا کسی کے مال پر یا کسی آبرو پر دست درازی کرے۔ یہ سب تم  
پر ہمیشہ کے لئے حرام ہیں جیسا کہ آج کے مبارک اور مقدس دن میں خاص اس شہر و اس مہینہ میں تم  
کی دنیا و دنیا داروں کا یا کسی آبرو کا حرام سمجھتے ہو (باطل اسی طرح یہ باتیں تمہارے واسطے ہمیشہ  
کے لئے حرام ہیں) اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا اور خفقہ ریب (مرنے کے بعد آخرت میں) اپنے  
پروردگار کے سامنے تمہاری پیشانی ہوئی، اور وہ تم سے تمہارے اعمال کی بابت سوال کرے گا۔ دیکھو، میں

خبردار کرتا ہوں کہ تم میرے بعد ایسے نہ رہو جتنا کہ تم میں سے بعض بعض کی کردہ نہیں مارنے لگیں۔ (اس کے بعد آپ نے فرمایا) تو یہ میں نے یہ دیکھا کہ تم کو چاہیے، سب نے عرض کیا ب شک آپ نے تبلیغ کا حق ادا فرمایا۔ (اس کے بعد آپ نے اند تھیں و طرف متوجہ ہو کر آیا)۔ ۔۔۔ (اب اللہ تعالیٰ اور وہ) (اس کے بعد آپ نے حاضرین سے فرمایا)۔ جو لوگ یہاں حاضر اور موجود ہیں (اور انہوں نے میری بات سنی ہے) وہ ان ۱۰۰۰ کو چاہیے جو یہاں موجود نہیں ہیں۔ بہت سے وہ لوگ جن کو اس سننے والے سے بات پہنچے اس سننے والے سے زیادہ یاد رکھنے والے ہوتے ہیں (اور وہ اس قسم کی امانت کا حق دار ہوتے ہیں)۔

اس خطبہ نبویؐ سے ابتدائی مدت میں زمانہ سے ٹھوم پھر کے اپنے اصلی ابتدائی ہیت پر آجانے کا جو ذکر ہے اس کا مطلب سمجھنے کے لئے یہ جاننا ضروری ہے کہ جاہلیت میں اہل عرب کا ایک گمراہانہ دستور اور طریقہ یہ بھی تھا کہ وہ اپنی خاص محسنتوں سے تہمت بھیجتی تھیں مابین تیرہ مہینے کا قورقہ دیتے تھے اور اس کے لئے ایک مہینہ کو مکرر مان لیتے تھے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ مہینوں کا سارا نظام غلط اور حقیقت کے خلاف تھا، اس لئے حج جو ان کے حساب سے ذی الحجہ میں ہوتا تھا دراصل ذی الحجہ میں نہیں ہوتا بلکہ جاہلیت کے پچاسوں اور ستائیسوں برس سے پھر کے بعد یہاں تک کہ ان اہل عرب کے حساب سے مشاعرہ جو محرم کا مہینہ تھا وہی اصل آسمانی حساب سے بھی محرم کا مہینہ تھا، اسی طرح جو اہل عرب کے حساب سے ذی الحجہ کا مہینہ تھا وہی اصل آسمانی حساب سے ذی الحجہ کا مہینہ تھا۔

رسول اللہ ﷺ نے خطبہ کے ابتدائی حصے میں یہی بات فرمائی ہے، اور یہ بتا دیا ہے کہ یہ ذی الحجہ جس میں یہ حج ادا ہو رہا ہے اصل آسمانی حساب سے بھی ذی الحجہ ہی ہے اور اس بارہ میں کوئی شک و شبہ قائم نہیں ہو سکتا ہے، اور آئندہ صرف یہی اصلی اور حقیقی نظام چلے گا۔

خطبہ کے آخر میں آپ نے خاص وصیت و ہدایت امت میں فرمائی کہ میں نے بعد باہم جدال و قتال و رخنہ دہنی میں مبتلا نہ ہو جانا، اور ایسا ہوا تو یہ انتہائی کمرانی و بات ہونی۔ اسی خطبہ کی بعض روایات میں ہے۔ بجا ہے۔ کاغذ آیات، جس کا مطلب یہ ہو گا کہ باہم جدال و قتال اور رخنہ دہنی اسلام کے مقاصد اور اس کی روح کے بالکل خلاف کا فرمانہ روئیہ ہو گا، اور ہر امت اس میں مبتلا ہوئی تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ اس نے اسلامی روئیہ کے بجائے کافرانہ طرز عمل اختیار کر لیا۔

امت کو یہ آگاہی آپ نے بہت سے اہم خطبوں میں دی تھی اور غالباً اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ پر کسی درجہ پر منکشف ہو چکا تھا کہ شیطان اس امت کے مختلف طبقوں و باجموں نے اور ہزاروں گانے میں بہت کامیاب ہو گا۔۔۔ **وکان دالاً فدرامندورا۔**

—

جیہاں کے سلسلہ میں حج کے قریب ہمارے ہی اعمال، مناسب ہمارے، اتحاد و تعلق میں آچکا ہے، اب

الگ الگ اس کے اہم افعال وارکان کے بارے میں رسول اللہ کی ہدایات اور آپ کا طرزِ عمل معلوم کرنے کے لئے مندرجہ ذیل حدیثیں پڑھئے۔

### باب اول طوافِ کعبہ

مکہ معظمہ کو اللہ تعالیٰ نے کعبہ مکرمہ کی نسبت سے جو خاص شرف بخشا ہے اور اس کی بعد سے احرام و مرکز حج قرار دیا ہے اس کا بڑی تقاضا ہے کہ اس میں داخلہ اہتمام اور احتیاط کے ساتھ ہو، اور اس کے بعد کعبہ مقدسہ کا حق ہے کہ سب سے پہلے اس کا طواف کیا جائے اور پھر اسی کعبہ کے ایسے گوشہ میں جو یہ خاص مبارک پتھر (حجر اسود) یا بواب (جس کو اللہ تعالیٰ سے اور جنت سے خاص نسبت ہے) اس کا حق ہے کہ طواف کا آغاز وہاں اور محبت کے ساتھ اس کے استقامت کیا جائے۔ رسول اللہ کا یہی معمول تھا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آپ سے یہی سیکھا تھا۔

عَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَقْدِمُ مَكَّةَ إِلَّا بَاتَ بِذِي طُوًى حَتَّى يُصْبِحَ وَيَغْتَسِلَ وَيُصَلِّيَ فَيَدْخُلُ مَكَّةَ نَهَارًا وَإِذَا نَفَرَتْهَا مَرَّ بِذِي طُوًى وَبَاتَ بِهَا حَتَّى يُصْبِحَ وَيَذْكُرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ - (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے خادم نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر بوابِ ذی طوی سے رات کو اس میں داخلہ سے پہلے رات ذی طوی میں گزارتے (جو مکہ کے قریب ایک بستی تھی) یہاں تک کہ صبح ہونے پر غسل کرتے اور نماز پڑھتے، اور اس کے بعد ان کے وقت میں مکہ معظمہ میں داخل ہوتے، اور جب مکہ معظمہ سے واپس واپس واپس ذی طوی میں رات گزارتے اور صبح وہاں سے روانہ ہوتے، اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جانتے ہیں کہ رسول اللہ کا یہی معمول تھا۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ آتَى الْحَجَرَ فَاسْتَلَمَهُ ثُمَّ مَشَى عَلَى يَمِينِهِ لَمَرَمَلٍ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا..... (رواہ مسلم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ مکہ پہنچنے تو سب سے پہلے حجرِ سود پر آئے اور اس کا استلام کیا، پھر آپ نے انبیٰ طرف طواف کیا، جس میں پہلے تین چوروں میں آپ نے رمل کیا، اور اس کے بعد چار چوروں میں آپ اپنی مادی رفتار سے چلے۔

ہم طوافِ حجرِ سود کے استقامت سے شروع ہوتا ہے، استقام کا مطلب ہے حجرِ سود کو چومنا یا اس پر اپنا ہاتھ رکھ کر یا ہاتھ اس کی طرف کر کے اپنے اس ہاتھ ہی کو چوم لینا۔ جس یہ استقامت کے طواف شروع کیا جاتا ہے، اور یہ طواف میں خانہ کعبہ کے سات چہرے ہوتے ہیں۔

رمل ایک خاص اندازِ چال و رفتہ ہے جس میں حاکمیت و قوت کا اظہار ہوتا ہے۔ روایات میں ہے کہ مکہ میں جب رسول اللہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک بڑی جماعت کے ساتھ ٹھہرے تھے کہ

معظمہ پہنچے تو وہاں کے لوگوں نے آپ میں کہا کہ یہ بانی مدینہ کی آب و ہوا کی خرابی اور بخار وغیرہ وہاں کی بیماریوں نے ان کو وکمزور اور دبا پتہ کر دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کو جب یہ بات پہنچی تو آپ نے حکم دیا کہ طواف کے پہلے تین چہروں میں رمل کی چار چکی جائے، اور اس طرح صحت و قوت کا مظاہرہ کیا جائے، چنانچہ ان پر عمل کیا گیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کو اس وقت کی یہ ادنیٰ پسند تھی۔ اس وقت مستقل سنت قرار دے دیا گیا۔ اب یہی طریقہ جاری ہے کہ نیکو عمل کرنے والے جو یہ طواف کرتا ہے جس کے بعد اس کو صفا، مروہ کے درمیان بھی رملی ہوتی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس میں رمل کیا جاتا ہے، اور باقی چار چہروں پر رملی رفتار سے جاتے ہیں۔

۱۷۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَدَخَلَ مَكَّةَ فَأَقْبَلَ إِلَى الْحَجَرِ فَاسْتَلَمَهُ ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ آتَى الصَّفَا فَعَلَاهُ حَتَّى يَنْظُرَ إِلَى الْبَيْتِ فَرَفَعَ يَدَيْهِ لَجَعَلَ يَذْكُرُ اللَّهَ مَا شَاءَ وَيَدْعُو.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لے کر مکہ میں داخل ہونے کے بعد سب سے پہلے حجرہ سواد کے قریب پہنچے، آپ نے اس کا تمام گھیرا، آپ نے طواف کیا، پھر صفا پہاڑی پر آئے اور اس سے اتنے اوپر چڑھ گئے کہ بیت المقدس کے آسمان کے چار چہروں کے آگے ہاتھ اٹھانے (جس طرح آسمان میں نماز جاتے ہیں) اور یہ جتنی دیر تک آپ نے چار چہروں کے آگے ہاتھ اٹھائے، مشغول رہے۔

۱۷۳ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ طَافَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمِخْبَنٍ.

وہ الحارثی و سلم

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیت اوداع میں رسول اللہ ﷺ نے رمل پر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کیا، آپ نے ہاتھ میں ایک گھڑا پھریا جس کی اسی سے آپ حجرہ سواد کا استلام کرتے تھے۔

اوپر صحیح مسلم کے حوالے سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی گئی ہے اس میں رسول اللہ ﷺ کے طواف کے بارے میں یہ تصریح غلط ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ آپ نے حجرہ سواد کا استلام کرنے کے بعد اپنی جانب مچلے (اور طواف شروع کیا۔ پھر تین چہروں میں تو آپ نے رمل کیا اور چار چہروں پر اپنی عادی رفتار سے گھمے) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے طواف پسند پاؤں پر چل کر کیا تھا۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں مذکور سوار ہو کر طواف کا تذکرہ ہے۔ لیکن ان دونوں بیانیوں میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے بیت اوداع میں مکہ معظمہ پہنچنے کے بعد پہلے طواف کیا یا نہیں۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کسی حوالہ پر بیان کیا ہے، اور اس کے بعد دوسری کی الحجة



کو منیٰ سے مکہ آکر جو طواف کیا تھا وہ اونٹ پر یا تھا، تاکہ سوالات کرنے والے آپ سے سوالات نہ کرسکیں، گویا آپ کی اونٹنی اس وقت آپ سے منبر بنی ہوئی تھی، اور غالباً اپنے قتل سے اس کا اظہار بھی مقصود تھا کہ خاص حالات میں سواری پر بھی طواف کیا جاسکتا ہے۔ واللہ اعلم۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ شَكَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنِّي أَشْتَكِي فَقَالَ طَوِّفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ رَاكِبَةً لَطْفَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ النَّبِيِّ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابِ مُسْطُورٍ.

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ (بیتِ اوداع میں) میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا مجھے یہ رکی کی تکلیف ہے (میں طواف اپنے پیروں پر) آپ نے فرمایا کہ تم سواری پر لوگوں کے پیچھے پیچھے طواف کرلو، تو میں نے اسی طرح طواف کیا، اور اس وقت رسول اللہ ﷺ بیت اللہ کے پیلوں میں نماز پڑھ رہے تھے، اور اس میں سورہ طہ و فاتحہ پڑھ رہے تھے۔

(۱۷۵) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا كُنَّا بِسَرِفٍ طَمِثْتُ فَدْخَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ لَعَلَّكَ نَفِسْتَ لَمْ تُنْعَمْ قَالَ فَإِنَّ ذَلِكَ شَيْنٌ كَبَبَةُ اللَّهِ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَافْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنَّ لَا تَطُوفِي بِالنَّبِيِّ حَتَّى تَطْهُرِي.

(رواہ البخاری و مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ بھولوتے (حجۃ الوداع والے سفر میں) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ سے چلے۔ ہماری زبانوں پر اس کی تہی کا ذکر تھا، یہاں تک کہ جب (مدینہ کے باطل قریب) مقام سرف پر پہنچے (جہاں سے مدینہ صاف ایک منظر دکھاتا ہے) تو میرے وہاں شرم و شرم ہوئے جو عورتوں و ہم مہینے آتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ (خیمہ) میں تشریف لے آئے تو آپ نے دیکھا کہ میں بھی روتی رہی ہوں۔ آپ نے فرمایا شاید تمہارے ہمراہی ایسا شرم و شرم ہوئے ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ ہاں ایسی بات ہے۔ آپ نے فرمایا (روانے کی یہ بات ہے) یہ تو ایسی چیز ہے جو اللہ نے آدمی و بیویوں (یعنی سب عورتوں) کے ساتھ لازم فرمائی ہے، تم دوسرے قتل کرتی رہو جو حیوانوں کو مارنے ہوتے ہیں سو اس کے۔ بیت اللہ کا طواف اس وقت تک نہ کرو جب تک اس سے پاک صاف نہ ہو جاو۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الطَّوَافُ حَوْلَ النَّبِيِّ مِثْلُ الصَّلَاةِ إِلَّا أَنَّكُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِيهِ لِمَنْ تَكَلَّمُ فِيهِ فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ إِلَّا بِخَيْرٍ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیت اللہ کا طواف نماز کی طرح کی عبادت ہے، بس یہ فرق ہے کہ طواف میں تم کو باتیں کرنے کی اجازت ہے، تو جو کوئی

طواف کی حالت میں کسی بھی بات کرنے تو نیکی اور بھلائی ہی کی بات کرے (غیر فضیلتوں یا ناجائز باتوں سے طواف کو مکدر نہ کرے)۔ (جامع ترمذی)

۱۷۷

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ مَسْحَهُمَا (الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ وَالرَّكْنَ الْيَمَانِي) كَفَّارَةٌ لِلْخَطَايَا وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ أَسْبُوعًا فَأَخْصَاهُ كَانَ كَعَتَقِ رَقَبَةٍ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لَا يَضَعُ قَدَمًا وَلَا يَرْفَعُ أُخْرَى إِلَّا حَطَّ اللَّهُ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً وَوُكِّتَ لَهُ بِهَا حَسَنَةٌ. (رواه الترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ حجر اسود و رکن یمانی نہ ہونے پر ہاتھ پکیسے نہ گناہوں سے خارج ہو کر چلتے ہیں۔ اور میں نے آپ ﷺ سے یہ بھی سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ جس نے اللہ کے اس گھر کا سات بار طواف کیا اور ہر بار اللہ کے ساتھ یہ (یعنی سنن و کتب کی رعایت کے ساتھ یہ) تو اس کا یہ عمل ایک غلام آزاد کرنے کے برابر ہو گا۔ اور میں نے آپ ﷺ سے یہ بھی سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ: بندہ طواف کرتے ہوئے جب ایک قدم رکھے گا اور دوسرا قدم اٹھے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے قدم کے بدلے ایک غلام معاف کرے گا اور ایک نیکی کا ثواب اس کے لئے لکھا جائے گا۔ (بخاری)

حدیث کے غلط فہم کرنے والے کا ترجمہ ہم نے سات بار طواف کرنا دیا ہے۔ شارحین نے لکھا ہے کہ اس میں تین احتمال ہیں اول طواف کے سات چکر (یہ بات پہلے فہم کی جا چکی ہے کہ ایک طواف میں بیت اللہ کے سات چکر کہتے ہیں)۔ اور دوسرا احتمال ہے کہ سات طواف جس کے انچیس چکر ہوں گے اور تیسرا احتمال ہے بلاناغہ سات دن طواف۔ لیکن غلط فہمی کا مطلب رائج ہے واللہ اعلم۔

۱۷۸ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْحَجَرِ وَاللَّهِ لَيَبْعَثَنَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَهُ عَيْنَانِ يَبْصُرُ بِهِمَا وَلِسَانٌ يَنْطِقُ بِهِ يَشْهَدُ عَلَى مَنْ اسْتَلَمَهُ بِحَقٍّ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود کے بارے میں فرمایا خدا کی قسم! قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کو نئی زندگی دے گا اور اس طرح اٹھائے گا کہ اس کی وہ آنکھیں ہوں گی جن سے وہ دیکھے گا اور زبان ہونی جس سے وہ بولے گا، اور جن بندوں نے اس کا استلام کیا وہ ان کے حق میں پکی شہادت دے گا۔

حجر اسود دیکھنے میں پتھر کا ایک ٹکڑا ہے، لیکن اس میں ایک روحانیت ہے اور وہ اس شخص کو پہچانتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی نسبت سے "اب" اور محبت کے ساتھ اس کو بدو، اٹھ یا بدو، اٹھ چومتا ہے اور اس کا استلام

کرتا ہے، قیامت میں اللہ تعالیٰ اس کو ایک دیکھنے اور بولنے والی ہستی بنا کر کھڑا کرے گا اور وہ ان بندوں کے حق میں شہادت دے گا جو اللہ کے حکم کے مطابق عاشقانہ اور نیاز مندانہ شان کے ساتھ اس کا سامنا کرتے تھے۔

۱۷۹. عَنْ عَابِسِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ يَقْبَلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ مَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ وَلَوْلَا إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُ مَا قَبَّلْتُكَ .

عابس بن ربیعہ تابعی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ دیکھا وہ حجر سودیہ پر ہاتھ دیتے تھے اور کہتے تھے میں یقین کے ساتھ سمجھتا ہوں کہ قایم پتھر ہے (تیرے اندر ولی خدا کی صفت نہیں ہے) نہ تو کسی کو نفع پہنچا سکتا ہے نہ نقصان اور اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو جیسے چومتے دیکھا ہوتا، تو میں تجھے نہ چومتا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ بات بااعمال اور علیٰ رسولؐ کی شہادت سے کہی کہ ولی ذاتیت یافتہ یا مسلمان حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دوسرے اکابر مسلمانین کا حجر سودیہ پر ہاتھ دینا یہ نہ سمجھنا تھا کہ اس پتھر میں کوئی خدائی کرشمہ اور خدائی صفت اور بناؤ بکائی کوئی طاقت ہے، اور اس سے اس کو پوجا جا رہا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد سے ایک اصولی اور بنیادی بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ چیز کی جو تعظیم و تکریم اس نظر سے کی جائے کہ اللہ و رسول کا حکم ہے۔ وہ تعظیم برحق ہے، لیکن اگر کسی مخلوق کو نفع اور ضرر اور بناؤ بکائی کا مختار یقین کرے اس کی تعظیم کی جائے تو وہ شرک کا ایک شعبہ ہے اور اسلام میں اس کی گنجائش نہیں۔

.....

۱۸۰. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ .

حضرت عبداللہ بن السائب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو (مذہب و احادیث میں) رکن یمانی اور حجر اسود کے درمیان (کی مسافت میں) یہ دعا پڑھتے ہوئے سنا۔  
حسنة في الدنيا وحسنة في الآخرة عذاب النار۔

۱۸۱. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ وَكَلَّ بِهِ سَبْعُونَ مَلَكًا (يَعْنِي الرُّكْنَ الْيَمَانِي) فَمَنْ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ، قَالُوا... آمِينَ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رکن یمانی پر ستر فرشتے مقرر ہیں جو ہر اس بندے کی دعا پر آمین کہتے ہیں جو اس کے پاس یہ دعا کرے کہ... آمین۔  
اللهم اني اسألك العفو والعافية في الدنيا والآخرة ربنا اننا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار۔ آمين۔

ہند میں تجھ سے دنیا اور آخرت میں معافی اور عافیت مانگتا ہوں۔ اب پروردگار! ہم کو دنیا میں بھی بھلائی  
دے اور آخرت میں بھی، اور دوزخ کے عذاب سے ہم کو بچا۔

### عرفہ کی روایتیں

حج کا سب سے اہم رکن نویں ذی الحجہ کو میدانِ عرفات کا وقوف ہے، اگر یہ ایک لحظہ کے لئے بھی  
نصیب ہو گیا تو حج نصیب ہو گیا، اور اگر کسی وجہ سے حاقی ۹ ذی الحجہ کے دن، اور اس کے بعد والی رات کے  
کسی حصے میں بھی عرفات میں نہ پہنچے گا تو اس کا حج فوت ہو گیا۔ حج کے دوسرے ارکان و مناسک طواف، سعی،  
رمی، ہمرات وغیرہ اگر کسی وجہ سے فوت ہو جائیں تو ان کا کوئی نہ کوئی کفارہ اور تدارک ہے، لیکن عرفہ کا وقوف  
عرفہ فوت ہو جائے تو اس کا کوئی تدارک نہیں ہے۔

۱۸۲۰ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْمَرَ الدُّنَلِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ الْحَجُّ عَرَفَةٌ مَنْ أَدْرَكَ عَرَفَةَ  
لَيْلَةً جَمَعَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ لَقَدْ أَدْرَكَ الْحَجَّ... أَيَّامٌ مِنِّي ثَلَاثَةٌ لِمَنْ تَعَجَّلَ لِي يَوْمَئِذٍ فَلَا  
إِلْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِلْمَ عَلَيْهِ...

ترمذی، ابوداؤد، السانی، ابی ماحہ، الدارمی

عبدالرحمن بن یعمر دکنی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے حج کا  
خاص ان خاص رکن جس پر حج کا ارادہ رکھتا ہے، جو عرفہ کا وقوف ہے، جو حاقی ۹ ذی الحجہ کی رات میں (یعنی ۹ و ۱۰  
ذی الحجہ کی درمیانی شب میں) بھی تنہا ساق سے پہلے عرفات میں پہنچ جائے تو اس نے حج پالیا اور اس کا  
حج ہو گیا۔ (یوم آخر یعنی ۱۰ ذی الحجہ کے بعد) منیٰ میں قیام کے تین دن میں (جن میں تینوں ہمرات کی  
رمی کی جاتی ہے ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ) اگر کوئی آدمی عرفہ کا دن میں یعنی (۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ کے) بعد منیٰ  
سے چل دے تو اس میں بھی کوئی گناہ نہیں ہے، اور اگر کوئی ایک دن مزید ٹھہرے (۱۳ ذی الحجہ کی رمی  
کرے) وہاں سے جائے تو اس پر بھی کوئی گناہ اور ازام نہیں ہے (دونوں باتیں جائز ہیں)۔

چونکہ وقوف عرفات پر حج کا ارادہ رکھنے والے اس لئے اس میں اتنی وسعت رکھی گئی ہے کہ اگر کوئی  
آدمی نویں ذی الحجہ کے دن میں عرفات نہ پہنچ سکے (جو وقوف کا اصلی وقت ہے) وہ اگر اگلی رات کے کسی حصے  
میں بھی وہاں پہنچ جائے تو اس کا وقوف اہم ہو جائے گا اور حج سے محروم نہ سمجھا جائے گا۔

یومِ عرفہ کے بعد ۱۰ ذی الحجہ کو یومِ آخر ہے جس میں ایک ہمدی رمی اور قربانی و رقص وغیرہ کے بعد  
احرام کی پابندیاں ختم ہو جاتی ہیں اور اسی دن مکہ جا کر طوافِ زیارت کرنا ہوتا ہے۔ اس کے بعد منیٰ میں زیادہ  
سے زیادہ تین دن اور کم سے کم دو دن ٹھہر کر تینوں ہمرات پر ٹکریاں مارنا مناسک میں سے ہے۔ پس اگر  
کوئی شخص صرف دو دن ۱۱، ۱۲ ذی الحجہ کو رمی ہمرات کر کے منیٰ سے چلا جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں، اور اگر  
کوئی ۱۳ ذی الحجہ کو بھی ٹھہرے، اور رمی کر لے، تو یہ بھی جائز ہے۔

۱۸۳۰ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُعْتِقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ



مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَكِدْنُورُهُمْ يَافِيهِمْ الْمَلَائِكَةُ قَائِلُونَ مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ .

انشائے شریعت میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں یہ نہیں ہے کہ اس میں یہ غرض ہے کہ اس کے پیروں میں بندوں کے لئے جہنم سے آوازیں اور رہائی کا فیصلہ کرتا ہو (یعنی نہ کار بندوں کی مغفرت اور نہ جہنم سے آوازیں کا سب سے بڑے اور واقعہ یہ ہے کہ فیصلہ اس کے ہاتھ میں ہے۔ یہ دن یوم عرفہ میں ہوتا ہے) اس دن اللہ تعالیٰ اپنی صفات رحمت و شفقت سے راز (شفقت میں غفلت سے) اپنے بندوں کے بہت ہی قریب ہو جاتا ہے اور ان پر فرشتے ہولناکیوں سے ڈراتے ہیں۔ (یعنی وہ اپنے بندوں کے پیروں کے مقصدات یہاں سے ہیں)

عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيزٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا رَأَى الشَّيْطَانُ يَوْمَ مَا هُوَ فِيهِ أَصْفَرَ وَلَا أَذْخَرَ وَلَا أَحْقَرَ وَلَا أَغْيَظَ مِنْهُ فِي يَوْمِ عَرَفَةَ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِمَا يَرَى مِنْ تَنْزُلِ الرَّحْمَةِ وَتَجَاوُزِ اللَّهِ عَنِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ .

طلحہ بن عبید اللہ بن کریر (محدث) نے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شیطان اس دن بھی تو ذلیل ہو رہا ہے اور یہ چاروں احوال عار و خوارگی ہیں، لیکن کیا جتنا کہ وہ عرفہ کے دن ذلیل و خوار ہو گیا ہو، نہ جتنا کہ وہ اس دن سے کہ وہ اس دن کی رحمت و (مغفرت و سحر) پرستے ہوئے اور اس دن کی مہربانی کا فیصلہ ہوتے ہوئے دیکھتا ہے (اور یہ اس عین کے لئے قابل ہوتا ہے)

عرفات کے مبارک میدان میں ذی الحجہ کی نویں تاریخ کو، جو راتوں اور یروں کے نزول کا خاص دن ہے جب ہزاروں یا لاکھوں تہجد میں اللہ کے بندے فقیہوں، محتاجوں کی صورتیں برقع ہوتے ہیں اور اس کے تصور میں اپنے اور دوسروں کے لئے مغفرت اور رحمت کے لئے دعا میں مبرا ہو رہی ہوتی ہیں اور ان کے ہاتھ روتے اور راتیں ہیں تو وحی ہر لمحہ ان میں کی رحمت کا قہر مندر ہوا ہے اور چاہے وہ اپنی شان پرستی کے مطابق گناہ کار بندوں کی مغفرت اور جہنم سے رہائی و نجات کے واسطے فرماتا ہے کہ شیطان اس بل بھن کے رہ جاتا ہے اور اپنا سر پیٹ دیتا ہے۔

### نئی بات

ان میں کافی کافی فاصلے سے تین چوبیسوں پر تین ستون بنے ہوئے ہیں۔ انہی ستونوں کو ہم ست کہا جاتا ہے، ان ست پر نمبریں پچھنانا جن کی کے اہل اور مناسک میں سے ہے، دسویں ذی الحجہ کو صرف ایک جہرہ یہ سات نمبریں پچھانی جاتی ہیں، اور ۱۲، ۱۳، ۱۴ ذی الحجہ کو تینوں جہروں پر سات سات نمبریں پچھانی جاتی ہیں۔ خاص بات ہے کہ نمبریں پچھنانا ہذا خود کوئی نیک عمل نہیں ہے، لیکن اللہ کے حکم سے یہ عمل اس عبادت کی شان پیدا ہو جاتی ہے، اور بندگی میں سے کہ بے چوں و چرا اللہ کے حکم کی تعمیل کی جائے، عامہ

ازیں اللہ کے بندے جب اللہ کے حکم سے اس کے جلاں و جہات کا سینہ کرتے تو اس میں کوئی کمی نہ  
 غروکات ہوئے شیطانِ خیانت و حادثات اور نفسانی خواہشات و معصیات کو ممتنع میں نشاندہی اس  
 ہمیں پرندہ یوں مارتے ہیں، اور اس طرح گمراہی اور معصیت و گمراہی سے ہمیں قلعہ سیدنی  
 وقت جو کیفیت ہوتی ہے اور ان کے ایمان والے سینوں و خوشنودی و نورانی سے نصیب ہوتا  
 ہے اس کا ذائقہ اس وہی جانتے ہیں۔ بہر حال اللہ کے حکم سے اور اس کا حکم نامہ سے ہمیں پرندہ یوں  
 پھینکنا بھی بل بصیرت کی نگاہ میں ایک ایمان افروز عمل ہے۔

۱۸۵ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ رَمْيُ الْجِمَارِ وَالسُّغْيُ بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ لِأَقَامَةِ  
 ذِكْرِ اللَّهِ.....

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اذانِ نبوت پر نماز میں چیلان  
 و سجدہ و سرسبز و زمین آبی کرنا اور پھیرے کرنا (اور وہاں باقی نہیں ہیں) یہاں (یہاں) اس  
 بازاری کے وسائل ہیں

۱۸۶ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمُرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ صُحْبَى وَأَمَّا بَعْدُ  
 ذَلِكَ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ.....

حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اذانِ نبوت پر نماز میں چیلان و سجدہ و سرسبز و زمین آبی کرنا  
 و سجدہ و سرسبز و زمین آبی کرنا (اور وہاں باقی نہیں ہیں) یہاں (یہاں) اس

یہی سنت ہے کہ اذانِ الحج کو حجرۃ العقۃ میں رمی و پھیرے کرنا (اور وہاں باقی نہیں ہیں) یہاں (یہاں) اس  
 زوال کے بعد۔

۱۸۷ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى الْجُمُرَةِ الْكُبْرَى لِيَجْعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَبَيْنِي عَنْ  
 يَمِينِهِ وَرَمَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَمَى الْبَدْنِيُّ الْبُرْلُثَ عَلَيْهِ  
 سُورَةُ الْبَقَرَةِ.....

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ رمی کے موقع پر چیلان و سجدہ و سرسبز و زمین آبی کرنا  
 طرح میں طرف رخ کر کے کھڑے ہوئے۔ بیت اللہ (یعنی بد) اس کے بائیں جانب تھا اور رمی  
 و توفیق جانب اس کے بعد انہوں نے جمرہ پر سات نذرین ماریں۔ کھڑکی کے ساتھ اللہ کے چیلان و سجدہ و سرسبز و زمین آبی کرنا  
 اس کے بعد فرمایا کہ: اسی طرح رمی کی تھی اس مقدس ہستی نے اس کے ساتھ ساتھ کھڑکی کے ساتھ (اس  
 میں حج کے احکام اور مناسک کا بیان ہے)۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رمی کرنے کے طریقے و تفصیل  
 سے یاد رکھا تھا، وراستی کے مطابق عمل کر کے لوگوں کو سکھایا۔ رسول اللہ ﷺ نے حج کے احکام

نزل کئے تھے اسی طرح رومی یا رست تھے۔

۱۸۸ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَرْمِي عَلَى رَاحِلَتِهِ يَوْمَ النُّحْرِ وَيَقُولُ لِنَاخِلُوا مَنَاسِكُكُمْ فَإِنِّي لَا أَذْرِي لَعَلِّي لَا أَحِجُّ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ (۱۰ ہجری) اپنی ناقہ پر رومی کرتے ہوئے دیکھا، آپ اس وقت فرما رہے تھے کہ تم مجھ سے اپنے مناسک سیکھو، میں نہیں چاہتا کہ شاید اس حج کے بعد میں ولی مرتج نہ رہوں (اور چہ تمہیں اس کا موقع نہ ملے)۔

۱۰ ہجری ذی الحجہ رسول اللہ ﷺ اپنی ناقہ پر مزدلفہ سے روانہ ہو کر منی پہنچے تو اس دن آپ نے ناقہ پر سوار ہونے کی حالت میں ہمہ وقتہ رومی کیا، تاکہ سب کو آپ رومی کرتا ہوا دیکھ سکیں اور طریقہ سیکھ سکیں اور آسانی سے مسائل اور مناسک پوچھ سکیں، لیکن دوسرے اور قیصر کے دن آپ نے رومی پایادہ کی۔ ہم جس رومی سوار ہو کر آجی جا رہے ہیں اور پایادہ آجی۔

یہ اشارہ بیتہ و ان میں آپ نے بار بار فرمایا کہ اہل ایمان مجھ سے مناسک اور عین و شریعت کے اتمام سیکھیں، شاید اب اس دنیا میں میرا قیام بہت زیادہ نہیں ہے۔

۱۸۹ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَرْمِي جَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ عَلَى الْوَرِكِ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ حَتَّى يُسَهِّلَ لِقُومِ مُسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةِ طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْوُسْطَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ كُلَّمَا رَمَى بِحَصَاةٍ ثُمَّ يَأْخُذُ بِذَاتِ الشِّمَالِ لِقُومِ مُسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةِ ثُمَّ يَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ وَيَقُومُ طَوِيلًا ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ ذَاتِ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ عِنْدَ كُلِّ حَصَاةٍ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُ لِقَوْلِهِ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَفْعَلُهُ۔ (رواہ البخاری)

سالم بن عبد اللہ اپنے والد ماجد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے متعلق بیان کرتے ہیں کہ رومی کرتے کرتے بارے میں ان کا معمول وہ بتا رہے تھے کہ دوپہت ہمہ وقت نمازیں دیتے اور ہمہ نمازیں پر اللہ اکبر کہتے، اس کے بعد آگے شیب میں اتر کر قہرہ رخسے ہوتے اور ہاتھ اٹھاتے اور تکبیر کرتے، پھر ارمیان والے ہمہ پڑھتی تھی اسی طرح سات نمازیں دیتے اور ہمہ نمازیں پر تکبیر کہتے، پھر بائیں جانب شیب میں اتر کر قہرہ رخسے ہوتے اور یہ تکبیر کرتے اور ہاتھ اٹھاتے دھارت کرتے، پھر آخری ہمہ (ہمہ العقبہ) پر بطن والی سات نمازیں دیتے اور ہمہ نمازیں کے ساتھ مداح کہتے اور اس ہمہ کے پاس ہٹے نہ ہوتے بلکہ واپس ہو جاتے اور بتاتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہو کہ رسول اللہ ﷺ پہلے اور دوسرے ہمہ کی رومی کے بعد قریب میں قہرہ روکھنے کے ہو کر یہ تکبیر کرتے تھے اور آخری ہمہ کی رومی کے بعد بغیر اٹھنے کے ہوئے اور حالت واپس

ہو جاتے تھے، یہی سنت ہے۔ افسوس ہے کہ ہمارے زمانہ میں اس سنت پر عمل کرنے والے بلکہ اس کے جاننے والے بھی بہت کم ہیں۔

### قرآن

قربانی کی عام فضیلت اور اس کے بارے میں رسول اللہ کی عام ہدایت ... میں امید انجی کے بیان میں ذکر کی جا چکی ہیں، اور حجۃ الوداع میں رسول اللہ نے خود اپنے دست مبارک سے ۶۳ اونٹوں کی، اور آپ کے حکم پر حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ۳ اونٹوں کی جو قربانی کی تھی، اس کا ذکر حجۃ الوداع کے بیان میں گزر چکا ہے، یہاں قربانی کے بارے میں صرف دو تین حدیثیں اور پڑھ لی جائیں۔

۱۹۰. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرْطُظٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ أَعْظَمَ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ يَوْمَ الْقَرْبِ (قَالَ ثَوْرٌ وَهُوَ الْيَوْمُ الثَّانِي) قَالَ وَلَقَرَّبَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَدَنَاتٍ خَمْسٌ أَوْ سِتٌّ لَطَفِئْنَ يَزِدُّنَ إِلَيْهِ بِأَيَّتِهِنَّ يَنْدُءُ.

عبد اللہ بن قرطظ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ عظمت والا دن یومِ آخر (قربانی کا دن یعنی ۱۰ ذی الحجہ کا دن) ہے (یعنی یومِ اعرافہ کی صبح یومِ آخر بھی بڑی عظمت والا دن ہے) اس کے بعد اس سے اگلا دن یومِ النحر (۱۱ ذی الحجہ) کا درجہ ہے (اس سے قربانی جہاں تک ہو سکے ۱۰ ذی الحجہ کو کر لی جائے) اور کسی وجہ سے ۱۰ ذی الحجہ کو نہ کی جاسکے تو ۱۱ کو ضرور کر لی جائے۔ اس کے بعد (یعنی ۱۲ ذی الحجہ کو) اگر کی جائے تو لڑاؤ ہو جائے کی تکین فضیلت کا کوئی درجہ ہاتھ نہ آئے گا) حدیث کے راوی عبد اللہ بن قرطظ (رسول اللہ کا یہ ارشاد نقل کرنے کے بعد اپنا یہ عجیب و غریب مشاہدہ) بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ پانچ یا چھ اونٹ قربانی کے لئے رسول اللہ کے قریب لائے گئے تو ان میں سے ہر ایک آپ کے قریب ہونے کی کوشش کرتا تھا، تاکہ پہلے ہی کو آپ کو مل سکے۔

اللہ تعالیٰ کو قدرت ہے کہ وہ جانوروں میں، بلکہ مٹی، پتھر جیسے جمادات میں حقائق کا شعور پیدا کر دے۔ یہ ۶، ۵ اونٹ جو قربانی کے لئے رسول اللہ کے قریب کئے گئے تھے ان میں اللہ تعالیٰ نے اس وقت یہ شعور پیدا فرمادیا تھا کہ اللہ کی راہ میں اس کے محبوب اور برگزیدہ رسول محمد کے ہاتھ سے قربان ہونا کی کتنی بڑی خوش بختی ہے اس لئے ان میں سے ہر ایک اس خواہش کے ساتھ آپ سے قریب ہونا چاہتا تھا کہ پہلے آپ ہی کو مل سکے۔

ہمہ آہوان صحرا سر خود نہادہ بر کف

بہ امید آنکہ روزے بہ شکار خواہی آمد



۱۹۱ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَخْوَعِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ ضَحَّى مِنْكُمْ فَلَا يُصْبِحَنَّ بَعْدَ ثَلَاثَةٍ وَلَوْ بِرَيْبِهِ مِنْهُ شَيْءٌ فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَفَعَلْ كَمَا فَعَلْنَا الْعَامَ الْمَاضِيَ قَالَ كُلُّوْا وَأَطْعِمُوْا وَادْخِرُوْا فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَامَ كَانَ بِالنَّاسِ جَهْدٌ فَأَرَدْتُ أَنْ تُعِينُوا فِيهِمْ -

واہ! بخاری و مسلمہ

حضرت سلمہ بن الاخوانی مد منہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (ایک سال عید الاضحیٰ کے موقع پر) ہدیت فرمائی کہ تم میں سے جو وہی قربانی دے گا (اس کا گوشت اس تین دن تک حرام رہے گا) تیسرے دن کے بعد اس کے حرام میں اس قربانی کے گوشت میں سے چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں رہ جائیں گی چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں تیرہ دن کے بعد حرام سے خارج ہو جائیں گی یہاں تک کہ وہ گوشت کھانے کے قابل نہ رہے گا۔ ہدیت کے مطابق ہم نے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا (نہیں اس سال تین دن اور پندرہ دن تک حرام ہے) جب تک چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں اور کھنڈیں حرام گوشت ہوں۔ گوشت کھانے کے قابل نہ رہے گا۔ (خدا ان کی اور تکفیر بھی دے گا) جس نے پیشین گوئی کی کہ میں نے یہاں تک کہ قربانی کے گوشت کے تین دن پوری ہو جائے گا (اس کے میں نے حدیثی اور عقلی طور پر مدح و ثناء کی) یہاں تک کہ جب یہ گوشت مدت باقی نہیں رہی تو اس کے کھانے کے لئے اور کھنڈیں کھانے کے قابل نہ رہیں۔

۱۹۲ عَنْ نُبَيْشَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّا كُنَّا نَهَيَّاكُمْ عَنْ لُحُومِهَا أَنْ تَأْكُلُوهَا فَوْقَ ثَلَاثٍ لَكِي تَسْعَكُمْ جَاءَ اللَّهُ بِالسَّعَةِ فَكُلُوا وَادْخِرُوا وَاتَّجِرُوا إِلَّا وَإِنْ هَذِهِ الْأَيَّامُ أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ لِلَّهِ -

نُبَيْشَةُ بنی امیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (عید الاضحیٰ کے موقع پر فرمایا) پتے ہمارے قربانوں کا گوشت تین دن کے بعد کھانے کی ممانعت رہی تھی۔ یہ پندرہ دن اس سے اٹھائی دن تھی کہ اس کے بعد گوشت کھانے کی ممانعت ختم ہو گئی ہے (تکفیر بھی دے گا) اور فقہ وفاقہ میں بات یہ نہیں رہی ہے بلکہ (اللہ کے حکم کے ساتھ) یہ بات ثابت ہے (اب وہ پندرہ دن نہیں ہے) بات یہ ہے کہ حرام میں اور کھنڈیں اور کھنڈیں اور قربانی کا گوشت بھی حرام نہیں ہیں۔ یہ ان کے کھانے پینے کے واسطے دیا گیا ہے۔

جیسا کہ ان دونوں حدیثوں کے معنی یہ ہیں کہ قربانی کے گوشت کے بارے میں جواز ہے کہ جب وہ کھانے کے قابل ہو جائے اور اگرچہ یہ حدیثیں حدیث کے آخری ہمد سے معلوم ہو کہ یہ ایسا تشریف میں بندوں کا ساتھ دینا ہے۔ محبوب ہے۔ یہاں تک کہ حدیثی و عرفی سے بندوں کی حیثیت کے دن میں انہیں اس کے کھانے پینے کے ساتھ اللہ کی یاد دہانی کی جائے۔ تمہید تقدیس و توحید کے بھی زبان تشریف چاہئے۔

اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ

### طواف زیارت اور طواف وداع

حج کے عہد میں من مکہ اور مکہ کی ترتیب سے جیسا کہ سمجھا جا سکتا ہے اس کا اہم مقصد بیت اللہ کی تعظیم، تکریم اور اس کے ساتھ اپنی و بستگی کا اظہار ہے جو طہارت ابراہیمی کا خاص شعار ہے۔ اس سے جیسا کہ پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے مکہ معظمہ میں حشری کے بعد حج کا سب سے پہلا عمل طواف ہی کرنا ہوتا ہے، یہاں تک کہ مسجد حرام میں داخل ہو کر اپنے تہیۃ الحجہ بھی نہیں پرچی جاتی۔ بعد ازاں طواف پہلے کیا جاتا ہے، اور دو گانہ طواف اس کے بعد پڑھا جاتا ہے۔ حاجی کے اس پہلے طواف کا معروف اصطلاحی نام ہی ”طواف قدوم“ ہے (یعنی حشری کا طواف)۔ اس کے متعلق احادیث پہلے ذکر پہنچیں۔

اس کے بعد وہ ان کی الحجہ کو قربانی اور حلق سے فارغ ہونے کے بعد ایک طواف کا حکم ہے، اس کا معروف اصطلاحی نام ..... ہے۔ یہ وقوف عرفات کے بعد حج کا سب سے اہم ترین ہے۔ پھر حج سے فارغ ہونے کے بعد جب حاجی مکہ معظمہ سے اپنے وطن واپس ہونے سے قحط سے کہ وہ آخری وداعی کر کے واپس ہو، اور اس کے سفر حج کا آخری عمل بھی طواف ہی ہو، اس کا معروف اصطلاحی نام طواف وداع اور طواف رخصت ہے۔ ان دونوں طوافوں سے متعلق چند حدیثیں ذیل میں درج ہیں:

۱۹۳۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَزَلْ فِي السَّبْعِ الَّذِي أَقَاضَ فِيهِ.

حضرت عبد بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے طواف زیارت کے سات چہروں میں رمل نہیں کیا (یعنی پورا طواف عادی رفتار سے کیا)۔ (عن ابی ہریرہ، سنن ابن ماجہ)

پہلے ذکر چکا ہے کہ حاجی جب مکہ معظمہ حشری پہنچا تو طواف کرے (جس کے بعد اس کو صفاء مردہ کے درمیان بھی بھی کرنی ہوں) تو اس طواف سے پہلے تین چہروں میں رمل کرے گا۔ جیسے اوداع میں رسول اللہ ﷺ اور آپ کے تمام صحابہ نے ایسا ہی کیا تھا۔ اس کے بعد وہ ان کی حجہ کو آپ نے منی سے مکہ معظمہ آ کر طواف کیا اس میں آپ نے رمل نہیں کیا، جیسا کہ حضرت عبد بن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں قہر ہے۔

۱۹۴۔ عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخْرَجَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ يَوْمَ النَّحْرِ إِلَى اللَّيْلِ.

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے طواف زیارت و مہر کیا (یعنی اس کی تانیہ کی اجازت دے دی) دسویں یا بیسویں رات تک۔

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ طواف زیارت کے لئے افضل دن یوم النحر (عید النحر) کا دن ہے،

نیکین رسول اللہ ﷺ نے اجازت دی تھی کہ اس دن کے ختم ہونے کے بعد رات میں بھی وہ کیا جاسکتا ہے اور اس رات کا صواف بھی افضلیت کے ساتھ ہے۔ اذی الحجہ ہی کا صواف شمار ہوتا ہے۔ عام عربی قاعدے کے مطابق رات دن تاریک نہ ہو تو تاریک ہوتی ہے اور یہ رات اگلے دن کے ساتھ ملتی ہے، لیکن حج کے مناسب اور احکام میں بندوں کی نیوت سے اس کے برعکس قاعدہ مقرر کیا گیا ہے اور یہ دن کے بعد وہی رات کو اس دن کے ساتھ جوڑ دیا گیا ہے، اسی بنا پر جو طواف اذی الحجہ کا دن مقرر ہے۔ بعد رات میں کیا جائے گا وہ اذی الحجہ ہی میں شمار ہوگا، اگرچہ عام قاعدے کے لحاظ سے وہ اذی الحجہ کی رات ہے۔

۱۹۵ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَنْصِرُونَ لِي فِي كُلِّ وَجْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْفِرُونَ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنَّهُ خَفَّفَ عَنِ الْحَائِضِ۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگ (حج کرنے کے بعد) اپنے اپنے وطن سے رخ پھلایتے تھے (طواف و احکام نہیں کرتے تھے) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے وہی شخص جس وقت تک وہ تنہا و تنہا نہ ہو جب تک کہ اس کی آخری حائضہ کی بیت مد پر نہ ہو (یعنی جب تک کہ طواف و احکام نہ کرے) اب اسے جو عورت خاص ایام کے مذریٰ وجہ سے طواف سے معذور ہو وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے (یعنی اس کو طواف و احکام معاف ہے)۔

جیسا کہ اس حدیث میں نہ احتیاج ہے۔ پہلے وہ طواف و احکام کا اہتمام اور پابندی نہیں کرتے تھے۔ ۱۲ یا ۱۳ اذی الحجہ تک منیٰ میں قیام کر کے و رومی جمعات وغیرہ وہاں کے مناسک ادا کر کے اپنے اپنے وطن و چلایاتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس ارشاد کے ذریعہ کو یا اس کے وجوب اور ہمیت کا اعلان فرمایا۔ چنانچہ فقہاء نے صواف و احکام کو واجب قرار دیا ہے، لہذا حدیث کی تصدیق کے مطابق وہ مستورات جو اپنے خاص ایام کی وجہ سے طواف سے معذور ہوں، وہ طواف زیارت کر چکی ہوں تو بغیر طواف و احکام کے مکہ معظمہ سے وطن رخصت ہو سکتی ہیں۔ ان کے علاوہ جو وہی حاجی کے ساتھ و رومی ہے کہ وہ اپنے ملک کی طرف روانہ ہونے سے پہلے وہاں اور رخصت ہی کی نیت سے آخری طواف کر کے و رومی حج کے سلسلے کا اس کا آخری عمل ہو۔

۱۹۶ عَنْ الْحَارِثِ الثَّقَفِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتِ أَوْ اعْتَمَرَ فَلْيَكُنْ آخِرُ عَهْدِهِ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ۔

حارث ثقفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص حج یا عمرہ کرے تو چاہے کہ اس کی آخری حائضہ کی بیت مد پر نہ ہو اور آخری عمل طواف ہو۔

۱۹۷ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَحْرَمْتُ مِنَ التَّعْنِيمِ بِعُمْرَةٍ فَدَخَلْتُ فَقَضَيْتُ عُمْرَتِي وَانْتَظَرْتَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْأَبْطَحِ حَتَّى فَرَعْتُ وَأَمَرَ النَّاسَ بِالرُّجِيلِ قَالَتْ وَآتَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَيْتَ لَطَافٌ بِهِ ثُمَّ خَرَجَ۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبیہ الوداع کے سفر میں قیام مکہ کی س آخری رات میں جس میں مدینہ کی طرف واپسی ہونے والی تھی) میں نے مقدم تکبیر پڑھ کر عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کے ارکان (طواف، سعی وغیرہ) ادا کئے اور رسول اللہ (ﷺ) نے (منیٰ اور مکہ کے درمیان) مقدم حج میں میرا انتظار فرمایا۔ جب میں عمرہ سے فارغ ہو چکی تو آپ نے لوگوں کو وحی کرنے کا حکم دیا اور آپ طواف وداع کے لئے بیت اللہ کے پاس آئے اور طواف کیا، اور اسی وقت مکہ سے مدینہ کی طرف چل دیے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جب نبیہ الوداع کے سفر میں مدینہ سے روانہ ہوئی تھیں تو آپ نے تمتع کا ارادہ کیا تھا اور اس وجہ سے عمرہ کا احرام باندھا تھا، لیکن جب مکہ معظمہ کے قریب پہنچیں، تو (جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے) خاص ایام شروع ہونے کی وجہ سے وہ عمرہ کا طواف وغیرہ پختہ نہیں کر سکیں اور رسول اللہ کی ہدایت کے مطابق آپ نے عمرہ وتر تک رکے ۸ ذی الحجہ کو حج کا احرام باندھ لیا، اور آپ کے ساتھ پورا حج کیا۔ ۱۳ ذی الحجہ کو تہرات کی رمی کر کے جب رسول اللہ منیٰ سے واپس ہوئے تو آپ نے ان میں قیام فرمایا اور رات وہیں بسر کرنے کا فیصلہ کیا۔ اسی رات میں آپ نے حضرت عائشہ سے روایت کردی کہ نبیہ الوداع کے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کے ساتھ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آپ منیٰ سے واپس آئے اور آپ نے اور آپ کے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم نے سحر میں طواف وداع کیا اور اسی وقت مدینہ کے لئے روانہ ہو گئے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہ عمرہ اس عمرہ کی قضا تھا جو احرام باندھنے کے باوجود نہ کر سکی تھیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف وداع مکہ معظمہ سے روانگی ہی کے وقت کیا جائے۔

### باب بعد عمرہ - طواف وداع

خانہ ععبہ کی دیوار کا قریب دو کمر کا جو حصہ حجر اسود اور باب ععبہ کے درمیان ہے وہ ملتہم کہلاتا ہے۔ حج کے مسنون اعمال میں سے یہ بھی ہے کہ آخر موقع ملے تو طواف کے بعد اس ملتہم سے چھٹ کر واپس جائے۔ مندرجہ ذیل احادیث سے معلوم ہو گا کہ رسول اللہ نے نبیہ الوداع میں ایسا ہی کیا تھا۔

۱۹۸ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَطُوفُ مَعَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ وَرَأَيْتُ لَوْ مَا التَزَمُوا الْبَيْتَ فَقُلْتُ لَهُ انْطَلِقْ بِنَا نَلْتَزِمُ الْبَيْتَ مَعَ هَؤُلَاءِ فَقَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ طَوَافِهِ التَزَمَ الْبَيْتَ بَيْنَ الْبَيْتِ وَالْحَجَرِ وَقَالَ هَذَا وَاللَّهِ الْمَكَانُ الَّذِي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ التَزَمَهُ.

عمرہ بن شعیب اپنے والد شعیب سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں اپنے دادا عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے ساتھ طواف کر رہا تھا، میں نے پتہ دیکھا کہ وہ بیت اللہ سے چھٹ رہے ہیں تو میں نے اپنے دادا (حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ) سے عرض کیا کہ ہم کو یہاں



لے چلے گئے۔ لوگوں کے ساتھ ہم تین ان کی طرف بیت اللہ سے پہنچ جائیں؟ انہوں نے فرمایا کہ میں خدا کی پناہ مانگتا ہوں مردود شیطان سے (مطلب نا بایہ تھا۔ اے میں طواف کئے درمیان دونوں کی طرح ملتزم کی خاص جگہ کا لحاظ ہے۔ خیمہ بیت اللہ کی دیوار سے چوب جوں قویہ خلاف سننے اور خطہ عام ہوگا اور اس سے خدا راضی نہیں ہوگا۔ شیعان راضی ہوگا اور میں اس مردود سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں۔ شعیب کہتے ہیں کہ) پھر جب میرے ادا طواف سے فارغ ہوئے تو دیوار عتبہ کے خاص حصہ پر آئے۔ جو باب عتبہ اور حجر اسود کے درمیان ہے (جس کو ملتزم بت ہیں) اور مجھ سے فرمایا خدا کی قسم ایسی دو جگہ تھیں جس سے رسول اللہؐ پہنچے۔

اور سنن ابی داؤد کی روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ ملتزم سے اس امر پر پوچھا کہ پناہ مانگنا اور اپنا چہرہ اس سے گھایا اور ہاتھ بھی پوری طرف چھوئے۔ اس پر وہ فرمایا کہ میں نے رسول اللہؐ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا تھا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ملتزم سے چمکنے والا یہ عمل طواف کے بعد ہونا چاہئے اور اس کی خاص جگہ ملتزم ہی ہے۔ اللہ کے دیوانوں کو اس میں جو کیفیت نصیب ہوتی ہے وہ بس انہی کا حصہ ہے اور حج کی خاص خاص کیفیات میں سے ہے۔

## فضائلِ قرآن

محدثینِ کرام کا دستور ہے کہ کتابِ انجیل ہی میں حرمینِ پاک کے فضائل کی حدیثیں بھی درج کرتے ہیں، اسی دستور کی پیروی میں حرم مکہ اور حرم مدینہ کے فضائل کی احادیث یہاں درج کی جا رہی ہیں۔

### حدیث نمبر ۱۹۹

خانہ کعبہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنا مقدس بیت (الحرام) قرار دیا ہے، اور اسی نسبت سے شہرِ مکہ کو جس میں بیت واقع ہے ہلالہ الحرام قرار دیا گیا ہے، ویسا ہی طرح دنیا بھر کے شہروں میں کعبہ مکرمہ کو اللہ تعالیٰ سے حاصلِ نسبت ہے اسی طرح دنیا بھر کے شہروں میں مکہ معظمہ کو اللہ تعالیٰ کی نسبت کا خاص شرف حاصل ہے۔ پھر اسی نسبت سے اس کی ہر سمت میں کئی کئی میل کے علاقہ کو حرم (یعنی واجب الاحترام) قرار دیا گیا ہے اور اس کے خاص احکام مقرر رکھے گئے ہیں اور اب واجب الاحترام ہی کی بنیاد پر بہت سی باتوں کی بھی وہاں ممانعت ہے جن کی باقی ساری دنیا میں اجازت ہے۔ مثلاً ان حدود میں کسی کو شکاری اجازت نہیں، جنگ اور قتل کی اجازت نہیں، درخت کاٹنے اور درختوں کے پتے تھماؤنے کی اجازت نہیں۔ اس محترمہ حدیث میں ان سب چیزوں کو اب واجب الاحترام کے خلاف گناہ قرار دیا گیا ہے۔

اس علاقہ حرم کی حدود پہلے سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے معین کی تھیں، پھر رسول اللہ نے اپنے عہد میں انہی کی تجدید فرمائی اور اب وہ حدود معلوم و معروف ہیں، ویسا ہی پورا علاقہ ہلالہ الحرام کا محکم ہے اور اس کا وہی اب واجب الاحترام ہے جو اللہ کے مقدس شہر مکہ معظمہ کا۔ اس بارے میں رسول اللہ کی چند احادیث ذیل میں پڑھئے۔

۱۹۹ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ الْمَخْزُومِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ بِخَيْرٍ مَا عَظُمُوا هَذِهِ الْحُرْمَةَ حَقَّ تَعْظِيمِهَا فَإِذَا ضَيَعُوا ذَلِكَ هَلَكُوا۔

عیش بن ابی ربیعہ مخزومی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا میری امت جب تک اس حرم مقدس کا پورا احترام کرتی رہے گی اور اس کی حرمت و تعظیم کا حق ادا کرتی رہے گی خیریت سے رہے گی اور جب اس میں یہ بات باقی نہ رہے گی برباد ہو جائے گی۔

گویا بیت اللہ اور بلد اللہ الحرام (مکہ معظمہ) اور پورے علاقہ حرم کی تعظیم و حرمت اللہ تعالیٰ کے ساتھ بندگی کے صحیح تعلق اور سچی وفاداری کی علامت اور نشانی ہے۔ جب تک یہ چیز جتنا ہی حیثیت سے امت میں باقی رہے گی اللہ تعالیٰ اس امت کی نوابی فرمائے گا اور وہ دنیا میں سلامتی اور عزت کے ساتھ رہے گی اور جب امت کا رویہ بحیثیت مجموعی اس بارے میں بدل جائے گا اور خانہ کعبہ اور حرم مقدس کی حرمت و تعظیم کے بارے میں اس میں تعظیم آجائے گی تو پھر یہ امت اللہ تعالیٰ کی حمایت و نوابی کا استحقاق کھو دے گی،

اور اس کے نتیجہ میں تابعدار ہو جائیں اور ہر باغیاں اس پر مسلط ہوں گی۔

تو اس کے زمانہ میں سفر کی سہولتوں کی وجہ سے اور بغض و حسد کی وجہ سے بھی اگرچہ جتنے لوگوں کی تعداد بہت بڑھ گئی ہے لیکن وہاں ساری دنیا کے جو مسلمان آتے ہیں ان کا طرز عمل بتاتا ہے کہ بیت اللہ اور حرم مقدس کے وہ احترام کے لحاظ سے امت میں بحیثیت جمہوری بہت بڑی تقسیم گئی ہے اور بلاشبہ یہ بھی ان سبب میں سے ایک اہم سبب ہے جن کی وجہ سے امت مشرق و مغرب میں اللہ تعالیٰ کی نصرت و تائید سے محروم ہو رہی ہے۔

(۲۰۰) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ لَا هَجْرَةَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَبَيْتَةٌ فَإِذَا اسْتَغْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا وَقَالَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمُ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا يُعْضَدُ شَوْكُهُ وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهُ وَلَا يُلْتَقَطُ لِقَطْنُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا وَلَا يُخْتَلَى خِلَاهَا قَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا الْإِذْخِرَانَةَ لِقَيْنِهِمْ وَلِيُؤْتِيَهُمْ لَقَالَ إِلَّا الْإِذْخِرَانَةَ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہجرت کا حکم نہیں رہا لیکن جہاد ہے، اور بیت المقدس سے رو خدا میں سوچ کر گئے وہاں جہاد کو چل رہا ہے اور اسی فتح مکہ کے دن آپ نے یہ بھی اعلان فرمایا کہ یہ شہر مکہ اللہ نے اس واسطے دیں سے مکہ تم کو رویت جس دن کہ زمین و آسمان کی تخلیق ہوئی (یعنی جب اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کو پیدا کیا اسی وقت زمین کے اس قطعہ کو جس پر مکہ معظمہ آباد ہے، اور اس کے آس پاس کے علاقہ حرم و اہلبیت) حرم قرار دیا، بعد اللہ کے اس حکم سے قیامت تک کے لئے اس کا اب و اتنا حرم و اہلبیت ہے (اور مکہ سے پہلے مکہ نے اپنے کی بندگی دیکھا تھا) یہاں قتال فی سبیل اللہ کی جہاد کی اجازت نہیں دینی، اور مجھے بھی ان کے متوازن وقت کے لئے اس کی عارضی اور وقتی اجازت دینی تھی اور وہ وقت ختم ہو جانے کے بعد اب قیامت تک کے لئے یہاں قتال اور ہر موافقہ اور عمل جو اس مقدس جگہ کے احباب و احترام کے خلاف ہو حرام ہے، اس علاقہ کے خاردار تہوار بھی نہ کاٹے پھانٹے جائیں۔ یہاں کے کسی قبیلے کا ہر جانور و پریشان بھی نہ پیا جائے اور نہ کوئی بڑی چیز نظر پڑے تو اس کو وہاں اٹھانے جو قاعدہ کے مطابق اس کا اعلان اور تشہیر کرتا رہا ہے، اور یہاں کی سب کچھ اس بھی نہ کاٹی اٹھا دی جائے (اس پر آپ کے چچا) حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا "اگر خیر کھاس کو مستثنیٰ قرار دیا جائے، کیونکہ یہاں کے لوہار اس کو سستھیں کرتے ہیں اور کتہوں کی پستوں کیلئے بھی اس کی ضرورت ہوتی ہے۔" رسول اللہ ﷺ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے اس عرض کرنے پر اگر کھاس کو مستثنیٰ فرمایا۔

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے وہ اطاعوں کا ذکر ہے، جو آپ ﷺ نے مکہ کے دن خاص طور سے فرمانے تھے۔ پہلا اعلان یہ تھا کہ اب جہت کا حکم نہیں رہا۔ اس کا مطلب سمجھنے کے لئے یہ جاننا ضروری ہے کہ فتح مکہ سے پہلے جب مکہ پر ان اہل کفر و شرک کا اقتدار تھا جو اسد م و مسلمانوں کے سخت دشمن تھے، اور مکہ میں رہ کر کسی مسلمان کے لئے اسلامی زندگی گزارنا ویسا ممکن تھا تو حکم یہ تھا کہ مکہ میں اللہ کا جو بندہ اسد م قبول کرے اس کے لئے امر ممکن ہو تو وہ مکہ سے مدینہ جہت سر جائے جو اس وقت اسلامی مرکز اور روئے زمین پر اسلامی زندگی کا واحد عظیم گاہ اور تربیت گاہ تھی۔ بہر حال ان خاص حالات میں یہ ہجرت فرض تھی اور اس کی بڑی فضیلت اور اہمیت تھی۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ نے مکہ معظمہ پر بھی اسلامی اقتدار قائم کر دیا تو پھر جہت کی ضرورت ختم ہو گئی، اس لئے آپ ﷺ نے مکہ کے دن فرمایا کہ اب جہت کا وہ حکم اٹھ لیا گیا۔ اس سے قدرتی طور پر ان لوگوں کو بڑی حسرت اور مایوسی ہوئی جن کو اب اسلام کی توفیق ملی تھی اور جہت کی عظیم فضیلت کا دروازہ بند ہو جانے کی وجہ سے وہ اس سعادت سے محروم ہو گئے تھے۔ ان کی اس حسرت کا مداوا فرماتے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جہت کی فضیلت و سعادت کا دروازہ کبچہ بند ہو گیا ہے لیکن جہاں فی سبیل اللہ غار است اور اللہ تعالیٰ کے سارے اہل ایمان کی احسانیت کی نیت اور بالخصوص اعلیٰ کلمۃ اللہ کی راہ میں ہر قربانی کے لئے دلی عزم و آمادگی کا دروازہ کھلا ہوا ہے اور بڑی سے بڑی سعادت اور فضیلت ان راہوں سے اللہ کا ہر بندہ حاصل کر سکتا ہے۔

دوسرا اعلان فتح مکہ کے دن آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ یہ شہر جس کی عظمت و حرمت دور قدیم سے مسم چلی آ رہی ہے یہ محض رسم و رواج یا کسی فرمایا چاہت کی تجویز نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے ازلی حکم سے ہے اور قیامت تک کے لئے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ اس کا خاص اب و احتم کیا جائے، یہاں تک کہ اللہ کے لئے جہد و قتال جو ایک اعلیٰ درجہ کی جہاد اور بڑے درجہ کی سعادت ہے یہاں اس کی بھی اجازت نہیں ہے۔ مجھ سے پہلے کسی بندہ کو اس کی اجازت وقتی طور پر بھی نہیں دی گئی۔ مجھے بھی بہت تنویر سے وقت کے لئے اس کی اجازت اللہ تعالیٰ نے دی تھی اور وہ بھی وقت ختم ہونے کے ساتھ ختم ہو گئی۔ اب قیامت تک کے لئے کسی بندے کو یہاں قتال کی اجازت نہیں ہے۔ جس طرح مخصوص سرکاری علاقوں کے خاص قوانین ہوتے ہیں اسی طرح یہاں کے خاص آداب اور قوانین ہیں، اور وہ وہی ہیں جن کا آپ ﷺ نے اس موقع پر اعلان فرمایا۔ قریب قریب اسی مضمون کی حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

۲۰۰. عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يُحْمِلَ بِمَكَّةَ السِّلَاحَ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ وہ مکہ میں ہتھیار اٹھاے۔

جمہور علماء امت کے نزدیک اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مکہ اور حدود حرم میں کسی مسلمان کو دوسرے کے خلاف ہتھیار اٹھانا اور اس کا استعمال کرنا جائز نہیں، یہ اس مقام مقدس کے ادب و احتم کے



خلاف ہے۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ کسی ہتھیار یا تھیلے میں بیٹھ کر اجازت دینی نہ ہو بلکہ علم

۷۷ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرٍو بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ إِنَّكَ لَبِىَّ إِلَيْهَا  
الْأَمِيرُ أُحَدِّثُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ سَمِعْتُهُ أَذُنًا وَوَعَاهُ قَلْبِي  
وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنًا حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ حَمْدُ اللَّهِ وَالنَّبِيُّ عَلَيْهِ تُمُ قَالَ إِنَّ مَكَّةَ حَرَمُهَا اللَّهُ وَلَمْ  
يُحَرِّمْهَا النَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لِأَمْرٍ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَغْضَبُهَا  
شَجَرَةٌ فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ  
يَأْذَنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا سَاعَةٌ مِنَ النَّهَارِ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ  
وَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ لِقِيلِ أَبِي شُرَيْحٍ مَا قَالَ لَكَ عَمْرٍو؟ قَالَ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ  
يَا أَبَا شُرَيْحٍ إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعِيدُ عَاصِيًا وَلَا فَارًّا بِدَمٍ وَلَا فَارًّا بِخَرْبَةٍ

ہو شریح عدوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عمرو بن سعید سے کہا کہ آپ (پیغمبر) نے  
طرف کے مدینہ کا محاصرہ اس کے حکمت کے بعد مدینہ میں نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلاف (مکہ پر چڑھائی  
کرنے کے لیے شہر تیار کیا تھا۔ ہاتھ کے لیے میرے اچھے ہاتھ تھے۔ میں نے اس کا  
یہ فرمان بیان کیا کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس میں (مکہ میں) رہنا شروع کیا تھا۔ میں نے اپنے کانوں  
سے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اس محاصرہ میں کے فرمان کے اس ویڈیو یا تقریر جس وقت آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے زبان  
مبارک سے وہ فرمان صادر ہوا تو اس وقت میری آنکھیں آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر رہی تھیں۔ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے  
اپنے ہاتھ کی دھڑکن اس کے بعد فرمایا تھا کہ میں اس کے ہاتھوں سے اللہ کے رسول کو قتل کر دیتا ہوں  
اس وقت ہفیدانہاں کے نہیں رہے اس کے بعد کوئی مدد دینا نہ ہوتی تھی یہاں رہتا ہوں اس کے  
ساتھ رہنے کے وہ یہاں کوئی بھی نہیں دیکھتا تھا۔ وہ ان کو دیکھنا بھی نہیں دے گا۔ (آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے  
فرمایا) اور یہ بولی شخص میرے قتل و گداز کے لیے اس کا جواز دے گا کہ اس کے بعد سے اپنے  
رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اجازت دی تھی، جسے اجازت نہیں دی تھی، اور مجھے بھی اللہ نے ایک دن کے تمیز کے  
وقت کے کار بھی اور وقت کے طور پر اجازت دی تھی، اور اس وقت کے گھر ہونے کے بعد وہ موت  
لوٹ آئی، اور اب قیامت تک کسی کے اس کا جواز نہیں ہے۔ (اس کے ساتھ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہ بھی  
فرمایا تھا کہ) جو وہ یہاں موجود ہیں اور جنہوں نے میری یہ بات سنی ہے وہ اس کے وہاں کو یہ بات  
پہنچائیں (اس کے لیے امیر امین نے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حکم کی تعمیل میں آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا یہ فرمان تم کو پہنچایا  
ہے) ہو شریح سے کہی نے پوچھا کہ پھر عمرو بن سعید نے کیا جواب دیا، انہوں نے بتلایا کہ اس کے کہا  
کہ ہو شریح امین یہ باتیں تم سے زیادہ جانتا ہوں، حرم کی فرمان دیا ہے کہ وہ اس کا حق خون  
نہیں دے گا۔ یہاں تک کہ اس کے جواب میں وہ (یعنی یہ وہاں کے خلاف حرم میں بھی ہار رہا ہے)

کی جان ہے۔

اسلام کی پہلی ہی صدی میں سیاسی اقتدار کی ہوس رکھنے والوں نے اسلام کے ساتھ جو معاملہ کیا اور اس کے احکام کو اپنی اغراض کے لئے جس طرح توڑا اور اوہ تاریخ اسلام کا نہایت تکلیف دہ باب ہے۔ ابو شریح حدیثی جو رسول اللہ ﷺ کے صحابی تھے، انہوں نے اموی حاکم عمرو بن سعید کے سامنے بروقت کلمہ حق کہہ کر اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان سن کر اپنا فرض ادا کر دیا۔ صحیحین کی اس روایت میں یہ مذکور نہیں ہے کہ عمرو بن سعید نے جو بات کہی، ابو شریح نے اس کے جواب میں کچھ کہا یا نہیں۔ لیکن مسند احمد کی روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:

**لَقَدْ كُنْتُ شَاهِدًا وَكُنْتُ غَائِبًا وَقَدْ أَمَرْنَا أَنْ يُبْلَغَ شَاهِدُنَا غَائِبُنَا وَقَدْ بَلَغْتُكَ** ۲۰۲

مکہ کے ان جب رسول اللہ ﷺ نے یہ بات فرمائی تھی میں اس وقت وہاں حاضر اور موجود تھا اور تم وہاں نہیں تھے اور رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا تھا کہ جو یہاں موجود ہے وہ میری یہ بات ان لوگوں کو پہنچائیں جو یہاں حاضر نہیں ہیں میں نے اس حکم نبوی ﷺ کی تعمیل کر دی اور تم کو یہ بات پہنچائی۔

ابو شریح حدیثی رضی اللہ عنہ کے اس جواب میں یہ جہی مضمون ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کا مقصد و منشأ تکلف کے زیادہ حقدار وہ ہیں جن کے سامنے آپ ﷺ نے یہ بات فرمائی، اور جنہوں نے موقع پر حضور ﷺ سے یہ بات سنی۔

**عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ حَمْرَاءَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَاقِفًا عَلَى الْحَزْوَرَةِ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنَّكَ لَخَيْرُ أَرْضِ اللَّهِ وَأَحَبُّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ وَلَوْلَا أَنِّي أُخْرِجُكَ مِنْكَ مَا خَرَجْتُ..**

عبداللہ بن عدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ مکہ میں حزورہ (ایسی جگہ) پر کھڑے تھے اور مکہ سے مخاطب ہو کر فرماتے تھے خدائی قسم اتوا اللہ کی زمین میں سب سے بہتر جگہ ہے اور اللہ کی نگاہ میں سب سے زیادہ محبوب ہے اور اگر مجھے یہاں سے نکلنے اور ہجرت کرنے پر مجبور نہ کیا گیا ہوتا، تو میں ہرگز تجھے چھوڑنے نہ جاتا۔

اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ مکہ معظمہ تمام رہنے زمین میں سب سے افضل اور با عظمت اور اللہ کے نزدیک محبوب ترین جگہ ہے، اور ہونا بھی یہی چاہئے، کیونکہ اس میں نعت اللہ ہے جو حق تعالیٰ کی خاص خاص تجلی کا اور قیامت تک کے لئے اہل ایمان کا قبلہ ہے، جس کا رسول اللہ ﷺ بھی حوافر کرتے تھے، اور حق تعالیٰ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ اسی مضمون کی حدیث قریب قریب انہی الفاظ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کی گئی ہے

**عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَكَّةَ مَا أَطْيَبَكَ مِنْ بَلَدٍ وَأَحَبَّكَ إِلَيَّ وَلَوْلَا أَن**

قَوْمِي أَخْرَجُونِي مِنْكَ مَا سَكَنْتُ غَيْرَكَ.

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ منورہ کو چھوڑ دیا تو اس قدر پامناہ اور دل پسند شہر تھا کہ وہاں کے لوگ مجھے اتنا محبوب تھے کہ میری قوم نے مجھے نکال دیا تو میں تجھے چھوڑ کر کسی اور جگہ نہ رہتا۔

ان دونوں حدیثوں میں اس کا ذکر نہیں ہے کہ یہ بات آپ نے کس موقع پر فرمائی۔ شارحین نے حضرت عبداللہ بن عباس و ان کی حدیث کی شرح میں فرمایا ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بات حج کے زمانہ میں مکہ سے واپس ہونے کے وقت فرمائی تھی۔ واللہ اعلم۔

۲۰۵۔ عَنِ ابْنِ جَابِرٍ

ابن جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ اپنی روایات میں حج و عمرہ کے متعلق حدیثوں کے ساتھ ساتھ مدینہ منورہ کی عظمت و فضیلت کی حدیثیں بھی نقل کرتے ہیں۔ ان کی روایت ہے کہ یہاں جیسا کہ پہلے مدینہ منورہ کے متعلق احادیث و روایات میں آیا ہے مدینہ منورہ کے متعلق احادیث و روایات میں آیا ہے۔

۲۰۵۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ سَمَّى الْمَدِينَةَ طَابَةً.

۲۰۵۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ کو طاب نام سے نام رکھا۔

ابن جابر رضی اللہ عنہ اور جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کا یہ نام رکھا اور اس کو یہابی کر دیا، اس میں روحوں کے لئے جو خوشگوار رہیں، جو مسکن و اطمینان اور جو پیمانہ بن جائیں اس کا نام ہے۔

۲۰۶۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ - قَالَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَامًا وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ حَرَامًا مَا بَيْنَ مَا زِمْنَهَا أَنْ لَا يَهْرَاقَ فِيهَا دَمٌ وَلَا يُحْمَلَ فِيهَا سِلَاحٌ وَلَا يُخْبَطَ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لِعَلْفٍ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرام کر دیا تھا۔ میں نے مدینہ منورہ کو حرام کر دیا ہے۔ اس میں خونریزی نہ ہو، اس کے خلاف ہتھیار نہ لایا جائے (یعنی اسلحہ نہ استعمال نہ کیا جائے) اور جانوروں کے چارے کی ضرورت کے لئے درختوں کے پتے بھی نہ ہمارے

جائیں۔

جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا، مدینہ طیبہ بھی نہ ہادی حدیث کی طرح واجب الاحتمام ہے، اور وہاں یہ وہ عمل اور اقدام منع ہے جو اس کی عظمت و حرمت کے خلاف ہو، لیکن اس کے احکام بالکل وہ نہیں ہیں جو حرم مکہ کے ہیں۔ خود اسی حدیث میں اس کا اشارہ موجود ہے، اس میں جانوروں کے چارہ کے لئے وہاں کے راستوں کے پتے توڑنے اور تہارنے کی اجازت دئی گئی ہے، جب کہ حرم مکہ میں اس کی بھی اجازت نہیں ہے۔

(۲۰۷) عَنْ سَعْدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَابَتِي الْمَدِينَةِ أَنْ يَقْطَعَ عِضَاهَا أَوْ يُقْتَلَ صَيْدُهَا وَقَالَ الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ لَا يَدْعُهَا أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا إِلَّا أَبْذَلَ اللَّهُ فِيهَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَلَا يَثْبُتُ أَحَدٌ عَلَى لَا وَائِهَا وَجَهْدِهَا إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ.

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں حرم قرار دیتا ہوں مدینہ کے دونوں طرف کے سنگھائی کناروں کے درمیان کے علاقہ کو (یعنی اس کے واجب الاحترام ہونے کا جان کرنا ہوں، اور حکم دیتا ہوں کہ) اس کے خاردار درخت کاٹنے نہ جائیں اور اس میں رہنے والے جانوروں کو شکار نہ کیا جائے۔ اسی سلسلہ میں آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ (بعض اشیاء کی کمی و بعض تکلیفوں کے باوجود) مدینہ کے لئے بہتہ ہے، اور وہ اس کی خیر و برکت و جانتے (تو کسی تنگی و پریشانی کی وجہ سے اور کسی لالچی میں اس کو نہ پیورتے) جو کوئی اپنی پسند و خواہش سے اس کو چھوڑ کے جائے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ اپنے کسی بندے کو بھیجے گا جو اس سے بہتہ و رافضل ہوگا (یعنی کسی کے اس طریق چھ جانے سے مدینہ میں کوئی کمی نہیں آئے گی جگہ ہو جائے، اسی اس کی برکات سے محروم ہو کر جائے گا) اور جو بندہ مدینہ کی تکلیفوں، تنگیوں اور مشقتوں پر صبر کرے وہاں پڑا رہے گا میں قیامت کے دن اس کی سفارش کروں گا یا اس کے حق میں شہادت دوں گا۔

سفارش اس کی کہ اس کے قصور اور اس کی خطائیں معاف کر دی جائیں اور اس کو بخش دیا جائے۔ اور شہادت اس کے ایمان اور اعمال نیک کی اور اس بات کی کہ یہ بندہ تنگیوں، تکلیفوں پر صبر کرے ہو کہ مدینہ ہی میں پڑا رہا۔

(۲۰۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَصْبِرُ عَلَى لَأَوَاءِ الْمَدِينَةِ وَشِدَّيْهَا أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرا امتی مدینہ کی تکلیفوں اور تنگیوں پر صبر کر کے وہاں رہے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت اور سفارش کروں گا۔



عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الثَّمَرَةِ جَاؤُوا بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَإِذَا أَخَذَهُ قَالَ  
 اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مُدَنَّا اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَبْدُكَ  
 وَخَلِيلُكَ وَنَبِيُّكَ وَإِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ وَإِنَّهُ دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَأَنَا أَدْعُوكَ لِلْمَدِينَةِ بِمِثْلِ مَا دَعَاكَ  
 لِمَكَّةَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ ثُمَّ قَالَ يَدْعُوا أَصْغَرَ وَلَيْدُهُ لِيُعْطِيَهُ ذَلِكَ الثَّمَرُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگوں کا دستور تھا کہ جب وہ درخت پر نیا پھل دیکھتے تو  
 اس کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کرتے، آپ اس کو قبول فرماتے اور اس کو عطا فرماتے اس  
 اللہ ہمارے بچوں میں اور پیداوار میں برکت دے، اور ہمارے شہر مدینہ میں برکت دے، اور ہمارے  
 صاع اور ہمارے مد میں برکت دے (ابن ابی ابراہیم) یہ خاص بندے اور تیرے خلیل اور تیرے نبی تھے،  
 اور میں بھی تیرا بندہ اور تیرا نبی ہوں۔ انہوں نے مکہ کے لئے تیرے دعا کی تھی، اور میں مدینہ کے لئے  
 تجھ سے ویسی ہی دعا کرتا ہوں، اور اس کے ساتھ اتنی ہی مزید دعا کہ آپ کی چھوٹے بچے و بچیاں اور  
 ہونیا چھل اس کو دے دیتے۔

بچوں اور پیداوار میں برکت کا مطلب تو ظاہر ہے کہ زیادہ سے زیادہ پیداوار ہو، فسل جہ پر  
 ہو۔ اور شہر مدینہ میں برکت کا مطلب یہ ہے کہ وہ خوب آباد ہو، اور اس کے رہنے والوں پر مدد کا فسل  
 ہو۔ اور صاع اور مد دو پیوئے ہیں۔ اس زمانہ میں غلہ وغیرہ کی خرید و فروخت ان پیوئے ہی سے ہوتی تھی،  
 ان میں برکت کا مطلب یہ ہے کہ ایک صاع ایک مد جتنے آدمیوں کے لئے یا جتنے غلوں کے لئے کافی ہو تا ہے  
 اس سے زیادہ کے لئے کافی ہو۔

قرآن مجید میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس دعا کا ذکر ہے جو آپ نے اپنی بیوی سے دعا کی تھی  
 کہ وہ رب آپ کو دے اور نبی میں بسا لہ اللہ ان کے لئے کی تھی کہ "اللہ! تو اپنے بندوں کے دلوں میں  
 ان کی محبت و مروت ڈال دے، اور ان کو ان کی ضرورت کا رزق اور پھل وغیرہ پہنچا، اور یہاں کے لئے مسکن  
 اور سلامتی مقدر فرما!"

رسول اللہ ﷺ بطور نظیہ اس ابراہیمی دعا کا ذکر کر کے اللہ تعالیٰ سے مدینہ کے لئے وہی دعا، جلد مزید  
 اضافے کے ساتھ کرتے تھے۔ اس دعا کا یہ ثمرہ بھی ظاہر ہے کہ دنیا پر ہے جن ایمان والے بندوں کو مکہ  
 سے محبت ہے ان سب کو مدینہ طیبہ سے بھی محبت ہے، اور اس محبوبیت میں تو اس کا حصہ ملے گا۔ یقیناً زیادہ ہے۔  
 رسول اللہ ﷺ نے اس دعا میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ کا بندہ، اس کا نبی اور اس کا خلیل کہا، اور  
 اپنے کو صرف بندہ اور نبی کہا، حبیب ہونے کا ذکر نہیں کیا۔ یہ واضح اور سرسختی آپ کا مستقل مزاج تھا۔

بالکل نیا اور درخت کا پہلا پھل چھوٹے بچے کو دینا اپنے میں یہ سبق ہے کہ ایسے مواقعوں پر چھوٹے  
 معصوم بچوں کو مقدم رکھنا چاہئے۔ اس کے علاوہ نئے پھل اور مسن بچے کی مناسبت بھی ظاہر ہے۔

۲۸۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَقْرُومُ السَّاعَةَ حَتَّى تَنْفِي الْمَدِينَةَ هِرَارَهَا كَمَا

## يَنْفِي الْكِبْرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ.

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک مدینہ اپنے فساد و خرابی سے اس طرح پاک نہ ہو جائے کہ جس طرح لوہار کی بجھٹی ہوئے کے میل کو دور کر دیتی ہے۔

یعنی قیامت آنے سے پہلے مدینہ کی آبادی وایت خرابی سے پاک صاف کر دیا جائے گا جو عقائد و افکار اور اعمال و اخلاق کے لحاظ سے گندے ہوں گے۔

۲۱۱. عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاغُوتُ وَلَا الدُّجَالُ. (رواه البخاری)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”مدینہ کے راستوں پر فرشتے مقرر ہیں، اس میں طاعون اور دجال داخل نہیں ہو سکتا۔“

”عظیمین ہی کی بعض دوسری حدیثوں میں مدینہ طیبہ کے ساتھ مکہ معظمہ کی بھی یہ خصوصیت بیان کی گئی ہے کہ وہاں اس میں داخل نہیں ہو سکتا۔ یہ غائبانہ باتیں ہیں سے ہے جو اللہ کے خلیل سیدنا ابراہیم علیہ السلام اور اس کے حبیب حضرت محمد ﷺ نے ان دونوں مقدس و مبارک شہروں کے لئے کی تھیں۔“

۲۱۲. عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلَيْمَتْ بِهَا لَائِي أَشْفَعُ لِمَنْ يَمُوتُ بِهَا. (رواه احمد والترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو اس کی کوشش کرے کہ مدینہ میں اس کی موت ہو تو اس کو چاہئے کہ وہ (اس کی کوشش کرے، اور) مدینہ میں مرے۔ میں ان لوگوں کی ضرورت شفاعت کروں گا جو مدینہ میں مریں گے (اور وہاں دفن ہوں گے)۔

ظاہر ہے کہ یہ بات کہ موت فداں جہد آنے، کسی کے اختیار میں نہیں ہے۔ تاہم بندہ اس کی آرزو اور دعا کر سکتا ہے اور کسی درجہ میں اس کی کوشش بھی کر سکتا ہے۔ مثلاً یہ کہ جس جہد مرنا چاہے وہیں جا کر پڑ جائے، اگر قضا و قدر کا فیصلہ خاف نہیں ہے، تو موت وہیں آنے کی بہ حال حدیث کا مدعا یہی ہے کہ جو شخص یہ سعادت حاصل کرنا چاہے، وہ اس کے لئے اپنے امکان کی حد تک کوشش کرے، اخلاص کے ساتھ کوشش کرنے والوں کی اللہ تعالیٰ بھی مدد کرتا ہے۔

۲۱۳. عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ جَالِسًا وَقَبْرٌ يُحْفَرُ بِالْمَدِينَةِ فَاطَّلَعَ رَجُلٌ فِي الْقَبْرِ فَقَالَ مَضَجَعَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَشَرٌ مَا قُلْتَ قَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَرِدْ

هَذَا إِنَّمَا أَرَدْتُ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا مِثْلَ الْقَتْلِ لِقَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ بُقْعَةً أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ قَبْرِي فِيهَا مِنْهَا لَكَ مَرَاتِبٌ .

یحییٰ بن سعید انصاری تابعی سے بطریق ارسال روایت ہے (یعنی وہ صحابی ہوا اور اسے غیر ارسال اللہ سے قتل کرتے ہیں) کہ رسول اللہ (مدینہ سے قبرستان میں) تشیف فرماتے اور (اسی میت کی) قبر کھودی جا رہی تھی۔ ایک صاحب نے قبر میں جھانک کر دیکھا اور ان کی زبان سے نکلا کہ مسلمان کے لئے یہ انتہائی آرام کا گاہ نہیں۔ رسول اللہ نے فرمایا یہ تمہاری زبان سے بہت بری بات نکلی۔ (ایک مسلمان کو مدینہ میں موت اور قبر نصیب ہوئی اور تمہارے ہو کہ مسلمان کے لئے یہ آرام کا گاہ انتہائی نہیں)۔ ان صاحب نے (بطور معذرت) عرض کیا۔ حضور! میرا مطلب یہ نہیں تھا (کہ مدینہ میں موت اور قبر انتہائی نہیں) بعد میں مقتصد راہ خدا میں شہادت سے تھا (یعنی میں یہ عرض کرنا چاہتا تھا کہ یہ مرنے والے بھی انی اور ہستہ پر مرنے اور اس قبر میں دفن ہونے کے جگہ جہاں اس میدان میں شہید ہوتے اور ان کی ریش وہاں خاک و خون میں ترقیق تو اس قبر میں دفن ہونے سے یہ زیادہ چہا ہوتا) رسول اللہ نے فرمایا راہ خدا میں شہید ہونے کے برابر تو نہیں (یعنی شہادت کا مقام قوب شک بند ہے، لیکن مدینہ میں مرنے اور اس کی خاک میں دفن ہونا جتنی سعادت و خوش نصیبی ہے) وہ زمین پر کوئی جگہ ایسی نہیں ہے جہاں اپنی قبر کا ہونا جگتہ مدینہ سے زیادہ محبوب ہو۔ یہ بات آپ نے تین دفعہ ارشاد فرمائی۔

۲۔۔۔ رسول اللہ کے ارشاد کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ شہادت فی سبیل اللہ کی فضیلت و عظمت بے شک مسلم ہے اور ہستہ پر مرنے اور میدان جہاں میں اللہ کے لئے مرنے کا برابر نہیں، لیکن مدینہ میں مرنے اور یہاں دفن ہونا بھی بڑی خوش بختی ہے، جس کی خواجگے جتنی چاہت اور آرزو ہے۔ امام بخاری نے اپنی جامع صحیح بخاری میں کتاب الحج کے باطل آخر میں مدینہ طیبہ کے فضائل کے سلسلہ کی حدیثیں ذکر کرنے کے بعد اس بیان کا ختم امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی اس مشہور دعا پر کیا ہے کہ

“اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي شَهَادَةً فِي سَبِيلِكَ وَاجْعَلْ مَوْتِي فِي بَلَدِ رَسُولِكَ”

اے اللہ! مجھے اپنی رہ میں شہادت عطا فرما اور اپنے محبوب رسول اللہ کے پاس شہ (مدینہ) میں مرنے اور دفن ہونا بھی نصیب فرما!

اس دعا کا واقعہ ابن سعد نے صحیح سند کے ساتھ یہ روایت کیا ہے کہ عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ نے خواب دیکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ شہید کر دیے گئے ہیں۔ انہوں نے یہ خواب حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بری حسرت سے کہا

أَتَى لِي بِالشَّهَادَةِ وَأَنَا بَيْنَ ظَهْرَانِي جَزِيرَةَ الْعَرَبِ لَسْتُ أَغْزُو وَالنَّاسُ حَوْلِي

مجھے شہادت فی سبیل اللہ کیسے نصیب ہو سکتی ہے جب کہ میں جزیرۃ العرب کے درمیان مقیم ہوں (اور وہ سب دارالاسلام بن چکا) اور میں خواہاں نہیں کرتا، اور اللہ کے بندے ہر وقت میرے آس پاس رہتے ہیں۔

پھر خود ہی کہا

**بَلَى يَأْتِي بِهَا اللَّهُ إِنْ شَاءَ. (فتح الباری بحوالہ ابن سعد)**

مجھے شہادت یوں نہیں نصیب ہو سکتی، اگر اللہ چاہے تو انہی حالت میں مجھے شہادت سے نوازے گا۔

اس کے بعد آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی جو اوپر درج کی گئی ہے۔

اس حدیث میں آپ کی زبان سے یہ دعا سن کر آپ کی صاحبزادی ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ ”یہ کیا ہو سکتا ہے کہ آپ رابعہؓ میں شہید بھی ہوں، اور موت مدینہ میں بھی ہو؟“ آپ نے فرمایا ”مہ چاہے وہ قویہ و قویہ باتیں ہو جائیں۔“

اس دعا کی روایات میں یہ بھی ہے کہ لوگوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس شہادت پر غریب بظاہر ناممکن کی دعا سے تعجب ہوا تھا، مگر نبی کریمؐ میں نہیں آتا تھا کہ وہ لوگ باتیں اس طرح ہو سکتی ہیں۔ جب بولولو نے بد نبویؑ کی مخراب میں آپؐ کو زخمی کیا، تب سب نے سمجھا کہ دعا قبولیت اس قدر تھی۔

جب تک جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے تو اس چیز کو واقعہ کر کے دے دیتا ہے جس کے امکان میں بھی انسانی عقلیں شہدہ کریں۔

**مسجد نبویؐ**

مسجد نبویؐ جس کی بنیاد رسول اللہؐ نے حجرات کے بعد مدینہ طیبہ میں رکھی، پھر جس میں آپؐ نے عمر بھر نمازیں پڑھیں اور جو آپؐ کی ساری دینی سرگرمیوں، تعلیم و تربیت، ہدایت و ارشاد اور دعوت و جہاد کا مرکز بنی رہی۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے مقدس بیت خانہ عجب اور مسجد حرام کے مساوی کیا جس کے سارے معبودوں پر عظمت و فضیلت انشائی ہے۔ حج احادیث میں ہے کہ اس کی ایک نماز اجر و ثواب میں دوسری عام مسجد کی ہزار نمازوں سے بڑھ کر ہے۔

**(۲۱۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَوةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَوةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ. (رواہ البخاری و مسلم)**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا میری اس مسجد میں (یعنی مدینہ طیبہ کی مسجد نبویؐ میں) ایک نماز دوسری تمام مسجدوں کی ہزار نمازوں سے بہتر ہے، سوائے مسجد حرام کے۔

اس حدیث میں مسجد نبویؐ کی نماز و نماز معظّمہ کی مسجد حرام کے علاوہ دوسری تمام مسجد کی ہزار نمازوں سے بہتر بتایا گیا ہے لیکن مسجد حرام کے درجہ سے یہ حدیث سکتا ہے، مگر دوسری مندرجہ ذیل



حدیث میں اس کی بھی وضاحت فرمادی گئی ہے۔

۲۰۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَوةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَوةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَصَلَوةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ صَلَوةٍ فِي هَذَا.

حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری اس مسجد میں ایک نماز دوسری مسجدوں کی سو نمازوں سے افضل ہے سوائے مسجد حرام کے، اور مسجد حرام کی ایک نماز میری اس مسجد کی سو نمازوں سے افضل ہے۔

اس حدیث کے یہ بات واضح ہو گئی کہ دنیاوی عام مسجدوں کے مقابلہ میں مسجد نبویؐ میں نماز کا ثواب بڑا زیادہ ہے اس سے بھی پندرہ گنا زیادہ ہے اور مسجد حرام کی نماز مسجد نبویؐ کی نماز سے بھی چار گنا افضل ہے، یعنی عام مسجد کے مقابلہ میں مسجد حرام میں نماز کا ثواب ایک گنا زیادہ ہے اس سے بھی پندرہ گنا زیادہ ہے۔

۲۰۶ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى فِي مَسْجِدِي أَرْبَعِينَ صَلَوةً لَا تَفُوتُهُ صَلَوةٌ كُتِبَ لَهُ بِرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ الْعَذَابِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ النِّفَاقِ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے میری اس مسجد میں مسلسل ۴۰ نمازیں پڑھیں یہ نماز بھی فوت نہیں ہوگی اس کے لیے اللہ کی جانے کی نجات اور برادری اور نجات اور اس کی طرح برادری ملے گی۔

بعض اعمال اللہ تعالیٰ کے ہاں اپنی خاص مقبولیت اور محبوبیت کی وجہ سے بڑے بڑے فیصلوں کا باعث بن جاتے ہیں۔ اس حدیث میں مسجد نبویؐ میں مسلسل ۴۰ نمازیں پڑھنے پر بشارت سنائی گئی ہے کہ ایسے شخص کے بارے میں فرمان ہی ہو جائے گا کہ یہ بندہ خالق کی نجاست سے باطل پاک ہے، اور دوزخ و جہنم کے عذاب سے اس کو نجات اور چھٹائی ہے۔

۲۰۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمِنْبَرِي عَلَى حَوْضِي۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان کی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے، اور میرے المنبر میرے حوضِ وحش پر ہے۔

مسجد نبویؐ میں جس جگہ رسول اللہ ﷺ کا منبر مبارک تھا جس پر رونق افروز ہو کر آپ ﷺ کی خطبات دیتے تھے (اور وہ جگہ اب بھی معلوم اور متعین ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ منبر کی اس جگہ اور آپ ﷺ کے حجرہ شریفہ کے درمیان جو قطعہ زمین ہے وہ اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور عنایتوں کا خاص مورد اور محل ہے

اور اس کی وجہ سے وہ گویا جنت کے باغوں میں سے ایک باغیچہ ہے اور اس لئے اس کا مستحق ہے کہ اللہ کی رحمت اور جنت کے طالبوں کو اس کے ساتھ جنت کی سی دلچسپی ہو۔ اور کہا جاسکتا ہے کہ اللہ کا جو بندہ ایمان و اخلاص کے ساتھ اللہ کی رحمت اور جنت کا طالب بن کر اس قطعہ ارض میں آیا وہ گویا جنت کے ایک باغیچہ میں آگیا اور آخرت میں وہ اپنے کو جنت کے ایک باغیچہ ہی میں پائے گا۔

حدیث کے آخر میں آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ: ”میرا منبر میرے حوض کوثر پر ہے“ اس کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ آخرت میں حوض کوثر پر میرا منبر ہوگا اور جس طرح اس دنیا میں اس منبر سے اللہ کے بندوں کو اس کی ہدایت پہنچاتا ہوں اور پیغام سناتا ہوں اسی طرح آخرت میں اس منبر پر جو حوض کوثر پر میرا نصب ہوگا اس خداوندی ہدایت کے قبول کرنے والوں کو رحمت کے جام پلاؤں گا، پس جو کوئی قیامت کے دن کے لئے آپ کوثر کا طالب ہو وہ آگے بڑھ کر اس منبر پر سے دیئے جانے والے پیغام ہدایت کو قبول کرے اور اس دنیا میں اس کو اپنی روحانی غذا بنائے۔

**(۲۱۸) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا.** (رواہ البخاری و مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: دنیا میں صرف تین مسجدیں ہیں، ان کے سوا کسی مسجد کے لئے رخت سفر نہ باندھا جائے۔ مسجد حرام، مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) اور میری یہ مسجد (مسجد نبوی ﷺ)۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

**تشریح:** مطلب یہ ہے کہ یہ عظمت و شرف صرف ان تین مسجدوں کو حاصل ہے کہ ان میں اللہ کی عبادت کرنے کے لئے سفر کرنا درست ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے قرب و رضا کا باعث ہے۔ ان کے علاوہ کسی مسجد کو یہ درجہ اور شرف حاصل نہیں ہے، بلکہ ان کے لئے سفر کرنے کی ممانعت ہے۔

ظاہر ہے کہ اس حدیث کا تعلق صرف مساجد سے ہے، اور بلاشبہ اس حدیث کی رو سے مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ اور مسجد اقصیٰ کے سوا دنیا کی کسی بھی مسجد میں عبادت کے لئے سفر کرنا ممنوع ہے، لیکن دوسرے جائزہ نبوی و دینی مقاصد مثلاً تجارت، تحصیل دین، صحبت صالحین اور تبلیغ و دعوت وغیرہ کے لئے سفر کرنے سے اس حدیث کا کوئی تعلق نہیں۔

### زیارت روضہ مطہرہ

اگرچہ روضہ مطہرہ نبوی ﷺ کی زیارت حج کا کوئی رکن یا جز نہیں ہے، لیکن قدیم سے امت کا یہ تعامل چلا آ رہا ہے کہ خاص کر دور و دراز علاقوں کے مسلمان جب حج کو جاتے ہیں تو روضہ پاک کی زیارت اور وہاں صلوٰۃ و سلام کی سعادت بھی ضرور حاصل کرتے ہیں۔ اسی لئے حدیث کے بہت سے مجموعوں میں کتاب الحج کے آخر میں زیارت نبوی ﷺ کی حدیثیں بھی درج کی گئی ہیں، اسی دستور کی پیروی کرتے ہوئے کتاب الحج کے اس سلسلہ کو ہم بھی زیارت نبوی ﷺ ہی کی حدیثوں پر ختم کرتے ہیں۔







جسے جذبات آنکھوں سے جو آنسو گراتے ہیں ان میں سے ہر چیز ایسی ہے جو شفاعت نبوی ﷺ بلکہ مغفرت خداوندی کو بھی واجب کر دیتی ہے، اس لئے اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ روضہ اقدس نبوی کے ہر صاحب ایمان زائر کو انشاء اللہ ضرور شفاعت نبوی ﷺ نصیب ہوگی۔۔۔۔۔ ہاں اگر بد نصیبی سے کوئی ایسا ہے جس کے قلب کو ان کیفیات و جذبات اور ان واردات میں سے کچھ بھی نصیب نہیں ہوتا تو سمجھنا چاہئے کہ اس کا قلب دولت ایمانی سے خالی ہے پھر اسکی زیارت حقیقی زیارت نہیں صرف صورت زیارت ہے، اور اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے ہاں کسی عمل کی بھی صرف صورت معتبر نہیں۔

رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے جن منافع اور برکتوں کا اظہار کیا گیا ہے اگر اسکو پیش نظر رکھ کے ان احادیث پر غور کیا جائے جو اس زیارت کی ترغیب میں مروی ہیں تو خواہ سند کی لحاظ سے ان پر کلام کیا جاسکے<sup>۱</sup> لیکن معنوی لحاظ سے وہ دین کے پورے فکری اور عملی نظام کے ساتھ بالکل مربوط اور ہم آہنگ نظر آئیں گی اور ذہن سلیم اس پر مطمئن ہو جائے گا کہ قبر مبارک کی یہ زیارت صاحب قبر ﷺ کی ذات اقدس کے ساتھ ایمانی تعلق اور محبت و توقیر میں اضافہ اور دینی ترقی کا خاص وسیلہ ہے، یقین ہے کہ ہر خوش نصیب صاحب ایمان بندہ جسے اللہ تعالیٰ نے زیارت کی سعادت سے بہرہ ور فرمایا ہے اس کی شہادت دے سکے گا۔

زیارت روضہ اقدس کے آداب یہ عاجز پوری تفصیل کے ساتھ اپنی کتاب ”آپ جج کیسے کریں؟“ میں لکھ چکا ہے۔ ناظرین سے گزارش ہے کہ وہ اس کو ضرور ملاحظہ فرمائیں۔ انشاء اللہ بڑی روحانی لذتیں پائیں گے۔

”معارف الحدیث“ (جلد چہارم) زیارت نبوی ﷺ کے اس مختصر بیان پر ختم ہوئی۔

### فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ وَعَلٰی رَسُوْلِهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ

① شیخ تقی الدین سبکی شافعی نے اپنے رسالہ ”شفا المصاب“ میں (جو انہوں نے اپنے خیال کے مطابق حافظ ابن تیمیہ کے رد میں لکھا ہے) زیارت روضہ مطہرہ کی فضیلت و ترغیب میں متعدد حدیثیں نقل کی ہیں۔ جن میں سب سے پہلی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی یہی حدیث ہے ”مَنْ زَارَ قَبْرِيْ رَحِمْتُ لَهُ سَاعِدَيْهِ“۔ پھر شیخ سبکی نے اس کی سند اور اس کے متعدد طرق پر بسیط کلام کر کے ثابت کیا ہے کہ یہ حدیث کم از کم حسن درجہ کی ضرور ہے۔ حافظ ابن تیمیہ کے ایک شاگرد حافظ ابو عبداللہ عبدالہادی حنبلی نے ”شفا المصاب“ کے جواب ”مَنْ زَارَ قَبْرِيْ رَحِمْتُ لَهُ سَاعِدَيْهِ“ میں شفاء السقام کی مندرجہ تمام احادیث پر محدثانہ کلام کر کے دکھایا ہے کہ یہ سب حدیثیں ضعیف یا منکر ہیں۔ لیکن اس کے باوجود انہوں نے تسلیم کیا ہے کہ قبر نبوی ﷺ کی زیارت از قبیلہ قربات و مستحبات اور موجب برکات ہے اور لکھا ہے کہ ہمارے شیخ امام ابن تیمیہ کا مسلک بھی یہی ہے، اور جو لوگ ان کی طرف اس کے خلاف منسوب کرتے ہیں وہ شیخ پر افترا کرتے ہیں۔ بلکہ انہوں نے ابن تیمیہ کے مناسک کے حوالہ سے زیارت نبوی ﷺ کے پورے آداب اور محبت و توقیر سے بھرپور اور ایمان افروز ایک سلام بھی نقل کیا ہے، جو حافظ ابن تیمیہ نے زائرین ہی کے لئے لکھا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث کی سند حیثیت کے متعلق معتدل رائے حافظ ذہبی کی معلوم ہوتی ہے۔ ملا علی قاری نے شرح شفا میں اس حدیث کے بارے میں لکھا ہے:

وله طرق و شواہد حسنة الذهبي لأجلها (شرح شفا ملا علی قاری ص ۱۴۹ - جلد ۲)

اس حدیث کے بہت سے طرق اور شواہد ہیں جن کی وجہ سے اس کو ذہبی نے حسن قرار دیا ہے۔



تفاسیر و علوم قرآنی اور حدیث نبوی سنہ یک ہجری

## دارالاشاعت کی شہرہ مند کتب

### تفاسیر و علوم قرآنی

تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے

### حدیث

تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے
تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے	تفسیر قرآنی علامہ ابن عربین مورت	۱۰۰ روپے

دارالاشاعت اردو بازار ایم اے جناح روڈ لاہور اسلام آباد علی گڑھ کراچی  
 دیگر اداروں کی کتب دستیاب ہیں نیز نئے نئے کتب کا انتظام ہے / فرسٹ کتب گفٹ ڈکن میں بھی کتب دستیاب ہیں  
 (۲۱) ۳۱۲۱۸۷۱